

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

کامل

فتاویٰ رشید

محبوب بطرز جدید

از افاضات مہارکد

تقریر مولانا الحاج الحافظ رشید محمد صاحب الکنوہی

ناشران

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار عزن شریٹ لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

عالم ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ کی شخصیت علمی و مذہبی حلقوں میں کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے آپ کو یوں تو تمام علوم اسلامیہ میں ایک طرح سے منصفیہ مامت حاصل تھا لیکن فقہ اور حدیث آپ کی سرشت میں داخل تھے۔ ان علوم کے وہ مشکل مسائل جن کے حل میں علمائے عصر پریشان و سرگرداں رہتے تھے۔ حضرت گنگوہی چٹکی بھلاتے حل کر دیا کرتے تھے۔ اور ایسے چھٹلے الفاظ میں کہ کسی کو دم مارنے کی مجال باقی نہ رہتی تھی۔ حضرت مولانا النور شاہ صاحب کشمیری، علامہ شامی کے تخریر علمی کو بے حد مہربانیت تھے۔ لیکن آپ نے "فقیہ النفس" کا موزوں ترین خطاب حضرت گنگوہی کو مرحمت فرمایا۔

حضرت گنگوہی نے دین مبین کے ہر اس گوشہ کی حفاظت فرمائی جہاں سے رسوم جاہلیت داخل ہو کر اسلام کی شکل و صورت کو داغدار کر رہی تھیں یہ رسوم جاہلیت اور رواج قبیحہ کچھ تو نادانستگی کے سبب داخل ہو رہے تھے اور کچھ دانستہ طور پر قبول کیے جا رہے تھے۔ حضرت گنگوہی نے ان کے خلاف اپنے فتوؤں کی شکل میں جہاد کیا اور اس سیل جہالت کے مقابل زیر نظر فتاویٰ کا پیشہ کھڑا کر دیا اس طرح اسلام اور مسلمان اس بلیغاری قلع سے محفوظ و مستون ہو گئے یہ سارا قبضان ولی الہی ہونے کا تھا اس خاندان کی بلہیت خدمت اسلامی اور علمی و عملی کمالات کی ایک دیباچہ معترف ہے اور اس خاندان



نام کتاب _____ فتاویٰ رشیدیہ (کامل)
 مطبع _____
 تعداد _____ ایک ہزار
 ناشر _____ طارق مقبول
 قیمت _____ روپے



کا ہر فرد آسمان علم و عمل پر ایک درخشندہ ستارہ بن کر چمکا اور ظلم و جہالت و
مصلحت میں ڈوبی ہوئی دنیا کو انوار نبوت اور علوم الہی سے منور کر دیا۔ حضرت گنگوہی
کے یہ فتاویٰ یوں تو اس سے پہلے بھی شائع ہوتے رہے ہیں لیکن ہم نے جدید
عکسی ایڈیشن کی ترتیب و تہذیب کو فقہی ابواب کے مطابق مرتب کیا ہے
اور عصر حاضر کی ذہنی اور مزاجی کیفیات کو بھی پیش نظر رکھا ہے ہم نے مجدد مسائل
کو ان کی نوعیت اور اقسام کے اقتداء سے الگ الگ کتاب اور ابواب کے ماتحت
ایک جگہ کر دیا ہے اس طرح قاری کو کسی بھی مسئلہ میں اس کا جواب تلاش کرتے
میں وقت اور پریشانی نہ اٹھانی پڑے گی۔ فہرست مضامین میں متعلقہ مسئلہ
کی کتاب اور باب پر نظر ڈالیے اور صفحہ متعلقہ کھول کر جواب حاصل کر لیجئے
اسی طرح پچھلی اشاعت میں محفوظات منشر و متفرق تھے۔ ہم نے انہیں بھی
ابواب کے اختتام پر ایک جگہ کر دیا ہے۔ ان تمام مسائل اور کوششوں کے
بیچھے یہ جذبہ کار فرما تھا کہ اس مفید چیز کے افادے کو زیادہ سے زیادہ
وسیع کر دیا جائے۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری اس حقیر سعی کو قبول
فرمائے۔ آمین

ناشرین

مسئلہ صاحب فتاویٰ

صاحب فتاویٰ مذاہب اربعہ میں سے کسی پر طعن نہیں کرتے

الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین والصلوة
والسلام علی رسولہ الکریم سید الانبیاء والمرسلین وعلیٰ آلہ واصحابہ
الطیبین الطاہرین وعلیٰ مجتہدی ملتہ واتباعہ الفیوم الدین۔

آبا بعدہ! احقر العباد بندہ رشید احمد گنگوہی عفا اللہ تعالیٰ عنہ بخد مت
ارباب فہم و دیانت عرض کرتا ہے کہ بندہ کا مذہب حسب مسئلہ صاحب فتاویٰ
دین یہی ہے کہ جس مسئلہ میں صحابہ و مجتہدین علیہم الرحمۃ کا اختلاف ہو تو اس
میں سے جس جانب کو اپنی تحقیق سے یا تقلید کسی مجتہد اہل حق سے راجح سمجھے اس
پر عمل و رداء کر لکھے اور دوسری جانب پر بھی کوئی طعن و تشنیع نہ کرے۔ اور
عند الضرورت اس پر بھی عمل کر لے۔ اسی وجہ سے یہ بندہ عاجز کہ حنفی المذہب
ہے کسی اہل مذہب پر طعن نہیں کرتا اور نہ اپنے مذہب کی خواہ مخواہ تزییح
کے درپے ہوتا ہے مگر عند الضرورت جہاں کچھ رفع فساد یا اصلاح مستحضر
ہوتی ہے تو اس مسئلہ میں کچھ لکھ دیتا ہے۔ انتہی۔

جواب مذہب سب حق ہیں، مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرتا
کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو عند ریا حجتہ شرعیہ
سے ہونے کچھ حرج نہیں ہے۔ سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ
کرے۔ سب کو اپنا امام جانے۔ فقط

کتبہ الاحقر
بندہ رشید احمد گنگوہی عفا اللہ تعالیٰ عنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست مضامین

فتاویٰ رشیدیہ ہر حصہ کا کل مہربوب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸	استغفار کی حقیقت	۴۶	باب اخلاق اور تصوف کے مسائل
۵۹	قبروں پر شرح صدر کی اصلیت	"	طریقت اور شریعت کا فرق
"	بیعت کی حقیقت	۴۹	شریعت اور طریقت کا فرق
"	اس قول کا مطلب ہے یہ ان پر کچھ قدم سب	۵۰	پیر، استاد، مرشد کا قصہ
"	پیروں کی گردن پر ہے	"	خجھر و خاندان صبح و شام پڑھنا
۶۰	اس قول کا مطلب کہ العلم حجاب	"	شیخ کے قصہ کا حکم
۵۱	الاکبر	۵۱	شیخ یا استاد یا والدین کے قصہ کا حکم
۶۱	امیر خسرو کے شعر کا مطلب	"	بدعتی صوفی کی بیعت
"	فتاویٰ الشیخ والرسول کا مطلب	۵۲	فاسق کے ہاتھ پر بیعت کرنا
"	بندہ کا بندہ ہونے کا مطلب	"	عورت کا بیعت لینا
۶۲	مرید خواہ ضروری ہے یا سکتا	۵۳	عمل کا پھیلنا
"	عورتوں کا رسمی بیعت کرنا	۵۴	ذکر اور طول قرات
"	صوفی کے لیے زیادتی علم کی ضرورت	"	شیخ کے قصہ کا حکم
۶۳	کسی سے حسن ظن کا فائدہ	"	استغفار لڑائی
"	حال کی تفصیل	۵۵	صوفیہ کرم کے اشغال
"	وہود و توحید کا مشہد	"	صوفیہ کے مجاہدات
۶۴	نماز میں وسوسہ	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۵	تقلید شخصی کس پر ضروری نہیں	۶۴	وسوسہ پر مواخذہ
۷۶	تجیر مقلدوں کی برائی	"	کتاب سے دیکھ کر ذکر مقرر کرنا
"	آئمہ پر طعن	۶۵	حب و شکر
"	تجیر مسلک والوں کو برا نہ کہنا	۶۶	اولیاء اللہ کا پچھتم خط ہر دیدار الہی کرنا
۷۷	اہل حدیث کو برا نہ کہنا	۶۷	اپنے یا کسی کے شیخ پر اعتراض
"	وصیت شاہ ولی اللہ صاحب	"	کشف کمال ہے یا نہیں
۷۸	جماعت میں غیر مقلدوں کی شرکت	"	کلمہ کو خلاف طریقہ صوفیہ پڑھنا
۷۹	شاہ اسماعیل شہید کا مسلک	۶۸	پاس القاس
"	ملفوظات	"	ملفوظات
"	عند اللہ ورت ملکہ شافی پر عمل کرنا	"	بذریعہ خط بیعت کا جواز
"	اصابت تقلید شخصی	"	بذریعہ خط اپنے مرشد کی طرف سے بیعت کرنا
۸۲	میر تقی میر سے نکاح پر امام صاحب کا مسلک	"	خاندان حضرت شاہ ولی اللہ کے عقائد
۸۵	اگر کوئی شخص کسی عورت پر طعن کرے کہ	۶۹	تقویۃ الایمان
"	وہ اس کی بیوی ہے اس میں امام صاحب	"	بدعتی پیر کی بیعت فسخ کرنا
"	کا مسلک	"	کتاب تقلید و اجتہاد کے مسائل
۸۷	وہ درود کی تحدید پر امام صاحب کا مسلک	۷۰	مطلق تقلید کا ثبوت
"	ایمان کی زیادتی و کمی کے متعلق امام صاحب	"	اجماع اور قیاس کا حجت ہونا
"	کا مسلک	۷۱	تقلید شخصی
۸۸	ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے لیے	"	تقلید شخصی کا وجود
"	امام صاحب کی دلیل	۷۵	تقلید شخصی کا ثبوت
"	تجیرات کے لیے نماز میں رفع یدین	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۵۷	مرنے کے بعد کھانا پکانا	۱۴۷	مساجد مدارس کی موجودہ صورت
۱۵۸	ایصالِ ثواب میں دن اور کھانے کی خصوصیت	۱۴۸	عیدین میں منبر کے پہلے دعا مانگنا
۱۵۹	میت کے دفن کے بعد مکان پر فاتحہ	۱۴۹	معائنۂ معوضہ عیدین میں
۱۶۰	برادری کا میت کے گھر جا کر رسوم ادا کرنا	۱۵۰	الوداع کا خطبہ پڑھنا
۱۶۱	بلاتقوہ و رسوم ایصالِ ثواب کرنا	۱۵۱	خطبہ الوداع
۱۶۲	اہل میت کو کھلانا	۱۵۲	رسالہ ہفت مسئلہ
۱۶۳	مرنے کے بعد چالیس دن تک روٹی دینا	۱۵۳	مرنے کے بعد استسقاء کا حکم
۱۶۴	چندہ کے حافظ کا خود مٹھائی تقسیم کرنا	۱۵۴	کتاب آخر جندی سے فاتحہ کا ثبوت
۱۶۵	ختم قرآن کے لیے چندہ کر کے شیعری منگوانا	۱۵۵	فاتحہ کا طریقہ
۱۶۶	رجبی کرنا	۱۵۶	ہدیۃ المؤمنین سے فاتحہ کا ثبوت
۱۶۷	دروہ تاج کا حکم	۱۵۷	تیمیم میں قرآن شریف کا پڑھنا
۱۶۸	شادی اور ختنہ کی روٹی	۱۵۸	فاتحہ کا موجودہ طریقہ
۱۶۹	صفر کے آخری چار شعبہ کا حکم	۱۵۹	کھانے یا شیرینی پر فاتحہ
۱۷۰	میت کے لیے پچھتر ہزار بار کلمہ پڑھنا	۱۶۰	تیمیم کا حکم
۱۷۱	صلوۃ غوثیہ کا حکم	۱۶۱	سورۃ غیر کرنا
۱۷۲		۱۶۲	بدلتین بزم تسبیح موتی کے لیے
۱۷۳		۱۶۳	مساکین کو کھانا کھلانا
۱۷۴		۱۶۴	بدلتین بزم ذکر تیمیم
۱۷۵		۱۶۵	جواز تیمیم کے وجوہ پر بحث
۱۷۶		۱۶۶	ایصالِ ثواب کی قیود
۱۷۷		۱۶۷	کھانا سامنے رکھ کر پنج آیت پڑھنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۶۳	صلوۃ غوثیہ و ہول معکوس	۱۶۳	نقل خط حضرت سیدنا حاجی امام
۱۶۴	صلوۃ الرغائب و غیرہ کا حکم	۱۶۴	صاحب خزائن رحمۃ اللہ علیہ مہاجر کہ مکرّم زاد اللہ شرفہا
۱۶۵	اتار بیج کو نذر اللہ کر کے غریبوں اور امراء کو کھانا کھلانا	۱۶۵	در مشعل مجلس میلاد و فاتحہ ہر فتح شہادت
۱۶۶	تین برس کے بچہ کی فاتحہ	۱۶۶	مولوی نذیر احمد صاحب راہمپوری
۱۶۷	تیمم کن کی رسم ہے	۱۶۷	قبور اولیاء اللہ
۱۶۸	بروز ختم مسجد میں روشنی کرنا	۱۶۸	نوشہ مردہ کے ساتھ لے جانا
۱۶۹	پیر یا استاد کی برسی کرنا	۱۶۹	بزرگان اہل سنت کے قدم کو بوسہ دینا اور یا مرشد اللہ کھانا
۱۷۰	مسیبیت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا	۱۷۰	آخری چار شعبہ کی افضل
۱۷۱	مرنے کے بعد چالیس شب تبدیل کرنا	۱۷۱	کتاب بیان اور کفر کے سائر
۱۷۲	مقروطات	۱۷۲	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی نذرنا
۱۷۳	جلس مولود، اس میں قیام، حضور کو مجلس میں حاضر جانا، بوقت ملاقات علماء و صنفاء کے ہاتھ چومنا، قیود اولیاء اللہ سے دعا چاہنے کے مسائل	۱۷۳	جھوٹ کر کے اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا
۱۷۴	طاعون، وبا و غیرہ امراض کے شیعوں کے وقت و عایا اذان	۱۷۴	اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی نام کا وظیفہ
۱۷۵	نقل مکتوب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ اللہ تعالیٰ دہارہ مجلس	۱۷۵	غیر اللہ کی نداء لب شرک ہوگی
۱۷۶		۱۷۶	غیر اللہ سے پناہ مانگنا
۱۷۷		۱۷۷	موسم شرک اشعار
۱۷۸		۱۷۸	تصدیق قلبی کے باوجود شرک کرنا
۱۷۹		۱۷۹	بغیر مجبور کہنے کے
۱۸۰		۱۸۰	شرکاء حکایات پر اعتقاد

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۰۹	تقریر جانا اور اس کا بوسہ	۱۸۵	تعبیر میں موم پر غرک الفاظ رکھنا
۱۱	نبی بخش وغیرہ نام رکھنا	۱۸۶	شرک کی التسمیہ کا کتنا
۱۱	کتاب فقہ و حدیث کا انکار	۱۸۷	یزید کو کافر کہنا
۲۱۰	ہنوویا انگریزوں کا لباس پہننا	۱۱	مولانا اسماعیل کو کافر کہنا
۱۱	بیوہ کا نکاح ثانی عیب سمجھنا	۱۸۸	اسیباہ کو مؤثر بالذات ماننا
۲۱۳	پردہ کی تنبیہ نہ کرنے والا مرد	۱۹۰	مولا محمد کفر بولنا
۱۱	رند کی کانچ و لہو لعب	۱۹۲	دوا حق کا کفر
۲۱۶	یزید پر لعنت کرنا	۱۹۵	علاء حق کی ایانت کرنا
۲۱۸	شاہ اسماعیل شہید کے متعلق رائے	۱۱	قرآن شریف کو نظم کرنا
۲۱۹	شاہ اسماعیل شہید کے منقہ حالات	۱۱	نعموں کا مردوں سے مانگنا
۲۲۰	شاہ اسماعیل شہید کے فتویٰ پر رائے	۱۹۷	اہل قیور سے دوا مانگنا
۲۲۲	کتاب تقویۃ الایمان کے حقیقی رائے	۲۰۰	انبیاء کے علم غیب کا قائل
۱۱	تقویۃ الایمان کے بعض جملوں کی تشریح	۲۰۱	یا رسول اللہ بیکارنا
۲۲۶	مراۃ کبریا کی عبارت کی تشریح	۱۱	رسول اللہ کو قسم وغیرہ کہنا
۲۲۷	مراۃ کبریا کا علم	۲۰۲	یا رسول اللہ کا ولیفہ
۱۱	رسول کے علم غیب کا معتقد	۱۱	علم غیب کا قائل ہونا
۲۲۸	ملفوظات	۲۰۵	سمیعہ قبور وغیرہ
۱۱	ذیل بیاض شیخ عبدالقادر اور	۲۰۶	تقریر پرستی
۲۰۷	طلباء کو وظائف کا پڑھنا پانی	۱۱	رنگوں کے خلاف شرح کلام
۲۰۹	کا بابت پینا اور باغی کی وال اور	۲۰۷	بیاض عبدالقادر حبیبی کا ولیفہ
		۲۰۸	ولیفہ یا خواجہ سلیمان
		۲۰۹	طواف قبر

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۲۰	دعا کرتے وقت بھوت فداں کہنا	۲۲۸	تعلیقا استیبار کا کھانا ذہن کی تیزی کا ولیفہ
۲۲۱	کفار کے حقوق	۲۲۹	مشیا اللہ کا پڑھنا
۱۱	بشریت رسول کا مطلب	۲۳۰	حبنا اللہ و نعم الوکیل کا پڑھنا
۱۱	انبیاء کا علم غیب	۲۳۱	استغاثت جو کفر ہے اس کی تصریح
۲۲۳	نبی کو بیکارنا	۱۱	استعمال معصیت کی صراحت، عورت کا نہایت کے ساتھ رکھنا
۱۱	نشد میں صبیحہ خطاب کی تبدیلی	۲۳۳	عیدین کے درمیان نکاح
۲۲۴	بلا عقیقہ غیب نبی کو بیکارنا	۲۳۴	کتاب العقائد
۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب	۱۱	اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت
۲۲۵	رحمۃ للعالمین	۲۳۵	اللہ کی طرف بالاعمال جھوٹ کی نسبت
۱۱	شفاعت کبریٰ	۲۳۶	خدا صریح علماء مکہ مکرمہ زاد اللہ شرف
۱۱	حضور کے والدین کا اسلام	۱۱	نقل خط حضرت سیدنا حاجی املا
۱۱	مزارات اولیاء سے فیض	۲۳۷	صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ
۲۲۶	اولیاء کی کرامات	۲۳۸	زاد اللہ شرف و مشہد امکان کذب برقع
۱۱	اولیاء کی کرامات	۱۱	شبہات مولوی نذیر احمد خان صاحب
۱۱	اولیاء و شہداء کے عذاب قبر کا مشہد	۲۳۹	راہپوری
۱۱	بڑے پیر کی کرامات	۲۴۰	علم غیب الہی
۲۲۸	بڑے پیر صاحب کا حضور کو گندھا دینا	۱۱	علم غیب الہی
۱۱	منصور حلاج	۲۴۱	ویدار الہی
۲۲۹	منصور کون عقیقہ	۱۱	لوجہ اللہ صدقہ کا اظہار

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۴۹	جلس مولود و عرس جس میں خلافت	۲۴۹	ہر صدی کا مجدد
۲۵۰	شرح امور نہ ہوں۔	"	مردوں کا سنتا
"	بدون تجدید نعمت حقیقی کے مرد	"	مردوں کا سنتا
۲۵۰	فرحت کا اعادہ۔	"	صحابہ رسول کی بے ادبی
"	مکہ معظمہ میں مجلس میلاد	"	ازواج مطہرات اور عام عورتوں
۲۵۸	مجلس میلاد	"	میں فرق۔
۲۵۹	مجلس میلاد کو جائز جانا	"	کرم اللہ وجہہ کتنے کی وجہ
"	رسالہ مائے مسائل سے میلاد شریف	"	روحانی زندگی
"	کی اباحت۔	۲۵۱	وہابیوں کے عقائد
۲۶۰	مجلس میلاد میں حضور کا تشریف لانا	"	فرعون کا جھوٹ
"	مجلس میلاد عرس و عرس و سوم و چہم	"	خلو میں دل سے تو پر کرتا
۲۶۲	مجلس میلاد کا کرنا۔	"	بیوہ عورت کا نکاح نہ کر کے
"	مجلس میلاد جس میں صحیح روایات	"	عبادت کرنا۔
۲۶۳	پڑھی جائیں، فتویٰ مولوی احمد رضا	"	اہل قیور سے دعا کرنا
"	خان صاحب دربار میلاد شریف۔	۲۵۲	شرافت نبی
۲۶۵	عرس میں شرکت۔	"	حضور کا جسم مبارک مٹی میں لینے
۲۶۶	ہر سال عرس کرنا	۲۵۳	کا مطلب۔
"	عرس کا حکم	"	مفقود
"	کتاب جنازے اور میت اور قبر	"	امکان کذب کا مطلب
۲۶۹	کے مسائل کا بیان۔	۲۵۵	کتاب البیعات
"	مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے	۲۵۵	مجلس میلاد کی ابتداء
"	ثواب میت کو کس طرح پہنچے گا۔	۲۵۶	مروجہ مجلس میلاد

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۸۳	شب جمعہ مردوں کی روحوں کا اپنے	۲۸۵	ثواب پہنچنے کا طریقہ
"	مکانوں میں آنا۔	"	ایک قرآن مجید کا ثواب کس کو کس
"	رافضی تیرائی کے جنازہ کی نماز	۲۸۰	طرح پہنچے گا۔
۲۸۵	بدعتیوں کے جنازہ کی نماز	"	لعام المیت میت القلب کا صحیح
"	مردہ کو زمین میں مانت رکھنا	"	مطلب و منشا۔
"	مرے ہوئے بچہ کے پیدا ہونے	"	نعنی کو کھلانے کا ثواب مردہ کو
"	پرنام رکھنا۔	"	قبرستان میں قرآن شریف کیسے پڑھے
"	عورت کے انتقال کے بعد اس	"	قبر پر مردے کو ثواب پہنچانے کے
"	کے شوہر کا اس کے جنازہ کو ہاتھ	۲۸۱	لیے ہاتھ اٹھانا۔
"	لگانا۔	"	قبر پر قرآن شریف پڑھنا
"	موت کے بعد میاں بیوی کا ایک	"	مٹی ہوئی قبروں پر قرآن مجید پڑھنا
۲۸۶	دوسرے کام نہ دیکھنا۔	۲۸۲	قبر پر قرآن شریف پڑھنا
"	قبل دفن میں مردہ کا منہ دیکھنا	"	قبروں پر قرآن مجید پڑھنا
"	جنازہ کے لیے جاہ نماز نکالنا	"	قبر پر خوشبو لگانا پھول رکھنا روشنی
۲۸۸	کفن میں سے جاہ نماز نکالنا	"	کرنا۔
"	میت کو قبر میں کیسے لٹایا جائے	"	میت کے لیے کلام اللہ پڑھنے
"	قبر میں دفن کرتے وقت پیری کی	"	کی اجرت۔
۲۹۵	لکڑی رکھنا۔	۲۸۳	دفن کے بعد فاتحہ پڑھنا
"	ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ	"	مشہدہ تکفین میت
"	کو جانا۔	"	مومن کی روحوں کا شب جمعہ اپنے
۲۹۶	ملفوظات	۲۸۴	گھر آنا۔
"		"	مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۹۶	انکھ دکنے کی وجہ سے اگر پانی انکھ سے ہے۔	۳۰۰	کنوئیں کے احکام و مسائل کنوئیں سے زندہ مرغی بچنے کا حکم من ٹوٹے کنوئیں کے گڑھوں میں کنوئیں کے پانی پینے کے بعد کا حکم من ٹوٹے کنوئیں کے گڑھوں سے کتے پانی پی لیں تو اس کا حکم۔
"	شک سے وضو جاتے کا حکم جہی ہوئی منی سے وضو اور غسل پر اثر۔	"	ملفوظات کنوئیں میں نجاست معلوم ہو تو کب سے اس کی نجاست کا حکم لکھا جائے گا۔ نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل۔
۳۰۱	وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکانا فرض ہے یا واجب۔	"	منہ کی رال کا حکم لکھیان کے عقد کا حکم گوبری کا حکم شراب اگر سر کر بن جائے تو اس کا حکم۔
"	جس کو قطرہ آنا ہو وہ وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکے یا نہیں۔	"	مردہ جانور کی اون کے متعلق حکم بتی چوبے کو سے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم۔
۳۰۲	وضو اور غسل کے لیے پانی کا وزن نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز کا حکم۔	"	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم۔	"	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	جو وضو یا تیمم نہ کر سکے وہ نماز کیسے پڑھے۔	"	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
۳۰۳	اس پانی کا بیان جس سے وضو اور غسل جائز ہے۔	"	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	کس تالاب کا پانی نجس نہیں ہوتا وہ درودہ تالاب بول و براز پڑتے سے نجس نہیں ہوتا۔	"	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	وہ درودہ پانی کب نجس ہوگا۔	"	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۰۴	منی کا حکم ناسور کے پانی کا حکم شرخ پڑیا کا حکم پڑیا کا حکم پڑیا کے نجاست کی وجہ پڑیا میں رنگا ہوا کپڑا کیسے پاک ہوگا۔	۳۰۵	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔ منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے ملفوظات پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں پڑیہ کے رنگ کی حقیقت پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔
۳۰۹	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔ منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے ملفوظات پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں پڑیہ کے رنگ کی حقیقت پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔	۳۱۰	مردہ جانور کی اون کے متعلق حکم بتی چوبے کو سے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم۔ کتاب طہارت کے مسائل
"	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔ منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے ملفوظات پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں پڑیہ کے رنگ کی حقیقت پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔	۳۱۱	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔ منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے ملفوظات پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں پڑیہ کے رنگ کی حقیقت پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔	۳۱۲	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔ منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے ملفوظات پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں پڑیہ کے رنگ کی حقیقت پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔	۳۱۳	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے
"	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔ منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے ملفوظات پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں پڑیہ کے رنگ کی حقیقت پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔	۳۱۴	کتاب طہارت کے مسائل غسل وضو کا بیان منی کے مسائل سر کے مسح کرنے کا بیان استنجہ کا بیان وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۰	وقت مقرر کر لینے کا حکم فجر کی ستائیس قبل طلوع آفتاب ادا کرنا۔	۳۱۴	نماز کے وقتوں کا بیان آفتاب کے طلوع و استواء غروب کے وقت سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ کا حکم۔
۳۲۱	ملفوظات	۳۱۵	نماز جمعہ کس مسجد میں پڑھی جائے جہاں جلد ہو کہ دیر سے ہو۔ جمعہ اور ظہر کی نماز کے اوقات میں فرق۔ ظہر کا صحیح وقت
۳۲۲	ظہر کا وقت کب کمال ہے کب تاکتس؟ عصر کا صحیح وقت	۳۱۶	ظہر کا وقت ایک مثل ٹھک رہنے سے امام ابوحنیفہ نے رجوع کیا یا نہیں۔ عصر و ظہر کے اوقات کے جمع مردود۔
۳۲۳	اذان اور اقامت کا بیان مؤذن کیسا ہو اذان اور جماعت میں کتنا فرق ہونا چاہیئے۔	۳۱۸	تدریب حنفیہ میں عصر کا صحیح وقت نماز عصر کا صحیح وقت دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرتے کا مسئلہ۔
۳۱۹	اذان کے وقت اور اذان دینے کے درمیان وقفہ میں دنیا کی بات خطبہ کی اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا۔	۳۱۹	نماز جمعہ کا گھنٹوں سے وقت توال کا صحیح گھنٹوں سے مغرب کا انتہائی وقت صحیح جماعت کے لیے گھنٹوں سے
۳۲۰	فجر کی اذان میں الصلوة خیر من النوم کا جواب۔	۳۲۰	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۱	نفل اٹھانے رکھے۔ تہجد میں انگلی سے اشارہ کرنا کیسا ہے۔	۳۲۳	اقان کے بعد دوبارہ نمازیوں کو بلانا۔
۳۲۲	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۲۴	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۳	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۲۵	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۴	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۲۶	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۵	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۲۷	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۶	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۲۸	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۷	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۲۹	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۸	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۰	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۲۹	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۱	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۰	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۲	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۱	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۳	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۲	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۴	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۳	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۵	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۴	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۶	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۵	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۷	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۶	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان	۳۳۸	نماز کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے تقدموں کے درمیان کا فاصلہ۔
۳۳۷	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان		
۳۳۸	تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان تہجد کی کیفیت کا بیان		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۵۶	نمازی کے سامنے قرآن مجید کا ہوتا	۳۳۸	حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ
"	نماز کی نیت توڑنا۔	۳۳۹	حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ
"	جلسہ اور قومہ کی دعائیں	۳۴۰	قرآن مجید کے مختلف اوقات کا مسئلہ
۳۵۷	بلا عامہ کے نماز پڑھنا۔	"	علامات ط اور لا پر غصہ سے یا نہ
"	بلا عامہ کے نماز کا حکم	۳۵۰	غصہ سے۔
"	بلا عامہ کے نماز پڑھنا	"	کسی مقتدی کو جماعت میں شریک
"	بغیر عامہ کے نماز پڑھانے والے	"	نہ ہونے پر امام کا فرائض منسوخ کرنا۔
"	سے جنگ کرنا۔	"	مغفوت
۳۵۸	عمامہ والی نماز کا ثواب	"	ایک پر لا ہو تو غصہ نہ نہ چاہئے
"	بحالت نماز نمازی کے پیر کے	"	باب کن امور سے نماز میں گراہت آتی
"	نیچے کمر ادب جانا۔	"	ہے اور کن سے نہیں۔
۳۵۹	امام زمین پر اور مقتدی جانماز پر	"	نمازی کے آگے جو تہوں کا رکنا
"	اگر مقتدی قائلین پر اور امام بغیر	۳۵۱	آمین بالجہر نماز میں حرام ہے یا بدعت
"	قرش کے ہو تو اس کا مسئلہ۔	"	آمین بالجہر سے نماز میں فساد ہو گیا ہے
"	امام کے مصیبت پر رومال ڈالنا۔	"	یا نہیں۔
"	مسجد کے باہر کے دروں میں امام	۳۵۵	نہ لٹکی کر سے سے نماز پڑھنا۔
۳۶۰	کا کھڑا ہونا۔	"	نماز میں آنکھیں بند کرنا
"	امام کا حقیقی امور کو سنی کی سعی آواز	"	نماز سے پہلے نماز میں سورتیں پڑھنے
"	سے ادا کرنا۔	"	کا تعین کر لیتا۔
"	کن امور سے نماز فاسد ہوتی ہے	۳۵۹	دعویٰ کے یہاں بدلے ہوتے ہیں
"	اور کن سے نہیں۔	"	سے نماز۔
"	نماز میں کوئی ایسا کلمہ چھوٹ جانا	"	شرح اسٹر کے پیر۔ سے سے نماز

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶۵	والدین کے نافرمان کی امامت	"	جس سے مطلب میں کوئی نحو ابی نہ
۳۶۶	عالم تارک جماعت کی امامت	۳۶۰	پڑھے۔
"	غیر منقلد کی امامت	۳۶۱	ضاد کو وال کے مشابہ پڑھنا
"	رہنما یوں کے سامنے جانے والے	۳۶۲	بغیر علم کے نماز نہ ہونے کا مطلب
"	کی امامت۔	۳۶۲	امام کو القمہ دینا۔
"	رسوم و عرس وغیرہ کا اچھا جاننے	"	نماز میں وضو ٹوٹ جانے کا بیان
۳۶۷	والا اور برادر جاننے والا اور برادر جان	"	جمعہ کے دن اگر کوئی شخص پہلی
"	کر کرنے والا دونوں کی امامت۔	"	صف میں ہو اور اس کا وضو ٹوٹ
"	انعت کو غلط پڑھنے والے کی امامت	"	جائے تو اس کا حکم۔
"	گناہ کبیرہ کے مرتکب کی امامت	۳۶۳	قطرہ آنے سے نماز کا ٹوٹ جانا
۳۷۰	مراہق کی امامت۔	"	نماز میں امام کا وضو ٹوٹ جائے تو
"	جامع مسجد کا امام بدعتی و فاسق ہو	"	کیا کرے۔
"	نہ کیا کیا جائے۔	"	باب فوت شدہ نمازوں کی فضا
"	بدعتی کی امامت	"	پڑھنے کا بیان۔
"	رسول اللہ کو عیب دان جاننے	"	فضا نمازیں کیسے دانی جائیں
"	والے کی امامت۔	۳۶۴	قصا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ
"	مشرک بدعتی فاسق کی امامت	"	قصا نماز کی جماعت۔
۳۷۱	بدعتی کی امامت کا حکم	۳۶۵	باب امامت اور جماعت کا بیان
"	بدعتیہ شخص کی امامت	"	عالم و فاری میں جماعت کے لیے
"	دانی کے شوہر کی امامت	"	کون افضل ہے۔
"	بدعتی کے پیچھے جمعہ پڑھنا	"	قاری اور عالم میں امامت کا کون
"	امام کا جماعت شروع کرنے میں کسی	"	اہل ہے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۷۱	فجر کی سنتیں فرض کے بعد پڑھنے کا انتظار کرنا۔	۳۸۰	امامت تراویح یا فرائض کے لیے عمر کا تعین۔
۳۷۶	کسی شخص کی یہ خواہش کہ امام اس کی وجہ سے جماعت میں تاخیر کرے۔	۳۸۱	ید علمی کے پچھے جو جمعہ پڑھنا یا اس کا اعادہ کیوں کیا جائے۔
۳۷۲	امام یا واعظ کا اپنی اجازت کے بغیر امامت یا وعظ نہ کرنے دینا۔	۳۸۱	دارحی مندا نے والے کی امامت جس شخص کے یہاں پردہ شرمی نہ ہو اس کی امامت۔
۳۷۷	قبرستان میں نماز باجماعت ہونے کے سترہ کس کے لیے ضروری ہے۔	۳۸۲	قائل کی امامت
۳۷۸	نوافل کی جماعت کا مسئلہ۔	۳۸۲	طغولیات
۳۷۹	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	ایمانی مناکب و المقدم کا مطلب
۳۸۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	پابند رسوم کفار کی امامت
۳۸۱	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	جماعت ثانیہ کا حکم
۳۸۲	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	طہارۃ دینار کھنے والے کی امامت
۳۸۳	رمضان مبارک میں تہجد کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور فضلوں کا بیان
۳۸۴	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۸۵	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۸۶	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	سکھتے ہیں یا نہیں۔
۳۸۷	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	عیدین کے روز اشراق و چاشت پڑھنا۔
۳۸۸	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۸۹	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۹۰	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۹۱	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۹۲	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۹۳	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۹۴	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۹۵	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۹۶	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۹۷	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۹۸	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۹۹	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۴۰۰	مقررہ وقت سے پہلے کی جماعت کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۸۳	ظہر و مغرب کی نوافل کا ثبوت	۳۸۰	امامت تراویح یا فرائض کے لیے عمر کا تعین۔
۳۸۴	جمعہ کے بعد کی رکعات	۳۸۱	ید علمی کے پچھے جو جمعہ پڑھنا یا اس کا اعادہ کیوں کیا جائے۔
۳۸۵	سنتوں کے بعد قضا و عمری پڑھنا	۳۸۱	دارحی مندا نے والے کی امامت جس شخص کے یہاں پردہ شرمی نہ ہو اس کی امامت۔
۳۸۶	عشاء کے بعد کی نفل کس طرح پڑھے	۳۸۲	قائل کی امامت
۳۸۷	وتر کے بعد کی نوافل کس طرح پڑھے	۳۸۲	طغولیات
۳۸۸	تہجد کی رکعات۔	۳۸۳	ایمانی مناکب و المقدم کا مطلب
۳۸۹	نفل کی جماعت کا مسئلہ۔	۳۸۳	پابند رسوم کفار کی امامت
۳۹۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	جماعت ثانیہ کا حکم
۳۹۱	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	طہارۃ دینار کھنے والے کی امامت
۳۹۲	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور فضلوں کا بیان
۳۹۳	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۴	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۵	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سکھتے ہیں یا نہیں۔
۳۹۶	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	عیدین کے روز اشراق و چاشت پڑھنا۔
۳۹۷	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۳۹۸	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔
۳۹۹	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ
۴۰۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	صلوۃ التیمیم کے قوم میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۱۴	اطفا دا تم۔	۴۱۴	مطلوبات
۴۱۸	شہر اور دیہات میں احتیاط نظر پڑھنے کا حکم۔	"	ایک مسجد میں مکمل تراویح پڑھنے کے بعد۔
"	احتیاط نظر کا مسئلہ	"	دوسری مسجد میں تراویح میں شریک ہونا۔
۴۵۳	احکام قطر و تکیرات تشریح کیا بیان کرے۔	"	تراویح میں سورۃ اخلاص کی تکرار بھول کے سجدوں کا بیان
"	عید الفطر کی تکیرات کا جہاز پڑھنا	۳۱۵	سنن و نوافل میں تعدد اولیٰ کا چھوڑنا۔
۴۵۴	خطبہ عیدین و جمعہ ایک شخص پڑھے نماز دوسرا شخص پڑھاٹھے۔	"	قوم و جلسہ کی دعاؤں کا حکم۔
"	خطبہ میں اشعار کا پڑھنا	۴۱۸	وتر کا بیان
۴۵۵	خطبہ میں عربی عبارت کا ترجمہ کرنا	"	فرق پڑھانے والے کے سوا وتر کوئی اور پڑھا سکتا ہے یا نہیں
۴۵۶	غیر عربی عبارت میں خطبہ کا پڑھنا	۴۵۶	جس کو فرض کی جماعت نہ ملے وہ وتر کیسے پڑھے۔
"	مطلوبات	"	جمعہ وعیدین کا بیان
"	جمعہ کا ثواب کس مسجد میں زیادہ ہوگا۔	"	جمعہ کہاں اولیٰ ہوگا
"	جنازہ کی نماز کا بیان	"	قریہ میں جمعہ وعیدین کا ہونا
"	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	"	دیہات میں جمعہ پڑھنا
۴۵۸	بوجہ قدر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا	"	قریہ میں جمعہ پڑھے یا نظر
"	نماز جنازہ کے نمازی مسجد میں	"	احتیاط نظر کا مسئلہ
"	موتوں اور جنازہ نماز مسجد میں	"	جواب دوم از علما کے دہلی و امت
"	قبرستان میں نماز جنازہ	"	
"	نماز جنازہ مسکوتوں سے پڑھنے پر	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
"	یا بعد۔	"	یا بعد۔
۴۵۹	نماز جنازہ جو تھے کے ساتھ پڑھنا	"	نماز جنازہ جو تھے کے ساتھ پڑھنا
۴۶۴	جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا	"	جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا
۴۶۵	کتاب زکوٰۃ کے مسائل کا بیان	"	کتاب زکوٰۃ کے مسائل کا بیان
"	لوٹ پر زکوٰۃ کا حکم	"	لوٹ پر زکوٰۃ کا حکم
"	مال نصاب سے کوئی چیز تحریر لینا	"	مال نصاب سے کوئی چیز تحریر لینا
۴۶۶	زکوٰۃ اپنے مخصوص مصلحت کو دینا	"	زکوٰۃ اپنے مخصوص مصلحت کو دینا
"	دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا	"	دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا
"	زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا۔	"	زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا۔
۴۶۲	بیمار کی نماز کا مسئلہ	"	بیمار کی نماز کا مسئلہ
"	بیٹھ کر نماز پڑھنا	"	بیٹھ کر نماز پڑھنا
۴۶۴	مسافر کے احکام کا بیان	"	مسافر کے احکام کا بیان
"	مسافر نام مقتدی مقیم کی نعمتوں کا مسئلہ۔	"	مسافر نام مقتدی مقیم کی نعمتوں کا مسئلہ۔
"	مسافر میں سنت و نقل پڑھنا	"	مسافر میں سنت و نقل پڑھنا
۴۶۳	فرسخ اور میل کی صحیح حد	"	فرسخ اور میل کی صحیح حد
"	صحیح مسافت سفر	"	صحیح مسافت سفر
"	مطلوبات	"	مطلوبات
"	اگر اسٹیشن شہر میں داخل نہیں ہے تو قصر کرے۔	"	اگر اسٹیشن شہر میں داخل نہیں ہے تو قصر کرے۔
"	شہید کا بیان	"	شہید کا بیان
۴۶۵	دے سکتے ہیں۔	"	دے سکتے ہیں۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۷۱	مستند داروں کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ	۳۷۲	فطر نکالے۔
"	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے	"	صاحب نصاب شخص کو کن کن کا
"	کو غیر رشتہ داروں کو۔	"	فطر ادا کرنا لازم ہے۔
"	زکوٰۃ کے دو پیسے کیت خرید کر	"	قربانی و صدقہ فطر واجب ہونے
"	تقسیم کرنا۔	۳۶۸	کا نصاب۔
"	زکوٰۃ کی رقم تعمیر مسجد میں لگانے	"	عید الفطر کے صدقہ کے لیے
"	کے لیے حیلہ شرعی۔	۳۷۲	ہندوستانی وزن۔
"	رفاق ہی انجمن کا چہرہ زکوٰۃ سے لینا	"	صاع اور مد ہندوستانی وزن
"	زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کے لیے	"	سے کھتے کے ہیں۔
"	کسی کو وکیل بنانا۔	"	ملفوظ
"	صدقہ کے زیادہ مستحق ہم وطن ہیں	"	وطن بنانے کا طریقہ اور مدد بنانے
"	کہ عرب۔	۳۶۹	کا طریقہ۔
"	حجاز دیلم سے میں زکوٰۃ کی رقم لینا۔	۳۷۳	عشر و خراج کے احکام کا بیان
"	زکوٰۃ کا پیر مسجد میں لگانا۔	"	بیانی میں عشر کا مسئلہ۔
"	زکوٰۃ کی رقم سید کو لینا۔	۳۷۰	عشری زمین کی شناخت کا طریقہ
"	ملفوظ	"	عشر مال گذاری ادا کرنے کے بعد
"	نوجوان میں سے کسی کو آپس میں	"	دیا جائے یا پہلے۔
"	زکوٰۃ دینا۔	"	ہندوستان اراغیات عشری میں کم
"	صدقہ فطر کا بیان	"	خرابی۔
"	صدقہ فطر صاحب نصاب شخص	"	سرکاری جمع اور معافی شدہ زمین
"	کن کن کا ادا کرنا۔	۳۷۴	کے متعلق عشر کا مسئلہ۔
"	صاحب نصاب کن کن کا صدقہ	"	اس کا عشر کس طرح ادا کیا جائے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۸۰	نقصیلت۔	۳۷۴	نقد کرایہ کی زمین پر عشر۔
"	ہزاری روزہ کا مسئلہ	"	تعارف گزشتہ کی واجب الادا زکوٰۃ
۳۸۱	رجب کے روزہ کا مسئلہ	"	و عشر کا مسئلہ۔
"	۲۷ رجب کے روزہ کو ہزاری	"	جس بارخ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس
"	روزہ سمجھنا۔	"	کا حکم۔
"	شہادت معتبرہ سے اگر ثابت ہو	۳۷۵	موافقات مال گذاری کا مسئلہ
۳۸۲	کہ جس دن روزہ رکھنا چاہیے بقا	"	ملفوظ
"	نہیں رکھا گیا تو کیا کیا جائے۔	"	بیلند اور پوٹے کے مسائل
۳۸۳	ملفوظات	۳۷۶	کتاب روزے کے مسائل کا بیان
"	چاند کی خبر خط کے ذریعہ	"	بچے کب سے روزہ رکھیں
"	ہزاری روزہ رجب کا	"	چاند کے معاملہ میں ایک شہر کی خبر
"	روزہ کی قضا اور کفارہ کا	"	سے دوسرے شہر پر کیا اثر پڑے گا۔
"	بیان	"	چاند کی خبر کے لیے خط اور تار کا
"	کفارہ کی ادائیگی میں دیر کرنا	"	اقتیار۔
"	کئی رمضان کے کئی روزوں کا	"	ایک شہر میں چاند نظر آئے تو دوسرے
"	کفارہ۔	۳۷۷	شہر میں کیا کیا جائے۔
"	کئی روزے توڑنے کے کفارے	"	چاند کے دیکھنے میں اختلاف مطلع
۳۸۴	کھتے ہوں گے۔	"	کا اثر کن مہینوں پر پڑے گا۔
"	عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے	"	اگر تیس دن گزرنے پر سوال کا چاند
"	پر روزہ رکھنے والے کیا کریں۔	"	نہ نظر آئے۔
"	ملفوظات	۳۷۸	تاریخ چاند کی خبر کا حکم
"	غیر رمضان کا روزہ توڑنا	"	تساوی رجب کے روزہ کی

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۹۰	مدیر منورہ کی زیارت کا حکم	۴۸۵	روزہ کسی بات سے فاسد ہوتا ہے اور کن باتوں سے نہیں
۴۹۱	کتاب نکاح کے مسائل	"	یواسیر کے مسوں کو جانے کا روزہ
"	بذریعہ خط ڈاک نکاح کا مسئلہ	"	پراثر
"	نامرد سے نکاح	"	مجنن سے روزہ پراثر
"	نکاح کا صحیح طریقہ	۴۸۷	ملفوظ
۴۹۲	نکاح کا غلط طریقہ	"	اگر اس قدر کھانا کھائے کہ بعد طہارت
۴۹۳	زوجہ کی بھانجی سے نکاح کا مسئلہ	"	آفتاب کے ڈکاریں آئیں اور پانی
"	نکاح کے وقت کسی دوسری عورت سے نکاح نہ کرنے کی شرط	"	بھی آئے تو روزہ پراثر ہوگا
"	ایک ماہ بعد طلاق مینے کی نیت سے نکاح	"	اعتکاف کا بیان
۴۹۴	ایک ماہ کے بعد طلاق کی ضرورت سے نکاح کرنا	"	اعتکاف مسنون کی مدت
"	مرد کو چار نکاح کی اجازت کی وجہ سے عورت کا رافضی سے نکاح کرنے کا مسئلہ	"	مستکف کا علاج کرنا
"	فاسق سے نکاح کرنا	"	مستکف حق کہاں پٹے
۴۹۵	غیر کی بیوی سے نکاح کر لینا	"	مستکف کن وجوہ کی بنا پر مسجد سے نکل سکتا ہے
"	بے نماز بیوی کے نکاح میں شہادت	"	اعتکاف فاسد ہو جائے تو کیا کر
"	فاسق کا نکاح فسق سے فسخ ہوتا ہے	"	ملفوظ
۴۹۸	کا مسئلہ	"	اعتکاف مسنون اگر فاسد ہو جائے
"	غرض میں جانے والوں کے نکاح	"	کتاب حج کا بیان

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۹۸	کا مسئلہ	"	عادت کا صحیح طریقہ
"	عدالت کا قتل بلوغ نکاح ہوئے پر	"	لڑکی کا قتل بلوغ نکاح ہوئے پر
۴۹۹	بعد بلوغ رضا مندرہ کو پھر نکاح کرنا	"	لڑکی کا قتل بلوغ نکاح ہوئے پر
"	لڑکی تنبیہ کسی کو کہتے ہیں	"	رضاعت کا بیان
۵۰۰	رضاعت کی پختگی سے نکاح	"	رضاعتی بیٹی سے نکاح
"	رضاعتی بہن کب سبھی جائے گی	"	مدت رضاعت
۵۰۱	کتاب طلاق کے مسائل	"	ایک مجلس میں تین طلاق کا حکم
۵۰۲	ایک مجلس میں تین طلاق کا حکم	"	تین طلاق بیک وقت دینا
"	طلاق کے گواہوں کا نہ ہونا	"	ثبوت طلاق کا مضامین شہادت
"	طلاق کے لیے گواہوں کی ضرورت	"	طلاق کے بعد میاں بیوی کا رافضی ہو جانا
۵۰۳	بیوی کو ماں کہنا	"	شوہر کا بیوی کو ماں کہنا
۵۰۴	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۰۵	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۰۶	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۰۷	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۰۸	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۰۹	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۱۰	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۱۱	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۱۲	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا
۵۱۳	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا	"	بیوی کو شوہر کو باپ بھائی کہنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۱۸	کتاب خرید و فروخت کے مسائل	۵۱۸	قیمت معلوم کیے بغیر دوا لے جانا اور
"	غلط کی تجارت کا حکم۔	۵۲۳	بروقت حساب ادا کر دینا۔
"	چرٹا لے کے جانور	"	اگر مشتری چیز پر قبضہ نہ کرے
۵۱۹	نوٹ کی خرید و فروخت	"	لیکن نہ قیمت دے نہ بیع فسخ کرے۔
"	مندرا اور بقر کا چرٹا اور خریدنا	"	چیز دوسری جگہ سے لاکر نفع لے کر
"	چرٹا لے کے جانور کا بیچنا	۵۲۵	فروخت کر دینا۔
۵۲۰	تباہ کو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت	"	قر کی زمین خریدنے کے بعد کس
"	بدعتیوں کی کتاؤں کی تجارت	"	کی ملک ہوگی۔
"	مردار جانور کی ہڈی کی تجارت	"	بیعہ کا مسئلہ۔
"	شریت خشنا ش کا بیچنا	۵۲۶	موقوفہ
"	زمین مزروعہ مشتری کو شرکاء میں اپنی	"	جو شخص اپنا حلال مال اس کو بیچے
"	ملک فروخت کرنا۔	"	جس کے پاس حرام روپیہ ہے۔
۵۲۱	حشرات الارض فروخت کرنا۔	"	بیع فاسد کا بیان
"	بغیر قبضہ کے جائیداد فروخت کرنا	"	ایکھ بونے کے وقت اس کی
"	تصویر دار برتن کی فروخت	"	خریداری۔
۵۲۲	ام باڑہ کی تعمیر کے لیے سامان بیچنا	"	راب کے موسم کے پہلے کسی موضع
"	حرام مال والے کے ہاتھ کوئی چیز بیچنا	۵۲۷	کے نرخ سے کم مقرر کرنا۔
"	حرام کائی والوں کو کوئی چیز بیچنا	"	پیسوں پیل کی تیاری سے پہلے نرخ
۵۲۳	تقدیر میں کم اور صار میں زیادہ قیمت لینا	۵۲۸	مقرر کرنا۔
"	ادعاہ چیز کو زیادہ قیمت پر دینا۔	"	کتب کا حق تالیف مہر یا بیع
"	غریب کو کم قیمت میں ادرا میر کو زیادہ	۵۲۹	کرنا
"	قیمت میں دینا۔		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۲۳	منی آرڈر کا محصول ادا کرنا۔	۵۲۹	کسی کے مال سے خرید کردہ چیز
"	منی آرڈر کے جواز کے لیے حید	"	کی بیع کا حکم۔
"	شرعی۔	"	بازار میں غلو کا ملنے والی چیز کے
"	منی آرڈر کی بجائے رقم جیسے کا	"	نمونہ پر نرخ مقرر کرنا۔
"	دوسرا طریقہ۔	۵۳۰	بیع میں کون سی چیز داخل ہوتی
۵۳۲	منی آرڈر اور ہنڈی کا فرق	"	ہے اور کون سی نہیں
"	ہنڈی کے عدم جواز کی وجہ	"	عام سڑک میں سے کچھ حصہ میں مکان
۵۳۵	بنک میں روپیہ رکھنے کا مسئلہ	"	یا مسجد بنانا۔
"	سود نہ لیتے ہوئے بنک میں	۵۳۱	سڑک کا ایک کونہ مکان میں داخل
"	روپیہ رکھنا۔	"	کرنا۔
"	بنک کے سود کا صحیح مصرف	"	سڑک میں سے کچھ حصہ مکان۔
"	ہندوستان دارالحرب ہے	۵۳۲	یہ لینا۔
۵۳۶	یا نہیں۔	"	موقوفات
"	کل کی بنی ہوئی چیزیں کس عدد	"	شارع عام میں سے کچھ حصہ اپنے
"	میں ہیں۔	"	مکان میں شامل کر لینا۔
۵۳۷	کوڑیاں اور پیسے جڑ سے روپیہ	"	مکان خریدنے کے بعد مکان میں
"	ہیں یا نہیں۔	"	سے روپیہ نکالنا۔
"	کافر کو سود دینا	"	سود کے مسائل
۵۳۸	اصلی علت سود	"	منی آرڈر سے روپیہ بھیجنا۔
"	آٹے میں ملاوٹ ہو تو کیا کیا جائے	"	منی آرڈر میں روپوں کے ساتھ پیسے
۵۳۹	بدعتی کا بیان	۵۳۳	بھیج دیں تو جائز ہو گا یا نہیں۔
"	کوڑیوں اور پیسوں میں بدعتی جائز	"	کفار سے سود لینا۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۳۹	قرآن شریف کے ختم پر نذرانہ لینا	۵۳۲	ہے یا نہیں۔
۵۴۰	قرآن شریف کے ختم کا ہدیہ لینا	۵۳۳	چیزوں سے الٹ پھیر کرنے کی بیع کا بیان۔
"	تعلیم دین کی اجرت	"	سونا کا پیارہ چاندی سونے کا کیسے خریدنا۔
۵۴۱	وعدہ کرنے کے لیے نذرانہ لینا	"	روپیہ کو خوردہ سے بدلنا۔
"	دلالی کی اجرت لینا۔	"	کلا جتوں کی خرید و فروخت
"	ہارس کو سیراب کرنے کی اجرت	"	ملفوظ
۵۴۲	سواری کو کرایہ پر دینا	۵۴۳	جام نماز ووری وغیرہ سرکار پر قید کیا سے ہوا۔ اور ملازمین جو قہراً ہوائیں اس کو خریدنا اور اس پر نذرانہ پڑھنا۔
۵۴۳	درخت کو کرایہ پر دینا	"	بیع صرف زبان سے ایجاب و قبول سے ہونا اور بیع میں قبضہ شرط نہ ہونا۔ اور بیع کا بغیر قبضہ کے معتقد نہ ہونے کے متفرق مسائل کتاب دعویٰ کے مسائل۔
"	غیر مسلم کے پاس ملازمت	"	مہر کا دعویٰ سسر پر کسی کا حکومت اس کے قبول کرنے کی دلیل ہے یا نہیں۔ کتاب اجرت کے مسائل
۵۴۴	سود کھانے والے کے پاس ملازمت۔	"	کلام اللہ کے ختم کا ہدیہ
"	رہن شدہ چیز کا کرایہ لینا	۵۴۵	دکان کو کرایہ پر دینا۔
"	مکان کو رہن رکھ کر مالک کی اجازت سے کرایہ پر لینا۔	"	زمین کو کرایہ پر دینا
"	مکان کو جائز کاموں کے لیے کرایہ پر دینا۔	"	کھیت کی عملداری کرنا
۵۴۶	تاجرانہ اشیاء بیچنے والوں کو مکان	۵۴۶	قرائن پورے ادا نہ کر کے
۵۴۷	دکان کو کرایہ پر دینا۔	۵۴۷	تخو۔ لینا۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۴۸	اجرت میں فاسد بشرط نہ کرنی چاہیے۔	۵۴۸	کسی کو مال دے کہ مقررہ قیمت سے کم و زیادہ لینے کی اجازت دینا۔ ملازمین کا ایام رخصت کی تنخواہ بلا مالک کی اجازت کے لینا۔
۵۴۹	وہ لے کو ادا مئے خراج کا نوٹس دار بنانا۔	"	ملفوظ
۵۵۰	مکان رہن لے کر رہنا یا کرایہ سے دینا۔	"	قرآن شریف پڑھانے کی اجرت رمضان شریف میں تراویح میں قرآن قیید سنانے کی اجرت۔ ختم قرآن میں شیرینی مسجد کے مال سے دینا۔ قیصلہ اور حکم حاصل کرنے کے مسائل۔ حکم کے حکم سے کب پھر سکتے ہیں کتاب رہن کے مسائل
۵۵۱	کتاب رہن کے مسائل	۵۵۱	رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا
۵۵۲	ادھار ایک قسم کی جنس لے کر دو مہری قسم کی جنس دینا۔ ایک جنس قرض لے کر دوسری جنس فضل پر واکر نے کا وعدہ۔ ایک قسم کی جنس کے بدلے دو مہری قسم کی جنس کے وعدہ پر ادھار لینا۔	۵۵۲	رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا
۵۵۳	بھوٹے کا بیان	۵۵۳	مکان رہن رکھ کر اس میں رہنا مسکوئے مکان کو رہن دہلی لینے کا مطلب۔ چیز رہن رکھتے وقت رہن رکھانے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۶۱	حکام کو جو دیا جاتا ہے اس کا حکم	۵۵۴	اپنی حقیقت کا مقدمہ فروخت کرنا۔
۵۶۲	کتاب امانت کے مسائل	"	لاٹری ڈالنا۔
"	رقم امانت کی تبدیلی	"	رشتوں کا بیان
۵۵۸	امانت کو اپنے ذاتی خرچہ میں لا	"	حوالہ دار کا گناہوں سے دودھ یا
"	کر دو دوسری رقم دینا۔	"	گنتے لانا۔
"	کسی کے پاس رقم امانت جمع کر اگر	"	مقررہ تنخواہ کے علاوہ ملازمین
"	کسی کو دلانے کا صحیح طریقہ۔	"	سرکار کا رائٹ لینا۔
۵۶۳	کتاب گری پٹری چیز کے مسائل	۵۵۹	ملازمین پولیس کا عام لوگوں سے مانگنا
"	مسجد میں گری ہوئی رقم خادم کھا	"	بادشاہ تو اب۔ پیرا ولی کو نذر دینا
"	تو کس طرح ادا کرے۔	"	اہل عمل ملازمین محکمہ کو خوشی سے دینا
"	کوئی شخص دوکان پر کوئی چیز بیول	۵۶۰	ظلم سے بچنے کے لیے رشتوں دینا
"	جائے تو کیا کرے۔	"	کسی کام کی کوشش کا طعن
۵۶۴	کتاب کسی کو مجبور کرانے کے مسائل	"	زمینداروں کا قصاب سے گوشت
"	جو ام کھانے و کفر کے کام کرے	"	مست لینا۔
"	یہ کسی کو مجبور کرنا۔	۵۶۱	ملفوظات
"	زبردستی چھیننے کے مسائل	"	چشم چرک لینا دینا پینے سے معروف
"	دیا سے بھلی پکڑے والوں سے	"	نہ ہوا اس کا بعد ملازمت لینا دینا۔
"	دیر کے مالک کا گھیلیاں لینا۔	"	اسسٹنٹ صاحب کو جو شیر خوار
"	حاکم کا کسی چیز کو کسی سے زبردستی	"	چلنے۔ گیا رہوین کی شیرینی قبضہ دینی
"	لے کر کسی کو بخش دینا۔	"	تشیہ و محرم کا طعام۔ رعایا سے مکان
۵۶۵	کتاب وقف کے مسائل	"	کرایہ پر لینا دینا۔
"	وقف کی اجازت کے بغیر موقوف	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۶۵	شعے میں تصرف	۵۶۹	مسجد کا چندہ اور روپیہ میں ملانا
"	وقف کے بعد بیع	"	مسجد کے چندے سے مسجد کے
۵۶۶	مسجد کی موقوفہ زمین پر مکان بنانا	"	لیے زمین خریدنا۔
"	وقف کی اجازت کے بغیر ایک	۵۷۰	مساجد کے احکام کا بیان
"	مسجد کا مال دوسری مسجد میں صرف	"	مسلمان بھنگی کا مال مساجد میں لگانا
"	کرنا۔	"	شیعہ کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۶۷	مٹولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی	"	تعمیر مسجد کے لیے کافر سے چندہ
"	آمدنی صرف کرنا۔	"	وصول کرنا۔
"	مسجد کا مال اپنے مال میں ملا لینا	۵۷۱	کافر کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مسجد کے بورچہ اور تیل کا بیچنا	"	طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مسجد کا مال اپنے ذاتی استعمال	"	مسجد کے لیے کافر کا چندہ
"	میں لانا۔	۵۶۸	مراۃ و طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مدرسہ کے چندہ کا خرچ	"	مسجد و مدرسہ میں کافر کا روپیہ لگانا
"	قبرستان میں مسجد بنانا	"	مسجد میں کافر کا روپیہ لگانا۔
"	قبرستان کی زمین کا حکم	"	کافر کی بنوائی ہوئی مسجد
۵۶۹	رقم چندہ محصل چندہ با مہتمم کے	"	رمضان شریف میں مساجد میں زیادہ
"	ذاتی اخراجات میں صرف کرنا	"	روشنی کرنا۔
"	مسجد کا تیل	"	مسجد میں رمضان میں ضرورت سے
"	مسجد کی خراب اشیا کا مسئلہ	"	زیادہ روشنی۔
"	ملفوظات	"	مسجد میں ضرورت سے زیادہ روشنی
"	کسی مسجد کا چندہ دوسری مسجد میں	۵۷۲	مساجد میں مٹی کا تیل دیا سنا دینا
"	صرف کرنا۔	"	مسجد میں دیا سنا دینا۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸۰	مسجد میں راستہ داخل کرنا	۵۸۴	مساجد میں مٹی کا تیل جلانا
"	مسجد کے لیے جہراً جگہ لینا	۵۸۵	مساجد میں زیب و زینت کرنا
"	مسجد کی حفاظت کے لیے جہاد	"	مسجد کے اس گوشہ کی تعمیر جو
۵۸۱	مسجد میں زیادتی کے لیے تعمیر	۵۸۶	خارج از مسجد ہو۔
"	مسجد کا ثواب اندر دیا ہر	"	محلی مسجد میں قبور قدیم پر مسجد کے
"	مسجد کے اندر وضو کرنا	"	لیے حوض بنوانا۔
"	مسجد کی رقم سے کھلنے وغیرہ	"	سود کے مال سے مسجد کا بنانا
"	خریدنا۔	"	مسجد میں خرید و فروخت کرنا
"	جنگل میں عید گاہ بنانا	"	مسجد کو فروخت کرنا
"	مسجد میں ختم قرآن کی رات ضرورت	"	حرام مال سے بنائے ہوئے
۵۸۲	سے زیادہ روشتی کرنا۔	۵۸۷	مکان میں نماز۔
"	مسجد میں دیا سلائی جلانا	"	حرام مال سے مسجد کا غسل خارج بنونا
"	مسجد میں چارپائی بچھانا	"	طوائف کی عوامی بیوی مسجد کی تعلیم
"	نذر اور قسم کا بیان	۵۸۸	مسجد کا روپیہ کنوئیں کی مرمت
"	نذر کا پورا کرنا کب واجب ہے	"	میں لگانا۔
"	نذر اللہ کا کھانا کون کھا سکتا	"	مسجد کے پھلدار و تختوں کا مسئلہ
"	ہے۔	"	مسجد کا بچا ہوا تیل
"	نذر کا کھانا نذر کرنے والا کھا	"	مسجد کا حجرہ بنوانے کی جہت
۵۸۳	سکتا ہے۔	"	مسجد کی زمین میں حجرہ بنانا
"	نذر کا روپیہ اختیار کیا اعتراف کو	۵۸۹	مسجد کی افادہ زمین کا مسئلہ
"	کھلانے کا حکم مسجد میں کھانا بچھنا	"	مسجد میں چارپائی بچھانا
۵۸۴	کسی کے نام پر غایا یا بکرا کرنا۔	"	مساجد میں ذکر جہری

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸۴	ناجائز اشیاء پیش کرنا نذر اللہ کرنا	۵۸۵	میت کی طرف سے قربانی کرے
"	اللہ کے سوا کسی کی نذر کرنا	"	پر گوشت کی تقسیم کیسے ہو۔
۵۸۵	ملفوظات	۵۸۶	میت کی طرف سے قربانی کرنا اور
"	اگر کسی نے نذر کی تو اس کے پورا	۵۹۰	اس کا گوشت کھانا۔
"	کرنے کے لیے اس پر جبر۔	"	قربانی کی کھال کے دام مسجد میں
۵۸۶	کتاب شکار اور ذبح کے مسائل	"	صرف کرنا یا مؤذن کو دینا۔
"	دیہاتی جانور اور بلاؤں کے اندر سے	"	قربانی کی کھال ہتھم مدرسہ کو دینا
"	جھینگوں کا کھانا	"	حقیقہ میاج ہونے کا مطلب
"	خوگوشت کا حکم	۵۹۱	کتاب جواز و حرمت کے مسائل
"	بگنے کا حکم	۵۹۲	اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا
"	ادھڑی کا کھانا	"	بزرگوں کے مزارات پر جانا۔
"	ادھڑی یعنی آنت یا جگری کھانا	"	میلوں اور بازاروں میں عطف کہنا
"	ادھڑی اور کھیری کا کھانا	"	اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت
"	حلال جانور کی حرام اشیاء	"	کو جانا۔
"	ملفوظات	"	مسلمانوں کے میلوں میں سوداگری
"	بوم کی حلت	"	کے لیے جانا۔
"	ہندو اور کافر کے گھر کی شئی کی	"	ملازمین سرکار کا بغرض انتظام کفّار
"	حلت و حرمت اور ذبیحہ کے	۵۸۸	کے میلوں میں جانا۔
"	منقول اس کا قول۔	"	کفار کے میلوں میں بغرض تجارت
"	کتاب قربانی اور حقیقہ کے مسائل	۵۸۹	جانا۔
"	قربانی کب واجب ہوتی ہے۔	"	میلوں اور عرسوں میں تجارت
"	قربانی کا جانور کس عمر کا ہو۔	"	کے لیے جانا۔
۵۹۳			

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۹۶	مغرب کے بعد سو جانا۔	۵۹۴	فقع لینے کی شرعی حد
"	ام مسجد کا مغرب کے بعد سو جانا	"	فقع لینے کی شریعت میں مفرقہ
۶۰۰	مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے سو جانا۔	"	ولائی کا مسئلہ
"	اوپر مکان بنانے کی حد	"	کیش کا مسئلہ
"	انسان کے اجزاء کا استعمال کرنا	۵۹۵	ولائی کب طے کرنی چاہیے۔
"	ہرورت کے لیے نکرہ روکنا	"	مشقیہ چیز کا خریدنا
۶۰۱	کسی مقام کو شریف کہنا	"	علیم کا عطار سے حق لینا
۵۹۶	مالک کی اجازت کے بغیر کسی چیز کا استعمال کرنا۔	"	علیب کا نذرانہ
"	پیش کے بلا تعلقی برتن میں کھانا۔	"	بے بیاجی عورت کا تن کرنا
"	برتنی برتنوں میں کھانا۔	"	کسی شخص کی تعظیم کے لیے کھانا پکانا
۶۰۲	حق پینے والے کا درود شریف	"	پاؤ چومنا۔
"	تبا کو کھانا، سوکھنا یا حق پینا	"	کسی مسلمان کی عزت پہچانے پر
"	حق نوش کا درود شریف	"	عبودت بولنا۔
"	پان میں تبا کو کھانا اور حق پینا	"	اپنا حق ثابت کرنے کے لیے
"	نیر دار کے حقوق تلف کرنا۔	۵۹۷	جھوٹ کہنا یا کسی سے کہلوانا۔
۶۰۳	حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل و دریا پر محصول لگانا۔	"	برادری کے قوانین کا مسئلہ
"	پولیس کا یا نیا بھاری کو لوٹنا	۵۹۸	فاسق کی تعریف کرنا
"	بیل میں بلا اجازت سنا زیادہ لے جانا	۵۹۹	کافر و فاسق کی تعریف کرنا
"		"	فاسق قاجر کی علیبت
"		"	مردوں کو ہندو ملے میں جھولنا۔
"		"	قرآن یا قل ہو اللہ احد یا تبست وغیرہ نام رکھنا۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۰۳	مقدمہ میں سچی گواہی کو چھپانا۔	۶۰۳	عیدین میں بالسرہی تبا شہ ایاجا
۶۰۴	بزرگوں کو تبا و کعبہ وغیرہ لکھنا	۶۰۴	وغیرہ بچانا۔
"	دعویٰ کو پورا نہ کرنا۔	"	سندوں کے تہوار میں خوشی کے گیت گانا۔
"	خط میں القاب فیلہ و کعبہ کا لکھنا	"	آواز ملا کر چند لوگوں کا مناجات پڑھنا۔
۶۰۵	معافی طلب کرنے والے کو معاف نہ کرنا۔	"	حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں رہنا۔
"	وعظ کے بعد واعظ سے مصافحہ	"	حرام مال سے کنواں بنوانا
"	شادی میں نکاح کے وقت کھجور لٹانا	"	حرام مال والے کا ہدیہ قبول کرنا۔
"	نکاح کے وقت کھجور لٹانا	"	حرام مال سے بنا ہوا مکان خریدنا
۶۰۶	رسم لیم اللہ کا مسئلہ	"	حرام میراث۔
"	بچوں کی سالگرہ منانا	"	حرام پیشہ والے کی دعوت قبول کرنا۔
"	دوم کے گھر کا کھانا	"	حرام آمدنی والے کا ہدیہ
"	علیہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا	"	سود کی آمدنی والے کا ہدیہ
"	شادی سے پہلے کا کھانا کھانا	"	تھا تیلدار کا ہدیہ
۶۰۷	گائے والے کی دعوت	"	دوا میں شراب کا استعمال
"	نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا۔	"	حرام کسب والے کا ہدیہ
"	بغیر باجے کے راگ وغیرہ سننا۔	"	انگریزی پڑیا کا رنگ
"	راگ کے مسئلے۔	"	سرخ پڑیا کا حکم
۶۰۸	چنگ و دیاب و ساز کا مسئلہ	"	
"	دوسنیوں کو بیاہ میں گوانا	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۲۱	مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا پہننا	۶۱۳	انگریزی پڑھنا پڑھانا۔
۶۲۲	دولہا کو گوٹھ لپکا لگا ہوا کپڑا پہننا	"	کفار کو سلام کرنا۔
"	مرد کا گوٹھے کناری لگا ہوا کپڑا	"	آبیہ سماج کا کپڑا پہننا
"	پہننا۔	"	انگریزی ادویہ
"	سرخ رنگ ٹول یا پیرٹیا کا حکم	۶۱۴	بسکٹ نان پاؤ کا مسئلہ
۶۲۳	عالم کا سرخ کپڑے پہننا	"	ہندوؤں کا ہدیہ قبول کرنا
"	مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا استعمال	"	ہندوؤں کی شادی میں جانا
"	کرنا۔	"	دلائی قند اور ترو خشک میٹھی کا حکم۔
"	بنیبر کسم کا رنگ ہوا کپڑا مردوں	"	ہندوؤں کے سیاہ کاپانی پین
۶۲۴	کو پہننا۔	"	حضرت حسین کی مجلس غم سنانا
"	مردوں کو رنگین کپڑے پہننا	۶۱۵	راقصیوں سے مراسم رکھنا
"	سوائے زعفران کے زرد رنگ کا	"	حسینؑ کی تصویر گھر میں رکھنا
"	کپڑا مردوں کو پہننا وغیرہ۔	"	حسینؑ دھن کا غم کرنا۔
"	مردوں کو ٹول رنگ کا کپڑا استعمال	"	تقریب داری
"	کرنا۔	۶۱۶	مرثیوں کی کتابوں کا جلدانا
"	ٹول اور پیرٹیا کا رنگ مردوں کو	"	شیعہ کا ہدیہ قبول کرنا
۶۲۵	استعمال کرنا۔	"	نالداری آدمی کا سوال کرنا
"	مردوں کو نئی اندھ کسم کا رنگ ملا کر	"	سوال مذکورہ پر مولوی احمد رضا علی
"	استعمال کرنا۔	۶۱۷	صاحب کا علیحدہ جواب۔
"	گیرو میں رنگے ہوئے کپڑے پہننا	"	گھڑا سوار سائیں کا سوال کرنا
"	مردوں کو چاندی کی لیس کا پہننا	۶۲۰	سوار کی کرنا کس کو جائز ہے۔
"	تڑکی ٹوپی کا پہننا۔	۶۲۱	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۲۶	گول ٹوپی	۶۲۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جتہ کی مقدار۔
۶۳۰	منڈانا۔	"	کرنتہ کی گھنٹی یا بٹن کھلا رکھنا
"	گردن کے بال منڈوانا	"	مردوں کو چاندی کے بوتام
"	گردن کے بال منڈوانا	"	چاندی کے بٹن کا مسئلہ
"	صرف گردن کے بال منڈوانے	"	چاندی سونے کے بٹن کا استعمال
۶۳۱	کاکلوں کا مسئلہ۔	"	کرنا۔
"	قیبلی سے زیر ناف کے بال لینا	۶۳۷	چاندی کے بٹن
"	نوط بنوانا	"	گھڑی کی گھڑاؤں کا پہننا
۶۳۲	سیٹھ اور پیٹ کے بال منڈوانا	"	گھڑاؤں کا مسئلہ
"	عورتوں کا قبروں پر جانا	"	گھر میں سوت یا ندھنا
"	شرعی پردہ	"	مردوں کو مہندی لگانا
"	بلا قصہ غیر محرم کا دیکھنا	"	بالوں کو مسیا کرنا
"	عورتوں کو پیر کے سامنے آنا	۶۲۸	اچکن واگھر کھا پہننا
۶۳۳	ہندوستانی کی کافرا کا حکم	"	اچکن انگر کے کا حکم
"	عورتوں کا ناک کاٹ تھیدوانا	"	ڈاڑھی کے بالوں کا کتروانا
"	عورتوں کو تعزیت کے لیے جانا	۶۲۹	ڈاڑھی کی شرعی مقدار
۶۳۴	عورتوں کو اڈ پتلی ایڑی کا مردانی	"	لنگے سرنگے پاؤں رہنا
"	جوتا پہننا۔	"	بوجہ گرمی سر میں پان کھلوانا
"	کاپڑ کی جوڑیاں عورتوں کو پہننا	"	سر میں پان بنوانا
"	نامحرم مرد جس جگہ نہ ہو وہاں عورت	"	بیماری کے عند سے بیچ سے سر
"	کو باجہ والا نہ لپیہ پہننا۔	"	
"	عورتوں کو پیش تانبہ کا زیور پہننا	"	
"	عورتوں کو چاندی سونے کے	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۳۵	علاوہ زیورات کا پہننا۔	۶۳۵	سے صراحت ہو۔
"	زیور کے لیے کھڑے کاروبار نہ کرنا	"	جو خوف سب زن و مرد کو
"	عورتوں کو کپڑے کی چوڑیاں پہننا	۶۳۷	حرام میں ان کا بنانا۔
"	پہنتے وغیرہ جانوروں کی کھالوں	۶۳۸	سیاہ معصاب مرد کے لیے اور عورتوں
"	کا مسئلہ۔	"	کو نماز میں پشت یا اور پشت دست
"	فحش کا شکار کرنے میں گھینا کو کا	"	کا ڈھکنا۔
"	میں لانا۔	"	نقد اور کو غلہ تقسیم کرنا
"	کھیتی کی حفاظت کے لیے کتیا لانا	۶۳۹	سارے سر پر بال ہوں اور مرض
"	دوا میں بھری جانور کا استعمال کرنا	"	ہو تو ان کا منہ ڈوانا۔ مسلمان کا ذبح
"	تھانی کو عیدین میں ہاتھی پر سوار کرنا	۶۳۹	اگر تحقیق ہو تو اس کا کھانا اور
"	چتر پیدا کرنے کا طریقہ	"	ڈاڑھی کتنی کٹوانے۔
"	استعمال کرنا۔	"	حرام مال سے بنے ہوئے مکان
"	گھوڑوں کو خستی کرنا۔ بیل کو	"	میں رہنا۔ اور کافر کا غائبانہ گوشت
"	خستی کرنا۔	۶۳۷	جو بچے اس کا لینا۔
"	جوں کو گرم پانی یا دھوپ میں	"	عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا
"	مارنا۔	"	اور عدت میں عورتوں کو نہ میت کا
"	حلال کو اکھانا	"	نہ کرنا اور جس کی آمدنی نو روپیہ
"	بھڑوں کو جڈنا	"	حلال ہو دس روپیہ حرام یا برعکس
"	ملفوظات	"	یا مساوی اس کا ہدیہ یا ضیافت
"	چائے کی پوری کپڑے	"	قبول کرنا۔
"	دوق و شوق پیدا ہونے کا وظیفہ	"	تو بچہ اور پیش کی انگوٹھی مرد و عورت
"	اور جس شے کی ماں یا باپ کی طرف	"	دونوں کے لیے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۳۹	ذکر جہری کا ثبوت	۶۳۹	پیرنا محرم اور عورت بہت بڑھیا
۶۵۰	ذکر جہری	"	نہ ہو تو اس کو پیر کے سامنے آنا
"	ذکر جہری	"	باقیہ سے مس کرنا۔
۶۵۱	ذکر جہری میں ضرب کا طریقہ	۶۴۰	جہاد سے بات کرنا۔
"	ذکر کے وقت دستور	"	تہقیر اور نمک کا فرق
"	ذکر جہری افضل ہے یا خفی	"	تافن کاٹنے کہ کٹوانے۔ جو ہرے
"	جیسن و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا	"	چھاپ کے گھر کی روٹی۔
۶۵۲	بغیر وضو کے ذکر کرنے کا مسئلہ	"	خجہ بنانا۔ خستی کرنا
"	جن دروہوں کا ذکر احادیث میں	"	جس کا گھڑی کا چاندی سونے کا
"	نہیں آیا ہے۔	"	کیس ہو یا چاندی سونا اس پر غالب
"	تراویح میں قرآن مجید کا اجرت	۶۴۱	ہو اس کا استعمال۔
"	پر سننا۔	"	کتاب وراثت کے مسائل
۶۵۳	قرآن مجید کے اوراق کی تعظیم کا	"	یادوں کا حصہ
"	طریقہ۔	"	وصیت کے مسائل
"	قرآن کو تعویذ بنانا۔	۶۴۷	بیوی بھائی لڑکی کے حقے
"	قرآن مجید کے گرانے کا عدد	۶۴۸	لا ولدیت کا وارث
"	بغیر وضو کے کلام اللہ کو چھونا	"	ملفوظ
"	حالت جنابت میں قرآن مجید کا	"	نذر کی تقسیم۔
۶۵۴	چھونا۔	"	کتاب ذکر و دعا و آداب قرآن و
"	قرآن مجید کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا	۶۴۹	تعویذ کے مسائل۔
"	چور معلوم کرنے کے لیے سورہ یسین	"	ذکر جہری
"	شریعت پر عمل کرنا پھراننا۔	"	ذکر جہری کی حقیقت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۵۵	خفیہ نکاح کرنے کے بعد بیوی سے احکام شرع کی تعمیل کرانا۔	۶۵۵	نماز فجر کے بعد تلاوت و ذکر کرنا وضو کی دعائیں۔
۶۵۸	زنا حقوق اللہ میں سے ہے کہ	۶۵۶	ہیضہ کے لیے دعا
۶۵۹	حقوق العباد میں ہر بخشوانے کا طریقہ۔	۶۵۶	عہد نامہ کا پڑھنا
"	معد کی مسجد کی بجائے جامع مسجد کو جانا۔	"	ادائے قرض کی دعا
"	والدین کے احکام کی تعمیل کے	"	دعا کے بعد منہ پر ہاتھ پھیرنا
"	حدود۔	"	قرض نماز کے بعد دعا بلند آواز سے پڑھنا۔
"	بمساہرہ کے حقوق جامع کیا	"	ملفوظات
"	کیا ہیں	"	خطبہ کے ذریعہ بیعت
۶۶۰	میت کے حقوق کی ادائیگی	۶۵۷	تقوید مرسل پیر
"	بزرگان دین سے حق تلفی کا	"	یا باسط۔ یا مفتی دعا و ضرب الیم
"	مواخذہ۔	"	کے اوقات۔
۶۱	دستوری کے احکام	"	حقوق کے مسائل
"	ملفوظ	"	حقوق العباد میں روزہ دلایا جائے
"	نماز کے نیچے سے بولیا کھینچنا	"	گناہ نہیں کس قدر مقبول نمازیں
"	کتاب آداب اور معاشرت کے احکام۔	"	گنتے قرضہ میں دلائی جائیں گی۔
۶۶۳	کھانے کے پہلے اور بعد میں ہاتھ کا دھونا۔	۶۵۸	والدین کے حکم پر بیوی کو طلاق دینا۔
"	سوئے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھونا	"	والدین کے خلاف شرع احکام
"		"	والدین اور مرشد میں اگر اختلاف ہو جائے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۶۴	احسان کر کے غلاہر کرنا	۶۶۲	سوئے کے بعد اٹھ کر ہاتھوں کا دھونا۔
"	زوجہ کو کب تک نماز کی نصیحت کرے۔	"	بغیر طلب پڑھنے کے اپنا اور دوسروں کا علاج۔
"	ملفوظات	"	بغیر سند کے علاج کرنا
"	اندیشہ ضعف ہو تو فدا تیر و قوی کھانا۔	۶۶۳	طیب کی صفات
"	سنت و فرائض کے درمیان تصور	"	بدعتیوں اور مشرکوں سے تعلقات رکھنا
"	دیر سو جانا۔	"	بدعتی نمازیوں کی امام کی خاطر تواضع کرنا



ہونا تو کیا معنی بلکہ بہت سے عالم تو صوفیوں کی روایت بھی نہیں لیتے۔ مثلاً اگر کسی فقط عالم سے پوچھا جائے کہ اہل نسبت کو قبرا و لیا و پر مراقب ہونا کیسا ہے اور دل میں مرشد کا خیال جمانا اور اس کا تصور کرنا جائز ہے یا نہیں تو وہ عالم صاحب بے محابا یہ فرمائیں گے کہ شرک ہے کفر ہے گور پرستی اور تصور پرستی ہے اور ہرگز یہ خیال نہ فرمائیں گے کہ پہلے صوفی ہی اس کو رخن اعظم فرما چکے ہیں ہم صرف حرام ہی پر اکتفا کر لیں شرک اور کفر بتانے میں تو بہت سے آدمی مرتکب کفر ہو جائیں گے تو اب ایسے علماء کو بھی کیا صوفی جانیں نہیں نہیں بلکہ اس کا جواب یہ ہے کہ بھائی شریعت اور چیز ہے ماورطریقت اور چیز ہے یہ حضرات جو فرماتے ہیں۔ ان کا بھی فرمانا بجا ہے جو شخص واقف طریقت نہ ہو اہل نسبت نہ ہو واقعی وہ یہی کہے گا کہ چشت پرستی ہے اور تصور پرستی جو اہل مذاق ہو تو اس کو بیشک ان باتوں سے فیض ہوتا ہے۔ چنانچہ صوفیہ چشت کی بہت کتابیں ان مقدمات سے مملو ہیں۔ اکثر صوفیا فرماتے ہیں کہ علم حجاب اکبر ہے۔ پھر شریعت اور طریقت کو ایک چیز کیسے جانیں گے۔ حضرت مولانا محمد و سنا و دینا حاجی محمد امداد اللہ صاحب سلمہ اپنے کلمات پند و نصیحت میں فرماتے ہیں کہ بعد ازلے فرانس و داجیات و سنن شغل پر باطن گزارد بر زیادتی اور اوونواقل نہ پرواز و بلکہ شغل باطنی فرائض دائمی بداند اگر کسی فقط عالم سے کہ جو صوفی نہ ہو یہ مسئلہ دریافت کیا جائے تو بیشک وہ کہہ دے گا کہ نماز افضل العباد ہے ہر وقت اسی میں رہنا چاہیے نوافل سے قریب ہوتا ہے اور شغل باطن چیز ہی کیا ہے صرف صوفیوں کی باتیں ہیں تو اب ہم اُسے سوائے اس کے اور کیا کہیں کہ بھائی عالم صاحب اس راہ سے واقف نہیں۔ شغل ایسی چیز ہے کہ بعض اوقات میں جمیع عبادت سے بہتر ہے اور جو نہ جانے اس کا کہنا خلاف ہے اب میں یہ چاہتا ہوں کہ شریعت اور طریقت کے ایک ہونے کی کیا دلیل ہے اور فی الحقیقت یہ ایک ہی چیز ہے یا دو اور اس میں موقیہ کیا فرماتے ہیں۔

جواب :- اس سوال کو بے غائدہ اس قدر طویل لکھا۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ علم

شریعت و علم طریقت ایک ہی ہے۔ جب آدمی کو حکم شریعت معلوم ہوا علم شریعت حاصل ہوا۔ اور جب کتبہ اس حکم کی معلوم ہوئی وہ علم طریقت ہوا اور عمل بقدر ادائے فرض و واجب کے بتکلف نفس سے کرنا عمل شریعت کہلاتا ہے اور جب اعتدال و حد و عمل حق تعالیٰ دل میں ساری ہو گئی۔ اس کو عمل بطریقت کہتے ہیں جب تک کشاکش علم و عمل کی ہے شریعت ہے جب طمانیت ہو گئی وہ طریقت ہے ابتدا و اور انتہا کا فرق ہے جس نے اصل شے کے واحد ہونے کو خیال کیا ایک کہا اور یہ بھی درست ہے جس نے اول آخر کا تفرقہ کیا دو کہہ دیا یہ بھی صحیح ہے مطلب دونوں کا واحد ہے اور ائمہ مجتہدین بھی صاحب طریقت تھے مگر اس فن کی تحقیق میں مصروف نہ ہوئے کہ ظاہر شریعت فرض تھا اس کا شرح کرنا زیادہ ضرور جاننا اگرچہ طریقت سے خوب ماہر تھے کہ طریقت عبادت سے ہی ثابت و مستنبط ہے اور اکثر ائمہ طریقت عالم تھے۔ مگر وہ ظاہر شرع کی تحقیق میں مصروف نہ ہوئے کہ ایک جماعت علماء کی اس میں تھی وہ کافی تھی انہوں نے باطنی شرع کی تحقیقات لکھی۔ ہر ہر فن کو ایک ایک جماعت نے لیا۔ اور بعض اولیاء جو قدر ضرورت علم رکھتے تھے۔ وہ ماہر و عالم و فاضل طریقت کے تھے۔ مگر دونوں امر کو تحریر نہیں کیا۔ بہر حال بعض علماء دونوں علم کے محقق و متبحر تھے اور بعض ایک کے اور بعض دونوں میں دوسرے سے کم تھے اس کے تفاوت سے سمجھ لینا چاہیے مگر ضروری علم شرع سے سب واقف تھے کہ بجز امتثال حکم شرع کے عمل مقبول نہیں ہوتا اور بدون قبول عمل کے ولایت نہیں ملتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شریعت اور طریقت کا فرق

سوال :- شریعت اور طریقت دو ہیں یا ایک۔ اگر دو ہیں تو کس صورت سے اور اگر دونوں ایک ہیں تو کیسے اور طریقت کا موجد کون ہے۔

جواب :- یہ دونوں ایک ہیں ظاہر سے عمل کرنا شرع ہے اور جب قلب میں حکم شرع کا داخل ہو کہ طبعاً عمل شرع پر ہونے لگے وہ طریقت ہے دونوں کا علم

قرآن و حدیث سے ہے ادنیٰ درجہ شرع ہے اس کا ہی اعلیٰ درجہ طریقت کہلاتی ہے
پیر استاد مرشد کا تصور

سوال :- تصور کرنا پیر کا یا استاد یا مرشد وغیرہ کا جائز ہے یا نہیں۔
جواب :- کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج
ہے کہ اس کو مشائخ نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر بزرگوں نے
تجویز کیا تھا تو چنداں دشواری نہیں گو ترک اس کا بھی اولیٰ ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء
ہے اور ایسا ضروری بھی نہیں کہ بدو ان اس کے کام نہ چل سکے۔ اور اس حد سے
بڑھ جائے تو البتہ ناجائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ
الجواب صحیح محمد یعقوب نانوتوی

محمد یعقوب

شجرہ خاندان صبح و شام پڑھنا

سوال :- اگر آدھی شجرہ خاندان کا ہر صبح و شام پڑھتے ہیں یہ کیسا ہے۔
جواب :- شجرہ پڑھنا درست ہے کیونکہ اس میں توسل اولیاء کے حق تعالیٰ سے دعا
کرتے ہیں اس کا کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شیخ کے تصور کا حکم

سوال :- تصور شیخ کو جو صوفیہ چشت کا معمول ہے اور اقوال حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب اور حضرت مجدد صاحب اس کے مؤید ہیں اور مولوی اسماعیل صاحب ہلوی اور
کو حرام اور کفر و شرک بتاتے ہیں۔ آپ کے نزدیک نفسی تصور شیخ جائز ہے یا حرام
اور کفر و شرک۔

جواب :- نفس تصور جائز ہے اگر کوئی امر ممنوع اس کے ساتھ نہ ہو جیسا کہ تمام اشیاء
کا آدمی خیال و تصور کرتا ہے جب اس کے ساتھ تعظیم اس شکل کا کرنا اور متصرف یا

مرید میں جانا مفہوم ہوا تو موجب شرک کا ہو گیا لہذا قدام اس کی تجویز کرتے تھے
کہ اس میں غلط معصیت کا نہ تھا اور متاخرین نے اس کو حرام کہا تو یہ حکم کا اختلاف
اہل زمانہ کے ہوا ہے۔

شیخ یا استاد یا والدین کے تصور کا حکم

سوال :- تصور کرنا پیر یا استاد یا والدین وغیرہ کا جائز ہے یا ناجائز۔
جواب :- کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج
ہے کہ اس کو مشائخ نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر رہے کہ
جس حد پر بزرگوں نے تجویز کیا تھا تو چنداں دشواری نہیں گو ترک اس کا بھی اولیٰ
ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء ہے اور ایسا بھی نہیں کہ بدو ان اس کے کام نہ چل
سکے اور جو اس حد سے بڑھ جائے تو البتہ ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدعتی صوفی کی بیعت

سوال :- اگر کوئی صوفی بعض کام خلاف شریعت کرتا ہو مثلاً مولود شریف معرق
و عرس بلا راگ و فالتح بر آب و طعام دست برداشتہ و نماز معکوس و مراۃ برقبہ
بِسُورَةِ الْمَشْرِعِ و پارچہ رنگین اور کوئی بات کفر و شرک کی کرتا ہو تو فرمائیے کہ ایسے
صوفی سے مرید ہونا اور اس کی صحبت میں بیٹھنا جائز ہے یا نہیں اور ایسے صوفی کو
بوجہ اپنے مجاہدہ اور تہجد گزاری کے اور حب الہی کے محنت شاقہ کے کچھ کمال
بھی حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں۔

جواب :- جو صوفی ہوا اور خلاف شرع کام کرے وہ قابل بیعت کے نہیں اور
نزدہ صاحب طریقت ہے بلکہ شیطان ہے، شعر ہے

خلاف پیغمبر کسے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید
سعدی لکھ گئے ہیں جس قدر اموں آپ نے لکھے ہیں۔ کوئی جائز ہے کوئی ناجائز

مثلاً پارچہ رنگین میں کوئی گناہ نہیں یا قبر پر بیٹھ کر سر جھکا کر کچھ پڑھے یہ گناہ نہیں اور خلاف شرع کو کوئی کمال ہوئے تو کچھ عجب نہیں کفار جو گویوں کو بھی ہو جاتا ہے مگر وہ کمال کہ مقبولیت عند اللہ تعالیٰ ہو حاصل نہیں ہو سکتا۔

فاسق کے ہاتھ پر بیعت کرنا

سوال :- نزدیکو جناب مولانا و مرشدنا حاجی ادا اللہ صاحب مدظلہ نے ایک دستار کم معظّم سے بایں غرض ارسال کیا ہو کہ نزدیکو اجازت ہے کہ مرید کیا کرے اور سابق میں نزدیکو حال جناب موصوف نے بخوبی دیکھا ہوا اور اب نزدیکو تارک الجماعت ہے تو ایسے مرشد تارک الجماعت کی تقلید مریدان کو کرنی چاہیے یا نہیں اور مرید کرے یا نہ کرے۔ جواب :- نزدیکو اگرچہ اجازت اخذ بیعت شیخ سے حاصل کی مگر چونکہ تارک جماعت فاسق ہے ہرگز ہرگز اس سے بیعت نہ کرنا چاہیے کہ وہ لائق شیعہ نہیں ہے اگرچہ اول صالح تھا اب فاسق ہے اور لائق شیعہ نہیں رہا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عورت کا بیعت لینا

سوال :- مسئلہ عورت نیک خصلت یا بند شریعت واقف طریقت اپنے ہاتھ پر عورتوں کو اور مردوں کو بیعت کرنا شروع کر دے تو اذہ روئے تصوف و شریعت کے درست ہے یا منع فقط

جواب :- اخذ بیعت اہل تصوف کے نزدیک عورت کو درست نہیں مگر ہاں کسی کو تشفی و طہارت دینا جائز ہے۔ چنانچہ شیخ عبد القدوس گنگوہی قدس سرہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں وہ آخر مکتوب مشقت و ششتم بجانب یو بوا سلام خاتون دریاں عدم حوائج خلافت مرزبان را ہر چند بحال مردان رسد آں خواہر در ہیئت میان مردان حق تعالیٰ قدم زدہ است لائق است کہ چشمہ پیران فرستادہ نہ شد و لباس خرقہ مشائخ حوالہ کردہ نہ شد و مجاہد گردانیدہ نہ شد۔ اماما یہ کہ چوں صادق از

عورت مردانہ اس ارادت کند عورات بحضور و طبیعت و مردان را طبیعت کلام داد منے بوجہ کالت پیر خود و بدو شجرہ پیر خود تو ایسا بندہ بد بد و مرید پیر خود گرد و تدوایں دولت داد و ملتے عظیم داند۔ عاقبت محمود باد۔ انتہی کلام، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمل کا چھپانا

سوال :- بندہ گرمی میں پہلے کوٹھے پر رہتا تھا وہیں ذکر بھی کرتا تھا بعض شخص میری آواز سن کر اٹھتے تھے اب نیچے مکان میں سوتا ہوں تو آواز دور نہیں جاتی ہے اب قہر سے لوگوں نے کہا کہ تم ذکر نہیں کرتے ہو یہ طبیعت نہیں چاہتی کہ ان سے ایسا کہا جائے نہ انکار کیا جائے تاکہ تھوٹ بھی نہ ہو اور اقرار بھی نہ ہو بلکہ یہی ہوتا ہے کہ کہتا ہوں کہ اب اوپر نہیں سوتا انکار کو طبیعت نہیں چاہتی یا وجود یکہ اظہار میں زیادہ وغیرہ کو دخل ہوتا ہے۔ اب عرض ہے کہ ایسی صورت میں گناہ تو نہیں ہے یا جہر ترک کر دوں۔

جواب :- اپنے ذکر کے اخفاء اظہار میں آپ محتار ہیں اگر نیت اچھی ہو تو مسافرت نہیں ہے مگر حتی الوسع اپنے عمل کا اختار مناسب ہے کیونکہ مال کار دریا و کا اندیشہ ہو جاتا ہے۔ فقط والسلام

لے آخر خط ۶۶ میں لکھتے ہیں بجانب یو بوا سلام خاتون عورتوں کو خلافت جائز نہ ہونے کے بارے میں ہر چند کہ مردوں کے کمال تک پہنچ جائیں وہ بہن حق تعالیٰ کے مردوں کی ہمت کے درمیان قدم رکھی ہے لائق ہے کہ پیروں کا چشمہ نہ بھیجا جائے اور مشائخ کا خرقہ حوالہ نہ کیا جائے اور ان کو بیعت کا مجاز نہ کیا جائے لیکن یہ ضرور چاہیے کہ اگر کوئی عادی عورت سے مرد ارادت کا احساس کرے، تو عورتوں کو جائز و غیرہ میں اور مردوں کو غیاب میں ٹوپی اور دامن اپنے پیر کی کالت سے لے لے اور اپنے پیر کا شجرہ کھوا کر دے دے اور اپنے پیر کا مرید بنائے اور اس دولت کو بڑی دولت سمجھے۔ آخرت محمود۔ ختم ہوا آپ کا کلام۔

ذکر اور طول قرات

سوال :- ذکر لفظی اثبات و پاس نفاس سے طول قرات نماز تنہجہ کا زیادہ ثواب ہے یا ذکر کا ۔

جواب :- ذکر لفظی اثبات و پاس نفاس سے طول قرات کا زیادہ ثواب ہے ۔

شیخ کے تصور کا حکم

سوال :- تصور شیخ و شغل برزخ جو برائے جمعیت خاطر و دفع غمطرات مشائخ زمانہ کہتے ہیں اور اس کو رکن طریقت و واجبات سے جانتے ہیں کہ بدوں اس کے حصول فیوض و برکات محال ہیں ۔ لہذا ایسی صورت میں یہ شغل کرنا کیسا ہے اور قرون ثلاثہ مشہور ہدایا و تحفہ میں کسی صحابی و تابعین و آئمہ دین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں کیونکہ جب ایسا ضروری ہو تو صحابہ کس طرح اس فعل سے محروم رہے ہوں گے اور جو زمانہ خیر المآل میں اس کا وجود تھا تو پھر کس طرح ایسا ضروری مذکور سوال ہو سکتا ہے گو عقیدہ شرک تک نہ پہنچا ہو ۔

جواب :- اس شغل میں متاخرین صوفیہ نے غلو کیا اور شرک تک نوبت پہنچی لہذا متاخرین علما نے اس کو منع فرمایا اور اب علما نے متاخرین کے قول پر عمل کرنا چاہتے اس شغل کی کچھ ضرورت نہیں اور نہ صحابہ میں اس شغل کا کچھ اثر تھا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

استغفار زبانی

سوال :- زبان سے کہے استغفار اللہ ربی اور توبہ وغیرہ کا دل میں کوئی اثر نہ ہو تو یہ استغفار کچھ لغاڑہ گتہ ہو گا یا نہیں ۔

جواب :- استغفار زبانی میں ذکر زبان کا تو ہر حال حاصل ہے خالی ثواب سے نہیں ۔

صوفیہ کرام کے اشتغال

سوال :- صوفیہ کرام کے یہاں جو اکثر اشتغال اور ان کا مشن و گ کیما س کا پکڑنا اور ذکر اور طہرہ برقیہ اور حبس دم وغیرہ جو قرون ثلاثہ سے ثابت نہیں بدعت ہے یا نہیں ۔

جواب :- اشتغال صوفیہ بطور معاملہ کے ہیں سب کی اصل مقصود سے ثابت ہے جیسا اصل علاج ثابت ہے مگر شریعت بنفستہ حدیث صریح سے ثابت نہیں ایسا ہی سب اذکار کی اصل ہیئت ثابت ہے جیسا توپ بندوق کی اصل ثابت ہے اگرچہ اس وقت میں نہ تھی سو یہ بدعت نہیں ہاں ان ہیئیات کو سنت ضروری جاننا بدعت ہے ۔ اور اس کو بھی علما نے بدعت لکھا ہے ۔

صوفیہ کے مجاہدات

سوال :- بعض حضرات صوفیہ و بزرگان دین کے احوال جو سنے جاتے ہیں وہ علم عند اللہ کہ وہ اپنے نفس پر تکالیف شاقہ و شوار میں مشقتیں اٹھاتے ہیں ۔ مثلاً نماز زنجیری پہننا ۔ خضی کر ڈالنا ۔ جنگلوں میں نکل جانا ۔ سختی میں پڑنا ۔ ترک لباس ۔ ترک طبیقات علم وغیرہ وغیرہ امور کو گویا اپنے اوپر حرام کر لینا کہ جو حسب شرع شریف سنن اور مستحسن یا مباح ہیں اور مصائب و سختی میں پڑنا ممنوع کیونکہ آیت لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا اور قول ان الدین یسر ولا یشد کے خلاف ہے البتہ یہ رہبانیت یہود و نصاریٰ میں تھی سوا اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت فرمائی قال اللہ تعالیٰ و یحییٰ بہ ابدا عوہا ما کتبنا ہا علیہم الا یہ ۔ اور ابو داؤد میں ہے کہ

سے دین آسان ہے ۔

سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ وہ رہبانیت تھی جو انہوں نے خود ایجاد کر لی تھی اللہ تعالیٰ نے ان پر قرض نہیں فرمایا تھا ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تشددوا علی انفسکم فی شدة داءکم علیکم فان قومما تشددوا علی انفسہم فی شدة داءکم علیہم وتلاک نقایاھو فی الصوامع والدیار ورحبانہ ما ابتدعوھا ما کتبنا علیہم۔ جب کہ ایسے امور بدعت اور ممنوع ٹھہرے تو ان کے باعث کمال تو کیا بلکہ زوال ہوگا بعض کو سنا ہے کہ بارہ برس چاہ میں لٹکے رہے اور دریا میں چھ ماہ سرما میں اور چھ ماہ گرما میں دھوپ میں پڑے ہے ان امور سے سمجھ میں نہیں آتا کہ نماز وغیرہ حوائج دین و دنیا کس طرح ادا ہوتے ہوں گے کیونکہ یہ احوال بزرگان اہل دین کے لوگ بیان کرتے ہیں اور عوام جہاں صوفیوں کا کیا ذکر اور کیا پوچھنا لہذا عرفین یہ ہے کہ اسلام کی درویشی تو محض اتباع سنت و اتباع شریعت پر موقوف ہے۔ خلاف اس کے ہرگز نہیں ہو سکتی اگرچہ کیسا ہی کمال حاصل کرے مگر معتبر نہیں پھر یہ امور تو سنت اور محابہ کے رویہ کے خلاف ہیں چہ جائیکہ ان کو کمال مانا جانا جائے ان امور کو اولیاء کی طرف نسبت کرنا اور کمال معتبر جانا چاہیے یا خلاف قرآن و حدیث جان کر ان کو رد کرے۔

جو اب بزرگان دین نے جو مجاہدات کئے ہیں کوئی ایسا امر نہیں کیا جس سے کوئی بدوئے شرع کے ان پر طعن کر سکے کیونکہ حق تعالیٰ فرمانا ہے وجاہدوا فی اللہ حق جہاد نہ اور مخالفت نفس و شیطان کی کرنا خود جہاد الکر ہے۔ نفس سے یہ بات ثابت ہے پس تہذیب نفس کے واسطے لذائذ و مباحات لباس و راحت وغیرہ کو انہوں نے ترک کیا تھا تاکہ نفس ان کا تقاضائے معصیت سے باز رہے اور نفس امارہ ان کا مطمئن ہو جاوے، خود قرآن علم علیہ السلام نے بعض اوقات مرغوب شے

سے اپنے نفسوں پر تشدد نہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ بھی تم پر تشدد فرمائے گا کیونکہ ایک قوم نے اپنے آپ پر تشدد کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر تشدد فرمایا یہ انہیں کا بقایا ہے گرجوں اور کلیسیوں میں وہ رہائیت جو انہوں نے خود اختراع کر لی ہم نے ان پر فرمن نہیں کیا۔
لے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں کوشش کرنے کے طریقے سے کوشش کرو۔

کو ترک کر دیا جائے صحابہ نے بھی اور بحکم اذہبتہم طیباتکم فی حیاتکم الدنیا و الآخرة لئلا تذکروا تہیں کھایا اور خود زینت مکان کرنے سے حضرت فاطمہؓ پر رنج ظاہر کیا تو اشد ثابت فرمایا کہ اگر مباحات کو تہذیب نفس کے واسطے چھوڑیں درست ہے اور آپ علیہ الصلوٰۃ کا فقرا غنیاری تھا نہ اھطاری تو اس سے ان مباحات کے ترک کرنے سے اجازت نکلتی ہے۔ اور بزرگوں نے ترک مباحات لذائذ کا کیا ہے نہ یہ کہ تحریم اپنے نفس پر کر لی ہو۔ مرعین لکہ بسبب مرض کے کوئی شے ترک کرے اور تمام عمر بیماری کی وجہ سے اس کو نہ کھائے تو کچھ علامت شرع کی نہیں اور نہ وہ مجرم ہوتا ہے ایسا ہی بزرگوں نے حقیقت کو ترک کیا ہے۔ بوجہ معالجہ یا طبی اخلاق بد نفس کے نہ بوجہ تحریم کے اور حقیقی ہونا اور دریا میں پڑا رہنا تبرک صلوٰۃ وغیرہ یہ بزرگوں سے نہیں صادر ہوا۔ کسی احمق نے بزرگوں پر تہمت لگائی ہے۔ ہاں اگر چاہ میں لٹکے اور دریا میں کسی وقت سرائے نفس کے واسطے گرے تو نماز و فرائض و اداد کو بوجہ حسن ادا کر کے یہ کام کیا ہوگا ورنہ تمام مشاق صلاح و تکمیل صلوٰۃ و صوم کے واسطے کرتے تھے۔ اس کو کیسے ترک کرتے یہ غلط تہمت ہے اور ترک نکاح کرنا اکثر بزرگوں سے ہوا بوجہ اپنی شہوت پر اعتماد کر کے کہ معصیت سرزد نہ ہو مگر اور فرائض خاطر کی وجہ سے عبادت میں اندمال حرام سے بچنے کو نفقہ حلال کا پیدا کرنے میں وجہ کے واسطے دشواری جانتے تھے اور اپنے نفس پر نگاہیں حلال پر نافع ہوتے تھے تو ان وجہ سے ترک نکاح معیوب نہیں بلکہ بعض اوقات واجب ہو جاتا ہے کہ نکاح نہ کرے پس یہ ظن شرعاً بالکل غلط فہمی و ناواقفیت دین کے قواعد سے ہے۔ بہر حال ان کا مجاہدہ باشارہ نصوص ہے اور اس مجاہدہ کے سبب ان کو قوت روحانی اور تہذیب اخلاق و نفس حاصل ہوتی تھی۔ لہذا یہ ان کے حق میں عبادت تھا اور ترک مباح پر کوئی گناہ و عقاب نہیں ہوتا۔ البتہ مباح کو حرام کرنا بدعت و مخالفت ہے

لے تم نے اپنے لذائذ کو اپنی زندگی دنیا میں ختم کر دیا۔

سوان سے یہ امر ہرگز سرزد نہیں ہوا۔ ترک مباحات بطور معالجہ امر امن نفس کے ہوا ہے پس ان اکابر کے جملہ افعال عین کمال تھے اور عین موافقت حکم شرع کے ہے۔

کار پا کاں برا قیاس از خود دیگر
گر چہ مائدہ در نوشتن شیر و شیر
فقط واللہ تعالیٰ اعلم

استغفار کی حقیقت

سوال :- شرح شریف میں فضائل استغفار کے بہت کئے ہیں اور قرآن شریف اور احادیث شریف میں جہاں اس کی تاکید و ترغیب ہے اب دریافت طلب یہ بات ہے کہ مراد استغفار سے کیا ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو لوگ گناہوں سے توبہ نہیں کرتے اور کیا توبہ صغائر میں مبتلا ہیں وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں۔ اور کس نیت سے کریں اور ان کو فوائد اور فضائل استغفار کے کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور فضائل و نتائج اس کے بغیر توبہ کے حاصل نہیں ہوتے اور استغفار فقط ندامت معاصی بغیر توبہ کے حاصل کئے کا قی ہوگی یا نہیں اور استغفار کفار کی قرآن شریف میں وارد ہے جیسا کہ فرمایا ہے وما کان اللہ معذہم وھو یستغفرون آیا توبہ کفر سے مراد ہے یا کچھ اور مراد ہے فقط

جواب :- توبہ استغفار ایک شے ہے اللھم اغفر لی کہیں استغفار اللہ کہیں۔ الہی میری سب گناہوں سے توبہ ہے کہیں یا جس عبارت سے چاہیں فقط دل میں نام نہونا ہی استغفار ہے۔ اگرچہ لیان سے نہ کچھ کہے وہ لوگ کفار عقر آنک کہا کرتے تھے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب دیتے والا نہیں جب کہ وہ مغفرت طلب کرتے ہیں۔

قیروں پر شرح صدر کی اصلیت

سوال :- بعض بعض صوفی قیور اولیاء پر چم بند کر کے بیٹھتے ہیں اور سوئے الم نشرح پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارا سینہ کھلتا ہے اور ہم کو خبرگوں سے فیض ہوتا ہے اس بات کی کچھ اصل بھی ہے یا نہیں۔

جواب :- اس کی بھی اصل ہے اس میں کوئی حرج نہیں اگر یہ نیت خیر ہے فقط واللہ اعلم

بیعت کی حقیقت

سوال :- بیعت ہونے سے یعنی کسی پیر کے مرید ہونے سے مراد اصل کیا ہے اور بغیر پونے و اصل الی اللہ ہونا ممکن ہے یا نہیں۔

جواب :- مراد بیعت سے محض اخلاص اور نور اسلام کا تجلیہ ہے اور یہ بدو شیخ کے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اکثر یہی ہے کہ کسی کے توسل کی ضرورت ہے

اس قول کا مطلب ہے پیران پیر کا قدم سب بیروں کی گردن پر ہے

سوال :- بعض بعض صوفیوں کا یہ قول ہے کہ جس کا کوئی پیر نہیں اس کا پیر شیطان ہے اور پیران پیر صاحب کا قدم سب بیروں کی گردن پر ہے اور جب تک بندہ کا بندہ نہ ہو جائے تب تک خدا نہیں ملتا تو اب یہ فرمایئے کہ ان یا توں کا پتہ کہیں طریقت اور تصوف میں بھی ہے یا نہیں۔

جواب :- اس قول کے یہ معنی ہیں کہ جس کا کوئی راہ تباہی والا نہیں وہ شیطان کی کند میں ہے۔ قرآن حدیث، استاد باب کوئی دین نہ سکھاوے گا تو خود شیطان کی تقلید کرے گا سو یہ بات درست ہے پیر سے مراد پیر مروج نہیں یا قی پیران پیر کا قدم ہونا سب کی گردن پر مراد ان کی بزرگی اور بڑائی ہے اس میں کیا حرج ہے جو ان سے بڑے ہیں ان کا قدم حضرت پیران پیر کی گردن پر ہے اور بندہ کا بندہ ہونے کے یہ

معنی میں کہ کسی خدا نے تعالیٰ کے مقبول کا مطیع ہو کر عمل کرے یہ بھی درست ہے مگر لفظ الیسا بولنا اچھا نہیں جو موہم بُرے معنی کا ہو مگر اصل مراد درست ہے۔

اس قول کا مطلب کہ

سوال :- العلم المحجوب الاکبر اس کے کیا معنی ہیں۔ سالک کی جس وقت علم کی جانب توجہ ہوگی وہ اس راہ سے محروم رہ جائے گا۔ علم کو کیا اس وجہ سے محجوب کہا ہے اگر علم بھی اس وجہ سے محجوب ہو گیا تو نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور اطاعت والدین کے سوائے یاد الہی محجوب ہو جانا چاہئیں۔ اور یہاں صرف علم کی ہی نسبت قریباً ہے۔ اور اگر یہ وجہ ہے کہ علم پڑھنے سے وہ عالموں میں باعث اختلاف رائے نفس اور جگر سے واقع ہو جاتے ہیں اور لڑنا اور جھگڑے کرنا تو فعل ہے جو چاہے سو کرے اس میں علم کا کیا قصور ہے بلکہ اختلاف رائے علما و توحید ہے اور اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ درمیان بندہ اور معبود کے علم کا ایک حجاب مائل ہے تاہنیکہ علم کا حجاب طے نہ ہو جائے یعنی علم نہ سیکھے خدا نہ ملے تو یہ معنی صوفیہ نے اس کے ہرگز نہیں لیے اس معنی سے تو تاکید نکلتی ہے اور یہاں یہ مقصود ہی نہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ یہاں مراد علم سے علم و نبوی مثل مقبول و فلسفہ وغیرہ ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا چونکہ صوفیہ اور علما و علم دین کو علم کہتے ہیں اور فنون کو اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ قول صوفیہ کا نہیں ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا۔ امام محمد غزالی فرماتے ہیں کہ ہرگز انکار مست کر کہ علم محجوب نہیں ہے علم بیشک محجوب اکبر ہے۔ اب دریافت مطلب یہاں ہے کہ علم جو ارشاد ہے خدا اور رسول کا اگر یہی محجوب اکبر ہو گیا تو بے حجاب کون سی چیز ہوگی اس میں بائیں کیا ہے اور صوفیہ نے کس معنی سے اس کو محجوب کہا ہے۔

جواب :- اس فقرے کے یہ معنی ہیں کہ ایسا جاننا کہ میں بھی اصل ہوں یہ حجاب ہے جب تک اپنی خودی تکبر و عجب کو نہ فنا کر دیوے محبوب بے مثل شیطان کے اور

جب خود اپنے آپ کو لاشے جان لیوے اور اپنے کمالات کو محض موہبت حق تعالیٰ کی جان گیا اور تہ دل میں اپنی حقیقت کھل گئی۔ حجاب رفع ہو گیا مراد علم سے اپنی خودی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

امیر خسرو کے شعر کا مطلب

سوال :- حضرت خسرو دہلوی کا یہ قول ہے
معلق میگوید کہ خسرویت پرستی میکند آئے آئے میکند با خلق عالم کائنات
شعر مذکور کا مطلب کیا ہے کیونکہ اولیاء اللہ سے اور بت پرستی سے کیا علاقہ غالباً کوئی اصطلاح ہوگی۔ اگرچہ حسب ظاہر تو خلاف معلوم ہوتا ہے۔
جواب :- حسب اصطلاحات شعرا مطلب یہ ہے بت پرستی سے مراد ان کی تالیفات محبوب کی ہوتی ہے تو محبوب ان کے سیدی شیخ نظام الدین قدس سرہ تھے ان کی اطاعت اطاعت حق تعالیٰ کی تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

فتاویٰ الشیخ والرسول کا مطلب

سوال :- فتاویٰ الشیخ اور فتاویٰ الرسول کیا ہوتا ہے اور کہاں سے ثابت ہے اور اس کی نسبت صوفیہ کیا فرماتے ہیں۔
جواب :- یہ دونوں لفظ اصطلاح مشائخ کے ہیں اتباع کرنا اور محبت کا علیہ بودہ اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اس کی اصل شریعت سے ثابت ہے فاتحونی یحببکم اللہ الیہ

بندہ کے بندہ ہونے کا مطلب

سوال :- بعض بعض صوفی یہ کہتے ہیں کہ جب تک بندہ کا بندہ نہ ہو خدا نہ ملے تو یہ علم کیسا ہے۔

جواب :- اس کے معنی درست ہیں مگر لفظ موہم ہیں اس واسطے یہ لفظ نہ کہے۔

مرید ہونا ضروری ہے یا مستحب

سوال :- عالم یا فقیہ سے مرید ہونا کوئی ضروری بات ہے یا مستحب ہے
جواب :- مرید ہونا مستحب ہے واجب نہیں۔

عورتوں کا رسمی بیعت کرنا

سوال :- اکثر عورتیں جو بعض صوفیوں سے بیعت ہوتی ہیں۔ بلا حجاب بے پردہ
سامنے آتی ہیں اور ہاتھ میں دے کر بیعت ہوتی ہیں اور کچھ عیب نہیں سمجھا جاتا ہے
اور خود یہ بیعت بھی رسمی ہوتی ہے کیونکہ خود شرک و بدعت میں مبتلا ہوتی ہیں نہ
بلکہ نہیں پڑھتی چربائیکہ طریقت اور اس پر فخر ہوتا ہے۔ اور جو عورتیں کہ بیعت
نہیں ہیں ان کو طعن کیا جاتا ہے لہذا ایسا بیعت ہونا حرام ہے یا نہیں۔

جواب :- ایسے پیر سے بیعت ہونا حرام ہے اور ایسی بیعت بھی حرام اور پیر کے
ہاتھ میں ہاتھ دینا غیر محرم عورتوں کو حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیعت
کا ہاتھ نہیں پکڑتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

صوفی کے لیے زیادتی علم کی ضرورت

سوال :- صوفی کو علم وافر کی ضرورت ہے یا صرف مسائل ضروریات روزمرہ ہی
لینا کافی ہیں۔ اور سالک کو طلب حق کے واسطے تعلیم و تعلیم قرآن و حدیث و
کثرت نوافل ہو جائیں گے یا بغیر ان باتوں کے کہ جو صوفیہ کرام نے مقرر و تعلیم
دئی ہیں کام نہ چلے گا۔

جواب :- قدر حاجت کے علم صوفی کو ضرور ہے کہ فرض واجب عقائد و عبادت

سلا میری آیت کہ اللہ تعالیٰ تم کو دوست رکھے گا۔ (آیت شریف)

سے مطلع ہو جائے تب علم کا مزدور نہیں اور طلب راہ حق کے واسطے قرآن و حدیث
و فقہ کافی ہے مگر تحصیل نسبت بدون شیخ کے حاصل ہونا شاذ و نادر ہے اگرچہ ممکن
ہے اور بعض کو حاصل بھی ہو جاتا ہے۔

کسی سے حسن ظن کا فائدہ

سوال :- زید عمر سے مرید ہے اور عمر بکر سے مرید ہے اور بکر خالد سے مرید ہے
اب ولید زید سے مرید ہونا چاہتا ہے اور خالد کو کہ جو زید کے دادا پیروں میں ہیں
خوش عقیدہ اور بزرگ نہیں جانتا۔ اب استفسار طلب یہ امر ہے کہ یہ شخص ولید
زید سے مرید ہو کر کچھ فیضیاب بھی ہو سکتا ہے یا نہیں ورنہ اگر خالد کو برا جانتا
رہے اور اپنے دل میں خالد کی جانب سے کچھ بغض شریعی بھی رکھتا ہے۔
جواب :- اگر زید کو کامل و ماحقہ اور فی الواقع زید میں کمال ہے تو یہ شخص
زید سے فیضیاب ہو سکتا ہے۔

حال کی تفصیل

سوال :- مسئلہ یہ جو بعض لوگوں کو حال آتا ہے یہ کیا بات ہے حال کا ثبوت
قرآن و حدیث سے ہے یا یہ مکرہ ہے۔

جواب :- صلحا کا حال صالح ہے اور فساق کا حال خراب ہے صحابیہ کو بھی حال
آتا تھا۔ مگر قرآن حدیث ذکر و عبادت پر نہ حصول ساریگی پر کسی کو دنیا کے غم میں رونا
آتا ہے۔ کسی کو آخرت کے غم میں۔ اس میں کیا شبہ ہوتا ہے جو حدیث سے دلیل
طلب ہے جہاں معاصی ہوں۔ اس مجلس میں شریک ہونا حرام۔ فقط

وجد و تواجد کا مسئلہ

سوال :- مسئلہ وجد شرعاً مذموم ہے یا مبارک ہے یا مستحب ہے کہ جو بے اختیار و ذوق

شوق سے ہو کہ نہ فقہاء کرام اس کو بُرا کہتے ہیں۔
 جواب :- وجہ جو بے اختیار ہو وہ مستحسن ہے اور باقی اس پر واجب و مستحب کا
 اطلاق نہیں ہو سکتا۔ وجوب و استحباب خاص تکلف و اختیار کی صفت ہے
 البتہ وجہ جو بے اختیار ہو شرعی اگرچہ مستحسن ہے کہ ثمرہ ذکر ہے مگر اس سے جو
 اپن اس کا نہ ہو اور اس سے تکلیف ہوتی ہو۔ اس کو مسجد سے نکال دینا جائز ہے
 اور تواجد جو بہ تکلف ہو فقہاء نے منع لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز میں وسوسہ

سوال :- ایک شخص کو نماز پڑھتے میں اکثر یہ خیال ہوتا ہے کہ میں نے الحمد شریف نہیں
 پڑھی، کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ بیچ کا قعدہ نہیں کیا۔ کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ
 سجدہ ایک کیا ہے دوسرا نہیں کیا۔ کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ نیت ہی نہیں کی اس پر
 سبب سے اکثر اس کو نیت توڑنا اور سجدہ سہو کرنا پڑتا ہے۔ اور نماز میں قسم قسم کے
 تخیلات باطن پیدا ہوتے ہیں۔ اس کا کیا علاج ہے اور ایسے شخص کو بار بار نیت
 توڑنا اور سجدہ سہو کے کرنا چاہئیں یا نہیں
 جواب :- ایسے ایسے خطرات بد التفات نہ کرے ظن غالب پر عمل کرے۔

وسوسہ پر مواخذہ

سوال :- دل کے خیال فاسدہ سے جو گناہ کبیرہ ہوتے ہیں دل سے دور نہ ہوں اگرچہ
 ان کو بُرا جانتا ہے تو گناہ ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- صرف دل میں غطرہ آئے اور اس پر عمل نہ کرے اور اس کو دفع کرتا ہے تو
 گناہ نہیں ہے اور اگر اس کا ارتکاب دل میں نشان لے گا تو بیشک گنہگار ہو گا۔
 کتاب سے دیکھ کر ذکر مقرر کرنا

سوال :- حضور نے جو ذکر بتلایا اس کو کرتا ہوں کچھ حضور نے باتیں زبانی بتلائی

میں۔ ان میں سے بعض بعض میں بھول گیا تھا مگر ضیاء القلوب کے دیکھنے سے یاد
 آگئیں تندرہ کو اور بھی فرصت ہے اگر ضیاء القلوب سے دیکھ کر اور کچھ پڑھوں تو حضور کیا
 فرماتے ہیں جو ارشاد و عافی ہو وہ کیا جاسے، قدوی سابق سے مسیحات عشر پڑھنا تھا
 اب حضور نے واسطے منافع دینا کے یا یا سطا گیارہ سو مرتبہ دیا معنی گیارہ سو مرتبہ بعد
 نماز فجر بتلایا تھا وہ بھی پڑھنا ہوں مگر مسیحات عشر کی یہ شرط ہے کہ قبل طلوع پڑھے
 اگر پہلے بعد نماز فجر کے مسیحات کے وقت طلوع ہو جاتا ہے لہذا عرض ہے کہ اس
 وظیفہ کا یا تو اور وقت حضور اپنی زبان فیض ترجمان سے فرمادیں یا طلوع کی شرط نہ
 ہو ذکر لغی و اثبات میں معنی کی طرف خیال کرتا ہوں مگر ذکر اثبات مجرد و ذکر اسم
 ذات میں کیا خیال کروں۔

جواب :- بخدمت شریف مولوی محمد یحییٰ صاحب و حکیم مسعود احمد صاحب السلام علیکم
 بندہ نے جو ذکر آپ کو بتلایا تھا اگر زیادہ فرصت ہے تو اس کو ہی دُرُکنا اور دُرُکنا
 کر لیں مگر اپنی رائے سے کتاب دیکھ کر کوئی ذکر مقرر کرنا مناسب نہیں ہے اور ذکر
 لغی و اثبات میں جب پورے معنی کی طرف دھیان رہتا ہے ان ہی پورے معنی کی
 طرف اثبات مجرد اور اسم ذات میں بھی اسی طرف خیال کرنا چاہیے مسیحات عشر جو
 آپ فجر کو پڑھتے ہیں۔ وہ پہلے پڑھ لیا کیجئے اور بعد اس کے وظیفہ یا معنی اور
 یا یا سطا پڑھا کریں کہ دین کا کام کار دنیوی سے مقدم ہونا چاہیے۔

صبر و شکر

سوال :- زید کہتا ہے کہ مصائب میں صبر اور راحت و خوشی میں شکر کرنا چاہیے
 کہ اس کا امر قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ اور عمر کہتا ہے کہ نہیں بلکہ مصائب و
 امراض وغیرہ میں شکر کرنا چاہیے۔ یہ حجتہ انبیاء علیہم السلام کو عطا ہوا تھا۔ نعمت و
 انبیاء علیہم السلام کی مرحمت ہوتی ہے اور راحت و عیش میں صبر کرنا چاہیے کہ یہ
 عیش دنیا کا کفاروں کا حصہ ہے لہذا قول کس کا صحیح ہے۔

جواب :- تکالیف میں صبر کرنا اور نعمت پر شکر کرنا چاہیے اور تکالیف پر راضی ہونا اعلیٰ درجہ کے اولیاء کی شان ہے جو اپنے ارادہ سے فناء ہو رہے ہیں وہ دوسری شان ہے۔ اور صبر و شکر بلا نعمت پر دوسری شان ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اس میں دونوں قول بجا ہے خود صحیح ہیں۔ اور علی الاطلاق سب افراد میں دونوں بجا ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اولیاء اللہ کا پچھتم ظاہری دیدار الہی کرنا

سوال :- یہ قول کہ حضرات اولیاء اللہ پچھتم ظاہری در بیداری دیدار رب العزت تعالیٰ شانہ کرتے ہیں غلط ہے یا صحیح۔
جواب :- یہ قول ان کا صحیح نہیں بلکہ باقول ہے اگر کسی کمال سے منقول ہے اور مردود ہے اگر کسی جاہل سے مروی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال :- اور محدثین و فقہاء و متکلمین و مشائخ طریقت کا اجماع اس بات پر ہے کہ اولیاء کو حاصل نہیں ہے تعریف میں کہتا ہے کہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا کہ اس نے اس کا دعویٰ کیا ہو اور کسی سے بھی یہ دعویٰ صحت کو نہیں پہنچا مگر مجہول لوگوں کی جماعت کران کو کوئی نہیں پہچانتا اور مشائخ کا اتفاق ہے اس دعویٰ کے قبول کرنے اور جھٹلانے پر اور کہتے ہیں کہ اس قسم کا دعویٰ اللہ کے نہ پہچاننے کی نشانی ہے اور جو شخص کہ یہ دعویٰ کرے حقیقتہً اس نے خدا کو نہ پہچانا ہوگا۔ اور شیخ علاء الدین قونوی شرح تصرف میں فرماتے ہیں کہ اگر کسی مہتر شخص سے اس کی نقل صحت کو پہنچا ہو تو اس کی تاویل کرنی چاہیے۔ اور کتاب التواضع شافعی میں فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ کہے کہ میں کہ خدا کو علانیہ دنیا میں دیکھتا، اور بالمشافہ اس سے بات کرتا ہوں تو کافر ہوگا۔ اور زائد تفصیل مرقوم فتاویٰ مولانا عبدالحی مرحوم میں دیکھنا چاہیے۔

(شیخ عبدالحق محدث دہلوی تحف الایمان)

اپنے یا کسی کے شیخ پر اعتراض

سوال :- کوئی مرید اپنے شیخ پر یا کوئی غیر شخص کسی غیر پر یا کوئی شرعی اعتراض کرے تو وہ اپنے معترض کو جواب نہ دے یا بجائے جواب نہ بخش ہو جائے اور بالقرین اگر یہ شخص اپنے معترض کو جواب کافی نہ دے گا کہ جس سے معترض کی تسکین ہو جائے تو گنہگار ہوگا یا نہیں۔

جواب :- جواب نہ دینے سے بھی درست ہے بعض مواقع میں اور غصہ سے بھی درست ہے بعض محل میں اور بعض مضمون فہمائش کے قابل ہوتے ہیں بعض نہیں لہذا ہر شخص اور ہر محل کا جدا معاملہ ہے اس کا جواب کلی نہیں ہو سکتا۔

کشف کمال ہے یا نہیں!

سوال :- فقہاء کے یہاں کشف کوئی بڑی بات ہے یا نہیں۔
جواب :- کوئی کمال معتبر نہیں اگرچہ کمال ہو کیونکہ یہ امر مشترک ہے مومن و کافر میں تو کمال کو ہوا مگر خیر سے خیر ہے اور شر سے شر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کلمہ کو خلاف طریقہ صوفیہ پڑھنا

سوال :- یہ قول بعض حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کہ لا الہ الا اللہ اگر بطریق صوفیہ کے کہا جائے تو عاقبت میں نافع ہوگا۔ ورنہ نہیں تو کیا بعض اقرار باللسان و تصدیق بالقلب جو ہر خاص و عام پر فرض ہے نافع نہ ہوگی تا وقتیکہ خاص صوفیہ کے طور پر نہ ہوں وہ ایک اعلیٰ درجہ ہوگا نہ کہ نافع ہی نہ ہو لہذا یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ قول بھی بجائے خود صحیح ہے اور معنی بھی صحیح ہیں۔ مگر اس سوال کے جواب کی نہ توجہ کو لیاقت ہے نہ سائل لائق ہے نہ اس کا جواب قرطاسی ہے فقط واللہ اعلم کلمہ پڑھنے سے معنی سمجھ کر نافع ہونے کا بقصدہ تعالیٰ فقط

پاس انفاس

سوال :- سانس کی آمد و رفت میں جو ذکر اللہ ہوا کرتے ہیں اس میں ثواب بھی ہوتا ہے یا نہیں اور اگر ہوتا ہے تو فقط زبان کی برابر ہے یا اس کا ثواب کم ہے یا زیادہ ہے؟

جواب :- سانس کی آمد و رفت کا اور ذکر لسانی کا ثواب جو دریا رفت کیا ہے تو بعض وجوہ سے تو ذکر لسانی افضل ہے اور بعض سے انفاس فقط۔

ملفوظات

۱۔ از بندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام مستون مطالعہ فرمائیہ۔ آپ کا خط بطلب بیعت کے آیا سو بندہ تم کو اتنا مع ستیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیعت کرتا ہے سب امور موافق شریعت کے کرتے رہو اور پنجگانہ نماز اور اولیٰ قرائت میں سست نہ ہو۔ اگر کسی وقت فرصت ہو اور کچھ حرج نہ ہو تو ملاقات کا مضائقہ نہیں ورنہ دور قریب سب محبت میں یکساں ہیں۔ اگر وظیفہ دردی حاجت ہو تو دوسرے وقت بتایا جائے گا۔ فقط والسلام مورخہ ۳ رمضان

۲۔ از بندہ رشید احمد عفی عنہ السلام علیکم۔ آج کا رٹو جوانی آپ کا آیا اگر یہ لائق اخذ بیعت نہیں ہوں مگر حسب درخواست آپ کے اپنے حضرت مرشد سلسلہ کی طرف سے اخذ بیعت کر کے آپ کو داخل سلسلہ کرتا ہوں آپ صلوة خمسہ کو خوب بجا نیت و جماعت اپنے وقت پورا کرتے رہیں اور ممنوعات شریعہ اور بدعات سے اجتناب رہے اور معاملات و سنت ادا کرتے ہیں یہی صلہ بیعت کا ہے اور اسی واسطے بیعت ہوتے ہیں۔ فقط والسلام مورخہ ۱۰ ذی الحجہ ۱۲۸۵

۳۔ بندہ خاندان حضرت شاہ ولی اللہ صاحب بیعت ہے اور اسی خاندان کا شاگرد ہے گوان کے عقائد کو حق اور تحقیقات کو صحیح جانتا ہے الا ماشاء اللہ کوئی

امر جو مقتضائے بشریت خاصہ لازمہ انسان ہے صادر ہو گیا ہو تفسیر شاہ عبدالعزیز صاحب عقد امجد مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کا تنویر العین مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید جیسا کہ مشہور ہے ایسے ہی ہے اس خاندان کے عقائد تقویۃ الایمان ظاہر ہیں۔ فقط والسلام

۴۔ اگر ایک شخص سے کوئی مرید ہوا اور پھر معلوم ہوا کہ وہ پیر بدعتی ہے اور کسی وجہ سے قابل بیعت کرنے کے نہیں ہے تو اس کی بیعت کا فسخ کرنا واجب ہے اگر بیعت کو فسخ نہ کرے گا تو گنہگار ہو گا۔ حدیث میں آیا ہے المرء مع من احب سو اگر بدعتی سے محبت کرے گا اس کے ساتھ ہو جائے گا اور بدعتی سے محبت حرام ہے اور جو وہ پیر قابل بیعت ہے مگر مرید کو اس سے فائدہ نہیں ہوتا تو بھی دوسرے پیر سے مرید ہو جانا درست ہے مگر پہلے پیر سے بھی اعتقاد رکھے اور جو پہلے پیر سے باوجود فائدہ ہونے کے بیعت فسخ کر دے اور دوسرے سے مرید ہو جائے تو بھی گناہ نہیں یہی مریدی دوستی ہے آدمی جس سے چاہے دوستی دین کی کر لے اس میں کوئی گناہ کی بات نہیں مگر ہاں اچھے پیر اہل سنت کو چھوڑنا بلا وجہ چھڑنا نہیں کہ ایسے مرید پر مشائخ التفات نہیں کرتے لہذا اس کو فائدہ نہیں ہوئے گا ورنہ کوئی گناہ بات نہیں یہ سب کتب تصوف میں مشائخ صوفیہ نے لکھا ہے اور پہلے پیر کے چھوڑنے کو کفر کہنا تو یہ کسی نے بھی نہیں لکھا یہ مقولہ بالکل کسی جاہل ناواقف کا ہے کہ اپنے دنیا کے کمانے کے واسطے مگر بھید یا ہے یہ قول بالکل غلط اور مردود ہے مشائخ قدیمہ دو دو تین تین اور زیادہ سے بیعت ہوتے ہیں چنانچہ کتب سلاسل سے ظاہر ہے تو اس شخص کے قول فاسد پر سب پر کفر عاید ہوتے گا۔ معاذ اللہ فقط والسلام تعالیٰ اعلم۔



کتاب تقلید اجتہاد کے مسائل

مطلق تقلید کا ثبوت

سوال: کہ کتاب اصول میں قاعدہ مقرر ہے کہ حکم مطلق کو مقید کرنا اور مقید کو مطلق کرنا اپنی رائے سے تعدی حدود اللہ حرام ہے اسی کو بدعت بھی کہتے ہیں۔ مثلاً مجلس مولود کہ اپنی بدعت نے مطلق ذکر اللہ تعالیٰ خواہ امر و نہی و دیگر سبب و حالات ہوں مقید کر کے علیحدہ ایک مجلس مقرر کی ہے اسم باسمی لہذا بدعت و حرام ہوئی یا قیام مجلس مولود میں کہ مطلق ذکر اللہ تعالیٰ و ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی منسوب ہے مگر خاص ذکر مولود ہی پر مقید کرنا بدعت ہو گیا۔ ایصال ثواب الی المیت کہ مطلق تھا۔ بلا تعین و تفصیل کے جب چاہو کرواں بدعت نے اس کو مقید بقیود ذکر لیا ہے یہ تعدی حدود اللہ اور بدعت ہے۔ علیٰ ہذا تقلید مجتہدین مسائل اجتہاد میں کہ حکم شارح علیہ السلام مطلق ہے چاہے جس فردا مور پر بلا تعین عمل کرے جس اپنی ذکر مجتہدین سے چاہے و بیاخت کرے کوئی قید شارح نے مقرر نہیں فرمائی۔ جو مقید کر لیا جائے البتہ نوع واحد پر عمل بوجہ سہولت و اصلاح عوام بلا لزوم عقیدہ و وجوب مضائقہ نہیں کہ یہ مطلق ہی ہے مگر وجوب مقرر کرنا تعدی حدود اللہ ہو کر حرام ہو گا۔ اور صرف مصلحتاً عمل کرنے کو وجوب کا عقیدہ کر لینا تغیر حکم شرع ہے اور مثلاً جو لوگ جہاں مجتہدین کو برا کہیں وہ خود فاسق ہیں۔ مگر شرع کو ان کی وجہ سے مقید کرنا داخل تعدی حدود اللہ ہو گا ورنہ لازم ہو گا کہ جو جہاں مجتہدین کی تدبیر کریں ان کی وجہ سے وجوب شخصی کو غیر شخصی کر دیا جائے مگر اساتہیں لہذا شخصی و غیر شخصی دونوں مامور اور داخل حکم مطلق ہیں۔ برابر جائیں اور کسی مصلحت سے ایک پر ہی عمل کرنے کو مناسب و مندوب جائے اور عقیدہ و وجوب و ضروری کا ذکر کئے تو وہ مصیبت ہے یا نہیں۔

جواب: یہ تقلید شخصی اور غیر شخصی دونوں امور میں اللہ تعالیٰ ہیں۔ اور جس پر عمل کرے عہدہ امتثال سے فارغ ہو جاتا ہے۔ دراصل یہ مسئلہ درست ہے اور جو ایک فرد پر عمل کرے اور دوسری پر نہ کرے اسی میں دراصل کوئی عیب نہ تھا اور بوجہ مصلحت ایک پر عمل کرنا درست ہے پس فی الواقع اصل یہی ہے لہذا جو تقلید شخصی کو شرک کہتے ہیں اور جو بدون حکم شرع کے غیر شخصی کو حرام کہتا ہے وہ بھی گنہگار ہے کہ مامور حق اللہ کو حرام بتاتا ہے دونوں ایک درجہ کے ہیں۔ اصل میں اور مسائل خود اقرار کرتا ہے کہ مطلق شرعی کو اپنی رائے سے مقید کرنا بدعت ہے یہ قول اس کا صحیح ہے مگر حکم شرع سے خواہ اشارۃً ہو یا صراحتاً اگر مقید کرے تو درست ہے پس اب سزا کہ تقلید شخصی کا مصلحت ہونا اور عوام کا اس میں انتظام رہنا اور فساد و فتنہ کا رفع ہونا۔ اس میں خلا ہے اور خود مسائل بھی مصلحت ہونے کا اقرار کرتا ہے لہذا یہ استحسان اور عدم وجوب اسی وقت تک ہے کہ کچھ فساد نہ ہو اور تقلید غیر شخصی میں وہ فساد و فتنہ ہو کہ تقلید شخصی کو شرک اور آئینہ کو سب و شتم اور اپنی رائے فاسد سے رد نصوص ہونے لگے۔ جیسا کہ اب مشاہدہ ہو رہا ہے تو اس وقت ایسے لوگوں کے واسطے غیر شخصی حرام اور شخصی واجب ہو جاتی ہے اور یہ حرمت اور وجوب لغیرہ کہلاتا ہے کہ دراصل جائز و مباح تھا کسی عارض کی وجہ سے حرام اور واجب ہو گیا تو اس سبب فساد عوام کی وجہ سے کہ ہر ایک مجتہد موکر خرافی دین میں پیدا کرتا ہے۔ خود مولوی محمد حسین ثنائوی ایسے مجتہدین جہلا کو فاسق سمجھتے ہیں۔ پس اس دفع فساد کے واسطے شخصی کا واجب ہونا اور غیر شخصی کا ایسے جہلاء کے واسطے حرام ہونا اور عوام کو اس سے بند کرنا واجب ہوا۔ اور اس کی فطرت شرع میں موجود ہے۔ لہذا یہ تقلید کی نص کی گئی ہے نہ بالوائے و بکھو کہ جناب فخر عالم علیہ السلام نے قرآن پر حنا ہفت زبان عرب میں حق تعالیٰ سے جائز کر لیا اور علی سبیل البدل کسی لغت میں پڑھو جائز ہے اور اس وسعت کو آپ علیہ السلام نے بڑی مشقت و سعی سے طلال کر لیا اور حق تعالیٰ نے اجازت فرمائی مگر جب اس اختلاف لغات کے سبب باہم نزاع

ہوا اور اندیشہ زیادہ نزاع کا ہوا تو باجماع صحابہ قرآن شریف کو ایک لغت قریش میں دیا گیا۔ اور سب لغات جبراً موقوف کر دینے لگے کہ جلد دیگر لغات کے مصاحف جدا دیئے اور جبراً پھینک دیئے گئے۔ دیکھو یہاں مطلق کو مقید کیا مگر بوجہ فساد امت کے جب کہ تقلید غیر شخصی کرنے میں فساد ظاہر ہے اس میں کسی کو بشرط انصاف انکار نہ ہو گا تو اگر واجب بغیر شخصی کو کہا جائے اور غیر شخصی کو منع کیا جائے تو یہ بالرائے نہیں بلکہ بحکم نص شارع علیہ السلام کے ہے کہ رفع فساد واجب ہر خاص عام پر ہے۔ الحاصل جو کچھ مسائل نے نکالا وہ درست ہے مگر یہ امر اس وقت تک ہے کہ فساد نہ ہو اور خواص کے واسطے ہے نہ عوام کے واسطے اور ایسی حالت موجودہ میں جو ہمیشہ خود مشاہدہ ہو رہا ہے وجوب شخصی کا بالرائے نہیں بلکہ بالخصوص ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اجماع اور قیاس کا حجت ہونا

سوال :- اجماع امت اور قیاس مجتہد کا ماننا کہاں سے واجب ہوا۔
جواب :- لا تتبعہم امتی علی الصلوٰۃ الحدیث اجماع کے قطعی ہونے کی دلیل ہے قاضی عیاضی اور ابی القاسم کی حجت ہے اور یہ بہت دلائل ہیں اہل علم پر واضح ہیں فقط۔

تقلید شخصی

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اور مفتیان شرع رسول سید العالمین دہباب تقلید شخصی کیا یہ واجب ہے یا جیسا غیر مقلدین معاذا اللہ گمان کرتے ہیں

لے میری امت گمراہی پر متفق نہ ہوگی ۱۲ حدیث شریفہ
لے حکم الہی لے آنکھوں والو عبرت حاصل کرو ۱۳

شرک یا بدعت ہے۔

جواب :- تقلید مطلق فرض ہے فشنوا اہل الذکر ان کنشوا لا تعلیموت اللہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں مطلق تقلید کو فرض فرمایا ہے اور تقلید کے دو فرد ہیں ایک شخص کے سب مسائل ضروریہ ایک ہی عالم سے پوچھ کر عمل کرے دوسرے غیر شخصی کے جس عالم سے چاہے دریافت کر لے اور آیت بسبب اپنے اطلاق کے دونوں قسم تقلید کو مستثنیٰ ہے لہذا دونوں قسم تقلید کی مامور من اللہ تعالیٰ اور مفروض حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور جس فرد تقلید پر کوئی عمل کرے گا حق تعالیٰ کے حکم فرض کا عامل ہوگا۔ لہذا جو شخص تقلید شخصی کو جو مامور و مفروض من اللہ تعالیٰ ہے شرک یا بدعت کہتا ہے وہ جاہل و گمراہ ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی مخالفت میں خدا تعالیٰ کے مفروض کو شرک کہتا ہے اور نہیں جانتا کہ حق تعالیٰ نے جہاں مطلق حکم فرمایا ہے مکلف کو مختار فرمایا ہے کہ جس فرد مقید پر چاہے عمل کرے کیونکہ مطلق کا من حیث الاطلاق کہیں خارج میں وجود نہیں ہوتا بلکہ اپنے افراد کی ضمن میں موجود ہوتا ہے۔ مثلاً انسان کا وجود من حیث الاطلاق کہیں جدا نہیں پایا جاتا بلکہ افراد کے ضمن میں ہی خارج میں ہوتا ہے۔ ایسا ہی تقلید کا وجود جدا ہوا اور شخصی اور غیر شخصی کا جدا ہو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ تقلید جہاں کہیں ہوئے گی یا شخصی کے ضمن میں یا غیر شخصی کے ضمن میں ہوئے گی۔ لہذا دونوں قسم میں مکلف مختار ہے جس پر چاہے عمل کرے اور عمدہ ۸ سے فارغ ہوئے۔ پس مامور من اللہ تعالیٰ کو بدعت یا شرک کہنا خود معصیت ہے بلکہ دراصل دونوں نوع تقلید کے جواز میں یکساں ہیں مگر اس وقت میں کہ عوام الناس بلکہ خواص پر بھی ہوائے نفسانی کا غلبہ اور اعجاب کل فوی رائے براہ کا اور تقلید غیر شخصی ان کی ہوا اور اعجاب کو عمدہ ذریعہ جواز و اجراء کا ہو جاتا ہے اور موجب الالبالی پن کا دین کی طرف سے اور سبب زبان درازی و تشفیغ کا نشان مسلمانوں

لے ارشاد الہی اہل علم سے پوچھ لو اگر تم نہیں جانتے ہو۔

آنکہ مجتہدین میں ان کے واسطے بن جاتا ہے اور باعث تفرقہ و فساد کا باعث نہیں
میں ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ سب مشاہدہ سے لہذا ایسے وقت میں تقلید غیر شخصی
کا اختیار کرنا اس وجہ سے جہاں پر مفاسد برپا ہوں درست نہیں رہا اور فقط شخصی
استثنا امر فسلوا کے واسطے معین و متمسک بحکم شرع ہو گئی ہے۔ کیونکہ اتفاق اور
اتحاد رکن اعظم دین اسلام کا ہے تو اس کی محافظت بھی فرض اعظم ہے قال اللہ
تعالیٰ: وَمَنْعَمُوا بِحُجْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ الْآيَةُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُنَافِقِينَ
اور اکثر احادیث اس باب میں وارد ہیں لہذا محافظت اس فرض اعظم کے واسطے اور
رفع ان مفاسد و شوائع کی ضرورت سے ایک شخص یا مور علی التخییر سوال کو ترک کرنا اور
دوسری شخص کو جو معین و مقوی اس فرض اعظم کو اور واقع شائع مذکورہ کو ہے اختیار
کرنا شارع علیہ السلام ہو گیا ہے۔ چنانچہ قرأت قرآن شریف کی سبعتہ احرف میں
غیر تخی اور باجماع صحابہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کو منع کر کے ایک لقت
قریش میں مقصود کر دیا۔ اور یہ شخص رفع فساد و تفرقہ کی وجہ سے ہوا تھا۔ صحیح بخاری
اس کی شاہد ہے۔ اور فخر عالم علیہ السلام قل ذوالخوبیصرہ کے باب میں جو واجب
النقل بسبب کلمات کفر و گستاخی فخر عالم علیہ السلام کے تھا۔ فرمایا تھا: دَعَا
نَاكَ النَّاسُ يَقُولُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا بَشَرٌ لِّمِثْلِكَ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَخَدِيدٌ لِّلْغُلَامِ
ایسے وقت نازک میں تقلید شخصی واجب شخص ہے اور غیر شخصی ان متن مشاہدہ کے
کے سبب منوج ہے البتہ اگر کہیں یہ فساد غیر شخصی میں نہ پایا جائے تو وہ بھی نامور
علی التخییر ہے مگر شخصی کے پس واضح ہو گیا کہ تقلید شخصی واجب ہے اور اس کو
بدعت یا شرک کہنا جہل محض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اللہ سبحانہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لو اور متفرق نہ رہو۔
اللہ بے شک کہ اللہ تعالیٰ فساد کو دوست نہیں رکھتا۔
کہ اس کو چھوڑے اس لیے کہ لوگ کہیں گے کہ محمد اپنے ساتھیوں کو قتل کیا کرتا ہے۔

تقلید شخصی کا وجوب

سوال: تقلید شخصی کے وجوب کی کیا دلیل ہے۔
جواب: فاسئلوا اهل الذکر الایۃ اورنا اتفاق ہونا اور لا ایالی ہو جانا عوام کا
بسبب عدم تقلید کے ہیں وجوب شخصی کی ہے کہ اس میں انتظام عوام ہے۔

تقلید کا شخصی ثبوت

سوال: مسئلہ قرون ثلاثہ میں تقلید شخصی کا ثبوت ہے یا نہیں۔
جواب: تقلید شخصی خود قرآن شریف سے ہی ثابت ہے تو پھر قرون ثلاثہ کی کیا پوچھ
ہے قولہ تعالیٰ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقلید شخصی کس پر ضروری نہیں

سوال: جو شخص مجتہدین علیہ الرحمۃ کو یا مقلدین کو برا جانتے یا تقلید مجتہدین کو شرک
کہے۔ معاذ اللہ وہ تو فاسق اور گنہگار سخت ہے مگر جو شخص ایسا نہ جانتے بلکہ سب
آنکہ دین کو اپنا پیشوا و مقتدا بنے دین اپنے عقیدہ جانتا ہو تو وہ شخص عمل ظاہر سنت
پر کہ حدیث سے ثابت ہو اور کسی مذہب کے موافق ہو مذاہب اربعہ میں سے کہ
یہو سے اور باعث فتنہ و فساد کا اور پریشانی عوام کا بھی نہ ہو اس کے عمل کرنے سے
کیونکہ تقلید معین کو جو واجب اور ضروری کہتے ہیں تو اس باعث سے کہ موجب درستی
اعمال اور صلاحیت اور بوجہ عدم پرگندی و پریشانی و فتنہ و فساد عوام کے دین جانیے
کی تقلید کرے۔ مذاہب اربعہ میں تو ایسی محدث میں کہ باعث فتنہ و فساد عوام کا

اللہ ارشاد الہی اگر تم نہیں جانتے ہو تو اہل علم سے دریافت کرو۔
اللہ ارشاد الہی اگر تم نہیں جانتے ہو تو اہل علم سے دریافت کرو۔

نہ ہو مگر ہے یا ہے جس پر عمل کرے یا نہیں فقط اسحق آپ کا خادم احمد و ہار
یا زار چوک۔

جواب :- اس صورت میں اگر ہوائے نفسانی سے بھی خالی ہے تو اس کو جائز ہے
کہ کسی مذہب کے موافق عمل کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

غیر مقلدوں کی برائی

سوال :- غیر مقلدوں میں کیا برائی ہے۔
جواب :- مجتہدین کو برا کہنا اور تقلید کو مشرک بنانا مسلمان مقلدوں کو مشرک جاننا لغو
سے عمل کرنا برا ہے اور حدیث پر عمل کرنا جوہر اللہ تعالیٰ اچھا ہے اسب حدیث پر
ہی مقلد ہو یا غیر مقلد واللہ تعالیٰ اعلم

اکمہ پر طعن

سوال :- جو شخص اکمہ مجتہدین پر مقلدین پر طعن کرنے والے کو برا نہ جانے بلکہ ان
تکریف کرے اور ان کو بزرگ ہی جانے وہ شخص بوقعیدہ ہے یا نہیں
جواب :- طعن کرنے والا اکمہ مجتہدین پر فاسق ہے اور جو شخص طعن کرنے والے
کو بزرگ جانے اس وجہ سے وہ بھی فاسق ہے اور اگر طاعن میں کوئی صفت دینی
ہو اور اس وجہ سے اس صفت میں اس کو بزرگ جانے تو معذور ہے بشرطیکہ اس
طعن کو اس کی برائی جانتا ہے اور اگر باوصف اس کے اس صفت خبیث طعن کو بھی
اچھا جانے تو وہ بھی مش اس کے ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

غیر مسلک والوں کو برا نہ کہنا

سوال :- کیا فرماتے ہیں ملائے دین کہ غیر مقلد مثل مولوی تندر حسین یا مولوی محمد بن
بٹالوی وغیرہ و غیر بیان مثل سید احمد و شرفیہ وغیرہ کو صحیحے برا کہنا یا الفاظ سحرانہ و

نسبت کہتے یا ان کے معاونین کے سامنے جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ ہے
تو تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔
جواب :- جو غیر مقلدین اکمہ کو سب سے یاد کریں ان کو برا کہنا اس وجہ بالا سے
درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہل حدیث کو برا نہ کہنا

سوال :- مولانا سید تیر حسین صاحب کو جو وہابی میں محدث ہیں جو لوگ ان کو مردود اور
خارج اہلسنت جانتے ہیں اور لامذہب کہتے ہیں آیا یہ کہنا ان کا صحیح ہے یا نہیں یا وجود
صحیح نہ ہونے کے ایسے لوگ فاسق بدکار ہیں یا نہیں اور مولانا صاحب کے عقائد
اور اعمال موافق اہل سنت والجماعت ہیں یا نہیں اور حضرت سلمہ کے عقائد اور مولانا
صاحب کے عقائد میں کچھ فرق ہے یا متفق ہیں گو بعض جزئیات میں یا اکثر میں مخالفت
ہو تو یہ کچھ ایسا امر نہیں ہے جس کی وجہ سے ان کو ایسا گمان کیا جائے جو اب بطور
بسط کے ارقام فرماؤں۔ کیونکہ ایک عالم ان کو لعن طعن کرتا ہے اور بدترہ فاسقین
سے جانتا ہے۔ فقط

جواب :- بدترہ کو ان کا حال معلوم نہیں اور میرے ساتھ ان کی ملاقات ہے
لیکن جو لوگ ان کے حال کے بیان میں مختلف ہیں اگرچہ ان کو مردود اور خارج اہلسنت
سے کہنا بھی سمجھتے ہیں۔ عقائد میں سب متحد مقلد غیر مقلد میں البتہ اعمال
میں مختلف ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

وصیت شاہ ولی اللہ صاحب

سوال :- مقالۃ الوصیت فی النصحۃ والوصیۃ موقوفہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب
محدث دہلوی علیہ الرحمۃ۔ اقول وصیت ابن فخر چنگ زون است بکتاب وصیت
در اعتقاد و عمل و پیوستہ بند پیر ہر دو مشغول شدن و ہر دو حصہ از ہر دو خواندن

اگر طاقت ہو اندون ندارد ترجمہ درستی از ہر دو شفیقین دور عقائد مذہب قدما سے
 اپنی سنت اختیار کردن و از تفصیل و تفتیش بخروند اعراض نمودن و بہ تشکیکات غامض
 معقولیان التفات نہ کردن و در فروغ پیروی علمائے محدثین کہ جامع باشند میال
 فقر و حدیث کردن و انما تقریبات قیقہ بر کتاب و سنت عرض نمودن آنچه موافق
 باشد در خیر قبول آوردن و الا کالائے بد بولیش خداوند دادن امت را هیچ وقت از
 عرض مجتہدات بر کتاب و سنت استغناء حاصل نیست و سخن منقشہ فقہاء کہ
 تقلید عالمی را دست آور سازمۃ جمیع سنت را ترک کردہ اند نشیندن و بدیشال
 التفات نکردن تربت خدا جسٹن بدوری ایمان فقط اور وصیت قول الجیس مؤلفہ
 شاہ صاحب علیہ الرحمۃ: و منها ان لا یکتفی فی ترجیح مذہب الفقہاء بمعضیہا علی بعض
 بل یضعوا کلاما علی القول یجملہ و ینبع منها ما وافق صریح السنۃ و معروفا فان کان
 القول من کلامہا مخرجین اتم ما علیہ اکثرہون فان کان اسواء فهو بالخیار و یجعل
 الذہاب کلاما کلام مذہب واحد من غیر تعصب۔

جواب: ہر دو وصیت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں۔ جمیل الی حق
 بھی فرماتے ہیں بندہ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور عمل، اسی غامدان سے مستفید و مطمئن
 ہوا۔ اس کے خلاف کا خیال مت کر۔ فقط

جماعت میں غیر مقلدوں کی شرکت

سوال: ہر اگر کوئی غیر مقلد ہمارے پاس جماعت میں کھڑا ہو اور رفع یدین اور آمین
 یا بھر کرتا ہو تو اس کے پاس کھڑے ہونے سے ہماری نماز میں تو کچھ خرابی نہ آئے
 گی یا ہمارے نماز میں بھی کچھ فساد واقع ہوگا۔

جواب: کچھ خرابی نہ آئے گی۔ ایسا تعصب اچھا نہیں وہ بھی عامل بالحدیث
 ہے اگرچہ نفسانیت سے کرتا تو فعل تو فی حد ذاتہ درست ہے۔



شاہ اسماعیل شہید کا مسلک

سوال: ہر جو لوگ کہ حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ کو غیر مقلد کہتے ہیں کہ
 مجتہدین رحمہم اللہ کی تقلید نہیں کرتے تھے آپ کے نزدیک یہ قول صحیح ہے یا نہیں
 اور مولانا صاحب مرحوم کی تالیفات سے اس امر کی تصریح ہو سکتی ہے یا نہیں۔
 جواب: ہر بندہ نے جو کچھ سنا ہے مولانا مرحوم کا حال وہ یہ ہے کہ جب تک
 حدیث صحیح غیر منسوخ ملی اس پر عمل کرتے تھے اگر نہ ملتی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی
 تقلید کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بندہ نے ان کی زیارت نہیں کی جو مشاہدہ
 اپنا لکھوں اور ان کی تصانیف سے بھی غالباً یہی نکلے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم فقط
 (رشید احمد گنگوہی عفی عنہ)

ملفوظات

۱۔ مذہب سب حق میں۔ مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں
 مگر لغائیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو۔ غدر یا حجت شرعیہ سے ہوئے
 کچھ حرج نہیں سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے سب کو
 اپنا امام جانے فقط۔

۲۔ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں اپنے رسول کا اتباع فرض کیا اور احادیث
 تمام اس پر وال ہیں اور یہ بات سب کے نزدیک مقرر ہے مگر فہم کی بات
 ہے کہ اتباع حضرت وہ کر سکے جس سے آپ کی زیارت کی ہو ورنہ بدوون
 حضور خدمت کیونکر ہو سکتا ہے۔ لہذا فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود
 فرمایا کہ اصحابی کالنجوم بان بعد اقتدیتہم اقتدیتم۔ حق تعالیٰ نے فرمایا:
 فاستلوا اہل الذکر انہ کنتم و تملون قوم پچھلوں پر چلوں سے پوچھنا اور سیکھنا

سے میرے صحابہ کراموں کے مانند ہیں ان میں سے جن کی تم نے اقتدا کر لی ہدایت پائی۔
 سہ اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے دریافت کر لو۔

فرمان فرمایا صحابہ سے تابعین نے پڑھا۔ اور ان کا اقتدار کیا اور علی ہذا تابعین سے
 تبع تابعین نے کہ خود فرما چکے ہیں خیر القرون قرون الدین یلو نھو نھو الدین
 یلو نھو ان قرون کی تعریف سے بھی یہ مقصد ہے کہ تابعین نے صحابہ سے سیکھا اور
 تبع تابعین سے اور یہ ہر سہ قرن خیر امت میں تم ان سے میرا طریقہ لےو کیونکہ خیریت
 ان کی بسبب علم و عمل کے ہے اور جو علم و عمل میں اولی ہوتا ہے وہی مقلد ہی ہوتا
 ہے تو اس اب تابعین سنت نبوی پر تحصیل دین محمدی علیہ السلام صحابہ سے اور ان کے
 بعد تابعین سے فرمان ہوا اور اعلیٰ ہذا آج تک یونہی قرن یقرن چلا آیا کہ خود فرمایا بلکہ
 حتیٰ سب عالم کو خطاب کیا کہ تم تبلیغ دین کی کرو تو ہر زمانہ میں عبارت صریح قرآن
 حدیث کے علماء سے دین کی تحقیق اور علم نبوی کا سیکھنا فرض ہوا۔ کیونکہ بدون
 تقلید پہلوں کے پھلوں کو ہرگز دین نہیں مل سکتا۔ مشہور کو بھی تو دین پہلوں سے
 ہی معلوم ہوا ہے۔ کچھ اس پر القاد نہیں ہوا وہی بند ہی ہو گئی کہ کسی کی بات ماننا
 اور اس کو عداوت جان کر عمل کرنا اس کے معنی تقلید ہیں۔ اتنی بات مقلدین وغیر
 مقلدین سب مسلم رکھتے ہیں مگر غیر مقلدین صرف لفظوں کی تقلید کرتے ہیں کہ پہلوں
 سے لفظ سن کر قبول کئے اور معانی آپ خود لگا دیئے۔ گو دین کے موافق ہو
 یا مخالف ایمان اللہ۔ صحابہ جو عربی و ان سکتے۔ اور فصاحت و نکات اپنے کلام
 کے جانتے تھے۔ قرآن و حدیث کے معنی کو حضرت سے اور یا ہم تحقیق کرتے تھے
 اور مقصد و معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے کہ مشہور ہے کہ حضرت عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے دس برس میں سورہ بقرہ کو سیکھا یہ معانی پڑھتے تھے یا
 الفاظ الفاظ کے پڑھنے کی ان کو کیا ضرورت تھی تفسیر پڑھی تھی اور علی ہذا تابعین
 و تبع تابعین اور سب علماء کو معنی کی تقلید ضروری ہوئی مگر پہلا چند کو کچھ حاجت
 نہ رہی کہ فقط پہلے لوگوں کے لفظ دیکھ کر اپنی رائے سے جو چاہے معنی گھر لیے

لے بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا جو ان سے قریب ہیں پھر ان لوگوں کا جو ان سے قریب ہیں

احادیث میں موجود ہے کہ صحابہ و تابعین قرآن کے متعارف مصنفین کو اور عرب
 لغات کو تحقیق کرتے تھے۔ بہر حال تقلید لفظ کی اور معنی کی دونوں کی دین میں واجب
 ہے تو اس اب حسب ارشاد شارح کی تقلید واجب ہوئی اور جو کوئی کسی عالم تابعین
 سے لے کر آج تک تقلید کرتا ہے تو تقلید صحابہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی
 تقلید کرتا ہے۔ کیونکہ یہ سب واسطہ و وسائل آپ کے ہیں۔ سو تابعین اور تبع
 تابعین کی تقلید اور ان کے شاگردوں کی تقلید صحابہ کی تقلید رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی تقلید تو ضرور تقلید ابو حنیفہ کی تقلید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ہوئی اور مقلد شافعی وغیرہ کا بھی مقلد آپ کا ہی ہوا۔ اب یا وجود اس بات
 کے کہ تقلید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدون صحابہ کے اور تقلید صحابہ کی
 بدون تابعین کے محال ہے اور قرآن و حدیث میں ان کی تقلید کا حکم مصرح
 مذکور ہو چکا تو پھر ہم پوچھتے ہیں کہ یاری تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف سے حکم تقلید انما رہے وجوب کے کیا معنی ہیں آیا یہ مقصود ہے کہ قرآن شریف
 میں یا حدیث میں خاص کر یا ابوالحنفہ رحمہ اللہ یا شافعی رحمہ اللہ یا حکم ہو کہ نلاں امام کے تقلید
 کرنا واجب جائز اگر یہ مطلب ہے تو محض وہو کا مسلمانوں کو دینا ہے بخاری و مسلم کے الفاظ کی تقلید
 کی کوئی مصرح حدیث یا قرآن کی آیت ہے یا صحابہ میں سوائے چند نام کے کسی کے نام کی تصریح آئی
 ہے معاذ اللہ اور اگر صحابہ کے قرن میں عموم لفظ پر قناعت ہے تو اللہ الذین
 یلو نھو اور لفظ اعلیٰ مذکور کے عموم میں کیا قناعت دیکھی جو یہاں تخصیص اسمی کی ضرورت پڑی اگر
 مشہور مسلم ابوالحنفہ یا شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصریح اسم کے نفس مانگتا ہے تو ہم بھی صحابہ کے ہر فرد
 کے نام کی مراعات نفس پوچھتے ہیں اور بخاری و مسلم وغیرہ تمام ائمہ حدیث کی تقلید لفظی کی حدیث
 مصرح طلب کرتے ہیں۔ انفرن یہ سب تناظر اور دھوکا ہے بات یہ ہے کہ جیسا صحابہ
 نے حضرت سے دین لیا ویسا ہی تابعین نے صحابہ سے لیا اور جب صحابہ کی تقلید کا ارشاد کیا تو
 سب صحابہ کا گویا نام ہی سے دیا اور جب کہ تابعین کا علم صحابہ کا علم ہے تو سب تابعین کی
 تقلید کو ضروری فرما دیا اور علی ہذا القیاس بعد کے فردن میں اور امام ابوالحنفہ بھی تابعی ہیں۔

چنانچہ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ میں بایں کھاہے تو ان کی تقلید نص سے ثابت
ہوئی کیونکہ ان کا سب فقہ حدیث اور صحابہ کے اقوال و افعال سے حاصل و مستنبط ہے اور علیٰ اہل
القیاس شافعی رحمہ اللہ وغیرہ، و تالیفین کے شاگرد ہیں ان کا علم بھی صحابہ ہی سے مستفاد ہے
سواء کس منہ سے کوئی ان کی تقلید سے انکار کر سکتا ہے اور ان کے نام کا نص صریح مانگنے میں
مشہر کا قاضی تنگ ہوگا۔ دیکھیں گے وہ کسی کس اپنے عقیدوں کیلئے نص صریح لادینگا یا ایک
بات باقی ہی وہ یہ ہے کہ مشہر کا یہ مطلب ہو کہ تقلید سب صحابہ و تابعین کی درست و ضرور ہے اور
بہر خاص کر ایک ہی کی تقلید کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جو یہ تقلید ایک ہی شخص کا کس نص میں
آیا ہے نص قرآن و حدیث و علیٰ التبع سب کی تقلید کی ارشاد فرماتی ہے اور تابعین اور تبع تابعین
کے طریقے بھی یہی ظاہر ہے کہ وہ کسی ایک کے شاگرد نہیں بلکہ بہت لوگوں سے ان کا علم حاصل
ہے تو البتہ یہ کمال التفات جواب ہے تو اقل تو ہوش کر کے یہ بات سنو کہ حدیث صحابی
کا لہجہ کے یہ معنی ہیں کہ میرے سارے اصحاب ہر ہر واحد مثل شامہ کے ہے تو جس کی ایک
صحابی کی بھی اقتدا کر دے تو ہدایت پاوے تو مطلب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ تقلید ایک
صحابی حوالہ کوئی جو ہدایت کے واسطے کافی ہے یہ معنی نہیں کہ جو سب کی اقتدا کر دے تو ہدایت
ہوے گی ورنہ نہیں مگر یہاں جب ایک کی اقتدا میں ہدایت ہے تو اگر چند صحابہ کی اقتدا ہوگی
اور مسائل و مواضع متعدد میں اصحاب متعدد سے اقتباس کرے گا تو بھی ہدایت ہووے گی
تو میں اس حدیث میں آپ نے ایک صحابی کی تقلید کو کافی فرمایا اور زیادہ کی تقلید کو مستحسن نہیں
فرمایا اور فی الواقع مسئلہ مختلف میں تو ایک ہی اقتداء ممکن ہے دو یا تین کی تقلید ہو ہی نہیں سکتی
اگرچہ اس کی تصریح یہ بھی واضح ہو گیا کہ تقلید تابعی کی تقلید صحابی کی ہے اور علیٰ اہل انہما جو حکم جب
صحابہ کی نسبت ہے وہ تابعی تابعین تبع تابعین وغیرہم کی نسبت بھی ہے کہ ایک کی تقلید ضروری
ہے اور زیادہ کی مستحسن نہیں تو ہر حال اتباع ایک عام کا کرنا جس کا نام تقلید شخصی ہے جائز ہوئی کہ
ان کے کرنے سے دین حاصل ہوتا ہے اور ہدایت پاتا ہے اور امر مشکوٰۃ کا انتشار پورا حاصل
ہوتا ہے اور صحابی کا لہجہ ہر عمل حاصل ہوتا ہے اور اس تقلید میں کوئی کراہت یا کوئی ترک ادنیٰ
نہیں اور مطلق تقلید کی جو مامور ہے یہ بھی ایک ضرور ہے۔ اگرچہ دوسرے فرد کہ چند علماء کا تقلید

ہوتا ہے وہ بھی دراصل رفا اور جائز ہے اور ہم بلکہ اس تقلید شخصی کے ہے تو میں مقلد ابو حنیفہ
سہا اور شافعی وغیرہما کا مقلد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے ان میں سے کسی کے نالیے
کہ فرماتے کی ضرورت نہیں کیونکہ کلیلہ کے جزئیات اور عام کی افراد حکم صراحت ہی ہوئے
ہیں اور اگر مشہر کا مذہب بھی میں صراحت کی کہ ہے تو تمام کلیات و معلومات و ارادہ نصی
لغو ہو جائیں گے سب زانی و سارق و غاصب اپنے نام کی تصریح مانگیں گے جیسا کفار
کہا کرتے تھے کہ خاص ہمارے نام کا حکم نامہ لاؤ لہذا حاصل یہ نہایت چربوڑ مطالبہ اور
دامی بات اور محض دھوکہ ہے بعد اس بات کے دریافت کے دوسری بات یہ سنو کہ حق
تعالیٰ قرآن شریف میں بقولہ لا تفسدوا حکم اتفاق کا اہل اسلام کو دیتا ہے اور اجتماع
اور عدم تنازع کو فرض فرماتا ہے اور جو امر تفریق ڈالنے والا ہو اس کو حرام و منع فرماتا ہے
اگرچہ وہ امر مستحب ہی ہو جو امر کسی وقت میں مستحب تھا جب اس امر سے مسلمانوں میں
فساد ہونے لگے تو وہ امر حرام ہو جاتا ہے دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باندہ شہ قرق
امت کے بیت اللہ کی دیوار کو اپنے موقع پر نہ بنایا اور خود اپنے طویل قرآن فی الصلوٰۃ کو
مستحب فرمایا تھا کہ عمدہ نماز وہ ہے جس میں قرآن زیادہ پڑھا جاوے اور حضرت معاویہ
اس پر عمل کیا تو جب ایک صحابی نے شکایت کی کہ ہم زراعت کرنے والے ہیں معاویہ کی طویل
قرأت سے ہم کو تکلیف ہوتی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کو نشان فرمایا
اور چھوٹی قرأت کو واجب کر دیا کیونکہ قرأت کے ادا کرنے کو ادنیٰ درجہ کافی تھا اور یہ طریقہ
موجب اتفاق تھا اور دوسرا طریقہ حالانکہ مستحب تھا مگر وقت افتراق کے اس کو فتنہ فرمایا
اور اس پر عمل کرنے والے کو فتنہ انگیز ٹھہرایا تو میں یہ قاعدہ مسلم شرع کہ ہے کہ اگر واسطے
واجب کے دو طریقہ ہوں ایک میں فساد ہوتا ہو اور دوسرے میں اتفاق رہتا ہو تو وہ
طریقہ جس میں افتراق ہوتا ہے اصل میں عمدہ ہی کیوں نہ ہو مگر اس عارضی امر سے حرام بن
جاتا ہے اب ان دونوں امر کے بعد جواب اس حدیث کا صاف نکل آیا کہ تقلید شخصی
کرنے والے اہل ہند کے مثلاً اپنے فرض سے فارغ تھے اور انتشار امر خداوندی و نبوی میں
لے اور متفرق نہ ہونا

سرگرم اب اگر عدم تقلید شخصی کو کوئی گناہ یا چاہتا ہے تو محکم مقدمہ ثانیہ معلوم ہوا کہ فقہ و
افراق امت میں ذاتی ہے لہذا یہ امر ناجائز ہوا اور تقلید شخصی واجب ہوئی۔ لہذا ہم کہتے
ہیں کہ اب تقلید شخصی واجب یا غیر ہو گئی اور عدم تقلید حرام یا غیر بنی اور جو کچھ فقہ اور
نزع اور ہائیم اختلاف اس عدم تقلید میں ہے وہ سب کو نظر آتا ہے مگر ہاں حق تعالیٰ
جس کو کور باطن بنا دے وہ اس فساد کے معائنہ سے مدد دے ہے اب بعضہ تعالیٰ واجب
تقلید شخصی، بخوبی ثابت ہو گیا اور تقلید ائمہ اب بعد میں کسی امام کی یا فقہین واجب ثابت نص
قرآنی سے اور حدیث نوی سے ہو گئی کسی مسلمان کو تردّد دلائل نہیں اور یہ سوال مشہور کا اصل
سب سوالات کی ہے اور یہ بات اس کی جڑ ہے بہت سے خدشات کی اور مایہ الاقمار
اس کا ہے اسی واسطے کہتے ہیں کہ بہت دراز نہ کھا ہے اس جواب کو بہت غور سے دیکھنا
چاہیے کہ بدھمت فہم کے سب قدسہ رفق ہو جاتے ہیں واللہ اعلم وعلما ائمہ داحکم وعلی اللہ
علیٰ سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و اہلک و سلم۔ کتبہ الامام حضرت ہدایت احمد معنی علیہ السلام۔
۱۳۱ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اپنی محرم سے نکاح کر لے تو بیشک وہ زانی
ہے اس کو تعزیر دینی چاہیے اور امام جو تعزیر اس کی تجویز کرے درست ہے یہاں تک کہ
قتل بھی کر دے تو وہ ہے مگر وہ حد شرعی کہ نہ تائیں ہوتی ہے (محض کو شک نہ کرنا اور غیر
محض کو سزا کو دے ماننا) وہ اس میں نہیں آتے اور دلیل اس کی وہ حدیث ہے کہ ابو داؤد
اور ترمذی روایت کرتے ہیں۔

عَارِبٌ قَالَ لَقِيتُ عَصِي وَصَفَ ذَاتَهُ فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ تَرِيدُ فَقَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ لَكُمْ امْرُؤٌ ابْنُهُ تَامَرٌ إِنْ أَصْرِبَ عَقْبَهُ وَاحْتَمَالَهُ -
وَكَيْفَ خُوِّرَ شَارِحٌ عِلْمًا لَمْ يَكُنْ فِيهِ دَقِيقٌ مِنْ حُدُوثِهَا نَيْسَ مَا يَكُنْ تَعْرِيفُ رِجْهَتِ وَهِيَ تَوَامٌ مَا
يَكُنْ كَيْفَ عِلْمٍ هُوَ كَرَاهَةُ تَوَامٍ بِالْحَدِيثِ يَكُنْ جُشَمٌ بَيْنَهُ تَوَامٌ عَمْرٍاءُ نَزَّكَرَ وَهُوَ اللَّهُ أَكْبَرُ

۱۰۔ ابراہیم علیہ السلام سے روایت ہے کہ نبی اپنے چچا سے " اور ان کے ہاتھوں میں ایک علم تھا جو کہیں رٹنے کیلئے جلتے کی
سٹاک تھی وہیں سے ان کے دریا اب کی کریم کہاں کا راز دیکھتے ہو تو انہوں نے فرمایا اگر اے رسول اللہ نے ایک شخص کے مثل
کیلئے یہاں سے جوتا دیا ہے تو اسے کہہ دو کہ یہ اے اسی نے مجھے علم دیا ہے کہ اس کی گردن مار دو انہیں اس سال کے نو۔

(۴) جانتا چاہیے کہ بیگانے مال کا مالک ہونا بیگانے مال پر تصرف مانکا نہ کرنا بدعت کی ایک عقد کے کہ شرع نے ایسا بے ملک مقرر فرماتے ہیں حلال نہیں ہو سکتا جیسا بیع یا ہبہ یا اجارہ مثلاً اور ایسا ہی دوسرے کے نفس پر تصرف روا نہیں بدعت ان اس عقد کے کہ حلت کے واسطے مشروع ہوئے ہیں جیسے نکاح و اجارہ خدمت کا مثلاً اگر بدعت ان عقود موضوعہ شرع کے کوئی قبض و تصرف ہوگا تو وہ غضب و سرور و زنا کہلانے گا اور حرام ہوگا یہ امر تو مسلم تمام امت کا ہے حاجت دلیل و مذا کی نہیں رکھتا دوسرے یہ کہ یہ تصرفات جیسے متعاقبین یا ہم کر سکتے ہیں ایسا ہی حاکم اپنی طرف سے اس کی مصلحت کے واسطے کر سکتا ہے اور یہ تصرف حاکم و راجع محکوم بحالت رضا و سکوت نافذ ہوتا ہے ظاہر مثلاً مدیون کی جائیداد کو حاکم بلا رضا یا نام کر تا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مدبر ایک صحابی کا کہ وہ غنص تھے بیع کر دیا اور کہیں ثابت نہیں ہوا کہ انہوں نے حضرت عبدالسلام کو وکیل کیا ہو بلکہ بظاہر خلاف رضا ان کی کے تھا کیونکہ وہ تو اس کو مدبر بنا چکے تھے اور متفقین کے دافع میں آپ نے نزوح کی طرف سے عورت پر طلاق واقع کر دی اور جس شخص نے اسے غلام کو حسی کر دیا تھا آپ نے اس غلام کو بدعت رضا مانک کے آزاد کر دیا۔ اور افعال صحابہ بھی ایسا ہی مستفاد ہے عین کی ترجمہ کو تغیر کر دینا اس قسم سے ہے تو ان سب واقعات سے یہ معلوم ہوا کہ حاکم کو ایجاد عقد کا اختیار ہے تو حاکم نے اگر کسی کی شے بیع کر دی تو مشتری کو اس میں تصرف روا ہے اور اگر نکاح کر دیا تو زوجین کو مباشرت حلال ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جب وجود عقد کا ثابت ہو جائیگا تو حلت ظاہر و باطن ثابت ہو دے گی جیسا کہ اگر متعاقبین یا ہم ان عقود کو کر لیوں تو حلال ہونا ظاہر و باطن ثابت ہوتا ہے۔ ہاں اگر نا مہنی کسی کی شے دوسرے کو بغیر عقد و سبب دلو سے

۱۔ اور اس کے سخیل (یعنی محمود منصب امامت) پر بھی ہے کہ اس کے حکم کو نافذ کر دیا جائے بنی آدم کے عقائد و معادلات میں جس وقت کرنی وقت دو شخصوں کے معادلات میں سے کسی معادلہ کا فیصلہ فرما دے، جیسے بیع یا نکاح کا امتداد یا اسی کے مثل اور کوئی عقد تو اس کے حکم کے ساتھ یہ عقد منعقد ہو جائے گا کہ پھر اس میں کسی کو حرج و مرجہ کی گنجائش نہ رہے گی جیسا کہ ارشادِ الہی ہے: آیت: کہ کسی مومن اور مومنہ کو اس کا حق نہیں کہ جب اللہ و رسول نے کسی بات کا فیصلہ کر دیا تو ان کے معادلات میں ان کو ڈرنے نہ کرنے کا اختیار باقی ہے اکی طرح مذکورہ عقائد و معادلات

تو منصب ہے اور حرام جیسا کوئی کسی کی شے بلا عقد یوسے تو منصب ہوتا ہے تو تصرف حرام ہوتا ہے مگر یہ یاد رہے کہ نسخ اپنے عمل میں ہوتی ہے اور نکاح بھی اپنے عمل میں ہوتا ہے تو باہم نسخ نکاح جیسا ہی ہوتا ہے کہ شے قابل بیٹا ہو اور عورت قابل اس شخص کے نکاح کے ہو یہ ہیں کہ جس عورت سے چاہے قاضی نکاح کر دے اگرچہ ماں بہن ہی ہو اب سنو کہ امام صاحب نے بنا بریں دو امر یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی نے کسی عورت پر رد عوی نکاح کا کیا اور عورت انکار کرتی ہے مرد نے جھوٹے گواہ پیش کئے قاضی نے خرب حسب قاعدہ عدالت گواہوں کی تحقیق کر کے حکم نکاح کر دے دیا تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگرچہ پہلے سے نکاح نہیں ہوا تھا مگر اب قاضی کے حکم سے منعقد ہو گیا کہ قاضی ایجاد نکاح کا مختار ہے اور قاضی کا کہنا کہ میں نے نکاح کو نافذ کر دیا یہ کہنا ہے کہ میں نے نکاح کر دیا اور اس حکم کے وقت دو گواہ ہونے ضرور ہیں تو اب جب کہ عقد ثابت ہو گیا تو عورت مرد کو سبب اس نکاح قاضی کے ظاہر و باطن حلال ہو گئی اور عورت کو اول انکار کرتی ہے مگر قاضی نے اس کے انکار کو رد کر کے اسے نکاح کر دیا اور حکم قاضی سے نکاح منعقد ہو گیا کہ اس میں مصلحت ہے اور رقع نزاع ہے اور قاضی اسی واسطے ہوتا ہے اور بعد عقد کے موجب اس کا حلال ہونا تصرف کا ہے اور میں اور یہ واقعہ جناب رسالت ماب علیہ السلام کے زمانہ میں نہیں ہوا کہ اس کی کوئی حدیث مزبور لائی جائے مگر یہ دونوں امر جس میں سے یہ بات نکلے حدیث سے ہی ثابت ہوتے ہیں اور حضرت علیؑ کے زمانہ میں یہ حادثہ ہوا اور اس حکم حضرت علیؑ سے ہی ثابت ہوتا ہے جو امام صاحب فرماتے ہیں تو بحسب ارشاد نبوی علیہ السلام کہ جس صحابی کا تم اقتدار کر دو گے۔ ہدایت پاؤ گے۔ امام صاحب مہندی اور حق فرماتے دسلے ہیں اور کوئی حدیث مخالف قول امام صاحب کے نہیں ہے اور وہ حدیث بخاری وغیرہ کی جس میں یہ لفظ ہیں۔ من قضیت للبیت من حوزہ فلا یأخذ منه جس کے واسطے حکم کر دوں میں دینے کا کچھ پنے بھائی کے حق سے تو ہرگز نہیں یوسے تو یہ مطلق شے دلانے کے باب میں وارد ہوتی ہے نہ ایجاد سبب

یا انکے نائب کے حکم سے جو کہ قاضی ہے جو کہ قاضی ہے خود خود دستور پر چلتے ہی کسی کو گفتگو کی مجال نہیں رہتا جیسا کہ شہرہ قاضی کا حکم ظاہر و باطن میں نافذ ہوتا ہے متون و شروہ میں مراجعت سے مراد ہے (اموالنا اسلمی رشیدیہ)

کے باب میں اور معلوم ہو چکا کہ بلاذریہ سبب کے کوئی شے یعنی منصب ہوتا ہے بعد اس کے سنو کہ شہر نے جو تشریح کی کہ کسی کی جو رو کو اپنی زوجہ ہونے کا دعویٰ کر کے رد جھوٹے گواہ گذران کر کے یوسے تودہ عورت مدعی کو درست ہو جاتی ہے محض افتراء ہے کہ کوئی عالم اور کتاب اس کو نہیں کہہ سکتا کیونکہ غیر کی منکوحہ بخرات شرعیہ میں ہے اس کا نفاذ نکاح کب ہو سکتا ہے سو یہ شہر کی محض خیانت ہے دروغ گوئی کو شہود اغواء و عوام کا خطر یا ہے واللہ اعلم۔

(۵) وہ درودہ کی تحدید ہرگز امام صاحب کا منصب نہیں (کہانی المصنفہ و معیار الحق و ایضاً الحق) نہ اور کسی محقق حنفی کا بلکہ بعض متاخرین نے عوام کی فہم کے واسطے ایک حدنگاہ دی ہے اور یہ بھی اس واسطے ہوا کہ جو تحدیدات تلبیس وغیرہ کی حدیث سے معلوم ہوتی ہیں ان کا ثبوت لفظاً نہیں یا معنی کا ہے تو اسی مؤلف پر امام صاحب نے حسب قاعدہ تشریح دینے قبلی پر چھڑا تھا۔ عوام کی رفیع مزاج کے واسطے وہ درودہ مقرر کر دیا تھا کہ جیسا ہاتھ سے نہ جاوے ایسے باب میں حدیث طلب کرنی جہالت ہے اگر شہر پہلے حدیث صحیح سے کوئی حد ثابت کر لیتا تو پھر درودہ مردوں کو تکلیف حدیث تحدید کا دینی مناسب تھی۔

اللہ حافظ من شروہ القناد من و عوام الخناس عددنا آمین۔

(۶) اول حقیقت اس مسئلہ کی سنو کہ امام صاحب نے یوں فرمایا ہے (کہانی شرح الفقہ الاکبر ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ) کہ اجزا ایمان کا زیادہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوتی تھی یا میں معنی کر ایک آیت یا حکم نازل ہوا اور مسلمانوں نے اس کو قبول کیا پھر دوسرا حکم آیا اس کو مان کر ایمان زیادہ ہوا اور پھر اور حکم آیا اس کو قبول کر کے اور زیادہ ہو گیا اور علی ہذا القیاس آیات و احکام بڑھتے جاتے تھے۔ ایمان بھی زیادہ ہوتا جاتا تھا جب خاتم الانبیاء علیہ السلام تشریف فرمائے آخرت ہوئے تو احکام ختم ہو چکے ایمان کی بھی ایک حد میں ٹھہر گئی اب کی زیادتی ایمان یا میں معنی نہیں ہو سکتی اگر کوئی حکم نازل ان احکامات پر کوئی کر دے وہ بھی کافر ہے اور جو ایک حکم کو زمانے وہ بھی کافر اور یا میں معنی ایمان افراد مومنوں کا اور انبیاء اور سب ملائکہ کا برابر ہے کہ جو امور مامور بہا کہ جس پر ایمان لانا فرض ہے مومنوں

ہوئے اس کے بچے نماز جائز ہے یا نہیں اور امام صاحب سے لے کر سلف و خلف جمعہ
میں سے کسی نے تریہ کا ساتھ دیا ایمان کے کم و زیادہ کہنے والوں کے حق میں دیا ہے یا نہیں صحت
مذہب کی معیار کتابوں سے اس کا جواب تحریر فرما کر مہر ثبت فرمادیں۔

جواب: اختلاف شرع شریف صمد ریاست ٹونک راجستھان اختلاف سلف صراط
۳۱ اس مسئلہ میں کہ ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں اہل علم میں مشہور اور مکتب شریعیں مذکور
سے اور اختلاف ائمہ امت میں بھی حکم ہے کہ جو قول و فعل ایک کے نزدیک راجح ہے آپ
اس کا پابند رہے مگر درمیان شخص جہاں اس کے خلاف رہے اس کی تفسیل نہ کرے جہاں تک اس
کی تکفیر کرے پس زیادہ جو فاطمہ کی جی ایمان کر لیں اس قول کے کفر کہتا ہے وہ خود سب
اس تکفیر کے دائرہ اسلام سے خارج ہے نیز یہ برہان ہے کہ جس طرح اس سے علی الاعلان قائل
کئی جی ایمان کی سبب اس قول کے تکفیر کی ہے اسی طرح علی الاعلان اس تکفیر سے روک کرے
اور نام نہ ہو نہ اہل اسلام نہ اس کا دخل نہیں نہ اس کے بچے نماز پر جس بلکہ اس کے اختلاف
سے یا سبک نہ کریں۔ فقط یہ محرم مسئلہ صواب و عدالت شرح شریف صمد ریاست ٹونک

دست محمد عبدالحمد محمد عظیم محمد امام العزیز

الجواب: اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایمان یا عیار کثرت کے اور مراتب کمال کے کم و
زیادہ ہوتا ہے اللہ با عیار کثرت کے کم و زیادہ نہیں ہوتا پس نزع مابین الغریقتین صرف لغوی ہے
جو مابقی کم و زیادہ میں وہ کثرت کو کہتے ہیں اور جہت کم و زیادہ میں وہ کیفیت کے اعتبار سے
اشیات زیادہ و نقصان کرتے ہیں اور جب اصل مختلف اختلاف میں با عیار مبالغہ مقصود و تعاد
سے تو غریقتین کا قول حق ہوا اور نہایت خطا و فساد کسی ایک کی طرف بھی نہیں ہو سکتی اس لئے
ان میں سے کسی ایک کو کافر یا مشرک کہنے والا خود غلطی اور سخت جبری ہے مگر جو کفر سبکی تکفیر
یتام پر تاول ہے ہوائے نفس نہیں اس لئے اس کو بھی کافر کہنا مناسب نہیں اللہ میں تدبیر ہے کہ
تقدیم اور تخریج کی جماعت کر کے فرمے کہ وہ سخت درجہ کا ماسی و گنہگار ہے اللہ علم بندہ
رشید احمد گنگوہی علیہ السلام رشید احمد ۱۳۱

الجواب: صحیح طرز اثر علی صمد رشیدی دعوت علی الغریزۃ العزیز مفتی محمد سرمد عابدی

الجواب: صحیح جندہ محمود مفتی عنہ الحی عاقبت محمود گزوان مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند
ایمان زیادہ ہو جانا یا ناقص ہو جانا امام شافعی رحمہ اللہ سبب ہے اور اصل جو ہر ایمان کو برقرار رکھتا
ہو کر امام حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو سب سے خلافت نہیں
تو کہ اگر ایمان نام تصدیق کا ہے تو وہ کیفیت اور حالتی ہے قبول زیادہ و نقصان نہیں کرنا اور
اگر طاعت کا نام ہے تو قبول کرے گی لا الامام ہذا بحث للعلی لان المؤمن لا یلا یمن ان کان
هو التصدیق فلا یصلح ان کان الطاعات فیقبل ہذا مفتی عنہ عبدالحلیم مدرس اول مدرسہ محمود دیوبند
الجواب: صحیح محمد شفیع علی مفتی عنہ محمد شفیع علی مدرس اول مدرسہ محمود دیوبند
زیادہ کا یہ مقولہ سخت غلطی اور قریباً بکفر ہے اگر یہ مقولہ تریہ یا وصف علم
اس امر کے ہے کہ جملہ صحابہ اور ائمہ اہل سنت والبدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس عقیدہ

پر ہیں تو قطعی کفر ہے اور ایسے مقولہ سے کفر ہو جانا ملہے اور دائرہ اسلام سے خارج اور باوجود علم
علم مذہب سلف ائمہ امت کے علم اس حدیث موضوع مقولہ نواند الجور عنی احادیث الموضوع
مؤلف امام ربانی امامی محمد بن علی الشیرکانی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں قال ان یسار یزید
و یشتق عقد خیر من احب اللہ ومن قال انا من الشاء اللہ فلیس لہ فی الاسلام
نصيب الا محمد بن قیس و خوراص صحت کفر ہو گا اگرچہ غلطی سے قالی بھی نہیں بالخصوص لفظ
خلق اللہ ہر کہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر بندہ ابو سعید رضا اللہ تعالیٰ عنہ

ابو سعید احمد ۱۳۱

قرآن کو غنا سے پرہیزنا

سوال: احادیث میں جو لغوی یا القرآن کو عمدہ و مستحسن فرمایا گیا ہے بالخصوص اس حدیث میں

لا امام نے فرمایا ہے کہ راجح لغوی ہے اس لئے کہ مراد ایمان سے اگر تصدیق ہے تو وہ ان دونوں کو قبول نہیں کرتے
اور اگر طاعت ہے تو ان دونوں کو قبول کریں گے جس سے کہہ کر ایمان زیادہ اور کم ہو تا ہے تو وہ امر الہی سے منکر
اور جی کے کہہ کر ہی ہوا انشاء اللہ سبکدوشی کوئی حد نہ ملے گا اسکو جو ہی تم روایت کیا اور یہی اس کے کفر کا ثبوت ہے۔

یہ سائنس لوگوں بالقرآن ہے۔ اس میں گویا واجب اور اس کے ترک کو حرام کر دیا گیا ہے
بہذا مراد تھی بالقرآن سے جس صوبے تکلف بلا زیادتی کی الفاظ ہے یا برعکس مطلقاً کیونکہ
اقوال فقہاء مختلف ہیں بعض مطلق کہتے ہیں بعض مطلق اجازت دیتے ہیں اگرچہ فقہاء میں مریضی پر بعض
بے تکلف علیہ وسماحت جواز پر مریضی و مطلقان عدم جواز کے قائل ہیں لہذا مطلب حدیث مرید بقول
ثالث ہے یا نہیں۔

جواب : اس حدیث میں مراد جس صوبے سے اور خوش الحانی سے بڑھنا ہے اور ایسی طرح لفظی
کرنا کہ حرف میں زیادتی دیکھی نہ ہو۔ جائز بلکہ مستحسن ہے اور ایسی طرح پر پڑنا کہ حرف میں کمی زیادتی
پیدا ہو جائے جائز نہیں۔ نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم

غریب قرآن کا مطلب

سوال : لفظ غریب سے ان عبارات میں جو قول میں درج ہیں سوائے اس اصطلاح کے
جو اصل حدیث کی ہے کوئی اور معنی مراد میں آیا گیا۔ اتفاق میں ہے لغز و القرآن و التفسیر الخ
غریب القرآن و التفسیر الخ لہذا لفظ غریب سے مراد ہے غریب قرآن و توجہاً
عبارات ان کتاب میں الجہاد شیخ محمد طاہر حنفی استاذ عظیم مواد کتبہ کبیر میں ہے وازاجملہ شرح
غریب است و ہائے آن ترتیب لغت عرب است یا تفسیر یہ سیاق و سباق آیت و داستان
مناسبت لفظ باجز و جملہ کہ دران واقع شدہ است و بعد چند سطروں کے اسی کتاب میں ہے
و لہذا اقوال صحابہ و تابعین درین باب مختلف شدہ ہر یک کے ہائے سلوک کرد تفسیر مصنف را و بار شرح
غریب کی بابت سنجیدگی کے دراستہ است عرب کہ ام و بعد اقوی و ارجح است و دیگر در مناسبت سابق

لہذا ہم میں سے کسی حدیث قرآن کو خوار سے نہیں پڑھتے۔ نہ قرآن کو عربی لگاؤ اور اسکے غریب باتوں کو تفسیر کر دے
نہ قرآن کو عربی لگاؤ اور اسکے غریب باتوں کی مراد کر دے۔ نہ غریب کی شرح اور اسکے عبارات کی توجہات کیلئے
کتاب میں الجہاد شیخ محمد طاہر حنفی کی ہے تمام مراد ہے۔ اس میں محمد غریب کی شرح ہے اور اس کی بناء
لغت عرب کی تائید ہے یا آیت کے سیاق و سباق کے لئے یا اور یہ ہائے لفظ کا مناسبت اس میں
کے جہاد سے کی ہے جس میں وہ واقع ہو ہے۔

دلائل حق کہ کلام دجہ اولی واقع است بعد احکام مقدمات و تبیین مواد استعمال و تفسیر آثار
کتاب میں ہے فصل غریب قرآن کہ در احادیث انرا ہمزیہ استہام و بیان فصل تفسیر کردہ شد
انواع است مسوی میں ہے۔ و اینہذاست الی الحاح فی معانیہ القویہ من شرح غریب
وضبط مشکل و معانیہ الفقہیہ من بیان علم الحکماء و اقسامہ

مصنفی میں ہے پس منصب محدث روایت حدیث است و تمیز تحریف از غیران و تشریح غریب و دلالت
عبارت کہ باعتبار لغت بردہ باشد۔ نیز اتفاق میں ہے۔ قال ابو یوسف ان الزیادہ قد جاء
من الصحابة و التابعین کثیراً لاجتماع علی غریب القرآن و مشکطہ بالشعر ان قال و لیس
الامر کما زعموا من اننا جعلنا الشعر اصلاً للقرآن بل اردنا تبيين الحروف الغریب من

القرآن بالشعر
در اسی کتاب میں دو مری جگہ ہے۔ قال ابن عباس رضی
لہ تعالیٰ عنہ شعر دیوان العرب استہی فاذا اخفی علینا حروف القرآن الذی استزل
اشد بلغة العرب راجعاً الی دیوانہا قال شبرا معرۃ و الف منہ لغز اخرج من طریق مکرر
عن ابن عباس قال اذا سالتہ عن غریب القرآن قال تسوہ فی الشعر فان الشعر

نہ اور اسی کے صحابہ و تابعین کے اقوال اس بارے میں مختلف ہیں اور ہر ایک نے ایک ہائے اختیار کی مختلف
کی تفسیر کردہ بارہ غریب کی شرح میں لکھا ہے ایک تو استہامات عرب میں کہ کوئی ویر زیادہ توئی و راجح
ہے اور دو مری سابق و لاحق کی مناسبت میں کہ کوئی ویر اولی اور بیٹھے والی ہے بعد احکام مقدمات اور
استہامات کے مواقع کے متبع اور تفسیر آثار کے۔ نہ فعل قرآن کا غریب کہ احادیث میں اسی کو مزید استہام اور
فصل کے بیان کے ساتھ مخصوص کیا ہے وہ کئی قسم پر ہے۔ سب اور میں ظاہر کرتا ہوں جس کی ضرورت ہوتی
ہے اس کے لغوی معانی بیان کرنے میں غریب کی شرح اور شکل کو ضبط کرنے یا اس کے لغوی معانی سے جو
حکم کی علت اور اس کے اتسا بیان کریں۔ سب میں محدث کا منصب حدیث کی روایت ہے اور تحریف
کا استہاد کرنا اس کے غیر ہے اور غریب کی شرح کرنا اور عبارت کی دلالت جو باعتبار لغت ہوتی ہو۔

شہ ابو یوسف ان الزیادہ قد جاء من الصحابة و التابعین کثیراً لاجتماع علی غریب القرآن و مشکطہ بالشعر ان قال و لیس
الامر کما زعموا من اننا جعلنا الشعر اصلاً للقرآن بل اردنا تبيين الحروف الغریب من
القرآن بالشعر
در اسی کتاب میں دو مری جگہ ہے۔ قال ابن عباس رضی
لہ تعالیٰ عنہ شعر دیوان العرب استہی فاذا اخفی علینا حروف القرآن الذی استزل
اشد بلغة العرب راجعاً الی دیوانہا قال شبرا معرۃ و الف منہ لغز اخرج من طریق مکرر
عن ابن عباس قال اذا سالتہ عن غریب القرآن قال تسوہ فی الشعر فان الشعر

و یوات العربیہ پس ان احادیث صمد اور عبارات کتب شریفہ
مفسر صمد میں معنی لفظ غریب قرآن اور غریب حدیث کے کیا ہیں آیا الفاظ اور لغات مشکو
مزاد میں یا کیا اور نیز حدیث شریف و جامعہ غریب یا التوسعہ اثر میں غریب سے کیا مراد ہے جو
اب شرح نگار ایسے کر باعث تکلیف ہو۔

جواب :- اس سب میں مراد غریب سے وہ لفظ ہے کہ جس کے معنی ظاہر نہ ہوں مگر لفظ استعوا
غریب میں غریب کا لفظ عام ہے لکات و معانی غیر معروف اور الفاظ غیر معلوم سب کو
مشمول ہے فقط واللہ تعالیٰ۔

سورۃ اخلاص و سورۃ یسین کے توابع کا مطلب

سوال :- حدیث شریف میں آیا ہے کہ تین بار سورۃ اخلاص پڑھنے سے ایک قرآن شریف
کا ثواب ملے اور یسین شریف ایک بار پڑھنے سے دس قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے
یہ ثواب مطابق ان لوگوں کے ملے جو کہ سورہ بقرہ سے سورہ واناس تک پڑھتے ہیں یا
حدیث شریف کا کچھ اور مطلب ہے اور اس ثواب سے کسی قدر ثواب مراد ہے۔

جواب :- جو تمام قرآن پڑھے گا اس کا ثواب بے نہایت ہے مگر ثواب ایک اصل ثواب ہے
ایک انعام سے معنی یہ ہیں کہ تین بار اللہ تعالیٰ کا انعام اصل ثواب تمام قرآن کے برابر ہے۔

سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہ ہونے کا سبب

سوال :- شروع سورۃ توبہ میں بسم اللہ شریف نہ ہونے کا کیا سبب ہے یا سورۃ توبہ اور
سورہ انفال ایک سورۃ ہیں تو اس صورت میں فاصلہ کیوں ہے اور نام ان کے علیحدہ علیحدہ
کیوں مقرر ہوئے اور اگر وہ ہیں تو بسم اللہ شریف اس پر کیوں نہیں لکھی گئی اس واسطے کہ
شروع ہر سورۃ پر بسم اللہ شریف ضرور ہوتی ہے اور اگر کوئی بسم اللہ شریف پڑھے تو جائز
نہ ان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ شروع دیوان عرب ہے جب ہم پر قرآن کا حرف جی
کہ اللہ تعالیٰ کے لفظ عرب میں آتا ہے پوشیدہ ہو جاتے تو ہم شروع دیوان عرب کو دیکھا تو ہم نے اس
کو معرفت و بیان حاصل کی فکر میں واسطے سے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب
تم کچھ سے کوئی غریب قرآن پڑھو تو اس کو شروع میں تلاش کر دیکھو کہ شعر عرب کا دیوان ہے۔

ہے یا نہیں اور جو اذیع اکثر است ہے یا بدون کراہت اور بعض شخص جو بوقت شروع سورۃ توبہ
کہ یہ توبہ پڑھتے ہیں یہ ثابت بالست ہے یا نہیں اور وہ یہ ہے - احوۃ باللہ من النار
ومن شر الکفار ومن غضب الجبار والعزۃ بطلو ولسو حنین۔

جواب :- حدیث ابو داؤد میں ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا کہ انفال اول نازل ہوئی تھی اور
توبہ اخیر میں اور آپ علیہ الصلوٰۃ نے یہ نہ فرمایا کہ دو سوہ تین ہیں یا ایک اور قصہ دونوں کا شیعہ
تھا۔ لہذا بسم اللہ توبہ پر نہ لکھی کہ شاید انفال کا جزو ہو اور جمع بھی نہ کیا کہ شاید دو سوہ تین
ہوں لہذا فصل بلا تسمیہ کے کر دیا ہے اور بسم اللہ اگر کوئی اس پر پڑھے بلا کراہت درست
ہے اور جو معمول بعض کہتے کہ بجائے تسمیہ کے اعزہ مذکور سوال پڑھتے ہیں اس کی کوئی گناہ
مقتد بہا نہیں اور دوسری روایت جو حضرت علیؑ کے نقل کیے ہیں وہ چنداں معتبر نہیں
وہ تسمیہ نہ لکھنے کی جو حضرت عثمانؓ سے نقل ہوئی معتبر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجدد کا مطلب

سوال :- اس حدیث ان اللہ یبعث للہذہ الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ من بعد
لہذا امر دینقار واداء بعد از اول میں مراد شروع صدی ہے یا آخر اور علامات مجدد کی کیا ہوتی
ہیں جس سے وہ پہچانا جاوے اور تمام دنیا میں ایک ہی مجدد ہوتا ہے یا جگہ جگہ جہاں ضرورت
تجدید کی ہو اور اس کے امین احمد یا محمد ہونا بھی ضروری ہے یا نہیں اور اس مسئلہ پھر تک
کو کون کون مجدد اور کہاں کہاں ہوئے اور صدی حال کا کون کون مجدد اور کہاں ہے مفصل ارجاء
فرمادیں۔

جواب :- اس سر کو کہتے ہیں لہذا مجدد و شروع صدی میں ہر دسے گا مگر جو شروع صدی
ہے وہ آخر و پہلی صدی کا بھی ہے یا ان اعتبار اس کو کوئی آخر کہہ دیوے تو ہر کتاب ہے در نہ جس
صدی میں ہر دسے گا اس کی ابتداء میں ہر دسے گا اگر آخر تک تجدید کا اثر ہے اور غلات اس
طریق میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں آگ سے اللہ کفار کے شر سے اور حیار کے غضب سے اور عزت اللہ کیلئے
ہے اور اس کے رسول کے لئے اور مومنین کے لئے۔ لے یشک اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر سو سال کے سر
پر ایک مجدد کو مبعوث فرمائے گا جو دسے کے اسکے دینی معاملات کی تجدید کرے، اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

کی ہے کہ اسی کی تقریر تحریر سے اور معنی اور کوشش سے بدعات دفع ہو رہی ہیں مستحکم شروع
اور مردہ معنی کا احیاء ہو رہا ہے اور احمد یا محمد ہونا اس کے نام میں ضرور نہیں نہ کسی حدیث سے یہ
معلوم ہوتا ہے اور ان کا علی اللہین جانتا مطلق نہیں ہر اپنے علی و نجین سے بعض علماء نے جس کو
عالم محقق دیکھا مجتہد اس کو ٹھہرا لیا۔ چنانچہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تہامی صدی اول
پر عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کو اکثر لوگوں نے کھنکھایا ہے وہ سری کی تہامی پر کسی نے شامی رحمۃ اللہ
کو کہا کسی نے وہ سرے کو کہا علی ہذا مگر کوئی محقق قول نہیں اور جلال الدین سیوطی نے کچھ اسی میں
کھنکھایا ہے جندہ کے نزدیک وہ قول مسلم ہے جس نے یہ کہا کہ مجتہد صدی کا ایک عالم ہونا ضرور نہیں
ہر وقت میں دو چار ہیں جن میں یہ بچاؤ ہو گا۔ مجتہد ہر ایک ہو لہذا بعد ہر صدی سال کے حاکم
مستقر عالم میں ہوتی ہے اور سب کی سب اصحاب دین میں ہوتی ہے اسی کو بقدر اپنے علم و رزق کے
کے حصہ تجدد کا ملکہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مگر کسی کو مقرر میں نہیں کہہ سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
تحقیق الحال۔

کتنے کے ہونے پر قریشی کا مکان میں داخل نہ ہونا

سوال :- حدیث میں جو وارد ہے کہ جس گھر میں کتا ہوتا ہے اس میں قریشی رحمت کا نہیں آتا کی
سے کیا مراد ہے۔

جواب :- اس کتے سے مراد ہے جو حفاظت کا نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم
احادیث اول ما خلق اللہ نوری و لولاک لما خلقت الافلاک

سوال :- اول ما خلق اللہ نوری و لولاک لما خلقت الافلاک۔ یہ دونوں صحیح
حدیثیں ہیں یا درعی۔ نیز ان کو وضعی بتلاتا ہے فقط چوتھا اور تو جردا۔

جواب :- یہ حدیثیں کتب صحاح میں موجود نہیں ہے مگر شیخ عبد الحق رحمہ اللہ نے اول ما
خلق اللہ نوری کو نقل کیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ملہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا تھا وہ میرا نور تھا۔ یہ اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمان
کو پیدا نہ کرتا۔

استغفار کا مطلب

سوال :- شرح شریف میں جا بجا اس کی تاکید و ترغیب ہے اب سوال یہ ہے کہ مراد استغفار سے کیا
ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ اور استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو لوگ کہ گناہوں سے توبہ
نہیں کرتے اور کیا توبہ متاثر نہیں ہوتا۔ وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں اور کس نسبت
کریں اور ان کو فوائد اور فضائل استغفار کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور
فضائل اور نتائج اس کے بغیر توبہ حاصل نہیں ہوتی اور استغفار فقط برہمات معاصی بغیر
توبہ کمال کے کافی ہوگی یا نہیں اور استغفار کفایت کی کفران شریف میں وارد ہے جیسا کہ فرمایا
ہے۔ مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبًا بِغَيْرِ تَوْبَةٍ يَسْتَغْفِرُونَ آیا توبہ کفر سے
مراد ہے فقط۔

جواب :- توبہ اور استغفار ایک شے ہے توبہ کے معنی رجوع کرنا اپنی تفسیر سے اور توبہ ہونا
اور استغفار کے معنی بخشش چاہنا اپنی تفسیر سے یہ بھی رجوع ہی ہے پس توبہ ہی کہنا مثلاً نہامت
فعل کے ساتھ یا استغفر اللہ کہنا یا کوئی کفر کہنا جس کے معانی یہ ہیں یا دل میں مادم و شرمندہ ہونا
یہ سب توبہ و استغفار و نہامت ہے پس جس لفظ سے اور جس عبارت و نہایت سے چاہے کہے
مگر نہامت اپنے فعل پر اور پھر اس کو نہ کرنا معصم ہو پس یہ ہی توبہ اور یہ ہی استغفار اور اسکا ہی ثواب
ہے اور آیت قرآن میں جرد لھم یستغفروا وارد ہے اسکا تاویل میں چند اقوال ہیں ایک قول یہ
ہے کہ کفار قریش طواف کرتے ہوئے غفرانک کہا کرتے تھے۔ پس ان کا مطلب غفران بعض امور
سے تھا جن کو وہ برا جانتے تھے۔ اگر اپنے کفر سے مغفرت چاہتے تو مسلمان ہی ہو جاتے فقط واللہ
تعالیٰ اعلم۔

حدیث اصحابی کا بنجوم کی صحت

سوال :- حدیث اصحابی کا بنجوم الحج کیا منہ الخ میں موضوع ہے اگر نہیں ہے تو یہ کہنا کہ یہ حدیث
جھوٹی بنیادی ایک نرمل ہے اور یہ دینی اور بد مذہبی ہے گستاخی نسبت حدیث اور گناہ ہے
یا نہیں۔

ملہ اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب دینے والا نہیں بلکہ وہ مغفرت طلب کرتے ہیں۔

کہ بھاری ہوا ہے گا تب فرشتوں کو حکم ایلی پہنچے گا کہ اسے فرشتہ میرے دوست کے خلاف
مرضی کوئی کام نہ کرنا کہ آج میں نے اس کو اختیار دیا ہے جو چاہے سو کرے اور حضرت عثمان رضی اللہ
عنه جوف کوثر پر مامور ہوں گے کہ سب سے پہلے میری امت میرا رب ہو رہے اور حضرت علی رضی
کرم اللہ وجہہ وودخ کے دروازے پر تھیں گے جائیں گے کہ کوئی آتی میرا دروغ میں نہ جلتے پاس
جب تک میں نہ آجائوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیالہ عرش میں جا کر اپنے عاصیان آست
کی شفاعت میں مصروف ہوں گے اس حالت میں جبریل علیہ السلام میرا سو آپ کے پاس آئیں گے
آپ ان سے سبب سراپگی کا پوچھیں گے کہ عرض کریں گے کہ یا رسول اللہ اس وقت میرا اگر روزگار
کی طرف ہوا میں نے دیکھا کہ ایک شخص آپ کی امت کا غلاب میں گرفتار ہے اور روزگار کہتا ہے
کہ انہوں کوئی ایسا نہیں کہ میرا حال میں صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرے اور آپ کو میری خبر دے
اس کی فریاد میں میرا حال متغیر ہوا آپ یہ سن کے رستے ہوئے وودخ کی طرف جائیں گے اور
اُس کے غلاب سے چھوڑائیں گے مالک کو حکم ہو گا کہ ہرگز میرے جیب کے اورات میں داخل نہ
دینا اور چونکہ چارہ کرنا بعد اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میزان کے پاس تشریف لے جائیں
گئے اور اعمال کے تولنے مارن کو حکم دیں گے کہ اعمال میری آست کے ابھی عرض سے تو لانا پھر
کنا رو روزگار پر جا کر فرمائیں گے کہ مالک اگر کوئی شخص میری آست کا آئے اس پر سختی
نہ کیجیو جب تک کہ میں تاقن آخر کو یہاں تک نہ پہنچے گی جس شخص کو ملائکہ کے ہاتھوں
دیکھیں گے جناب بارگاہ میں مرضی کریں گے اسے بارگاہ اس کو میرے انہاں سے بخش دے یا مجھ کو
بھی اس کے ساتھ جانے کا حکم دے اتنی سے عزیز کچھ جانتے ہو کہ احکام ایلی میں کیا کیا ہوا
ہیں فقط لہذا اس کا پڑھنا اور پڑھانا اور اعتقاد کرنا ان روایات کا صحیح ہے یا غلط اور موقوف
ہے۔ یہ سنو اور خبردار۔

جواب۔ حیات مذکورہ بالا کا مستحق احادیث صحاح کے خلاف ہے لہذا قاطع ہے اور یہ
احادیث مذکورہ بالا موضوع ہیں اور حاشیہ ان کا اور ان پر متبذہ لکھنے والا داخل حدیث میں
کذب علی متعمداً اذلیتہن من المذنبین اور ایسا شخص ناسق ہے اور اندیشہ کفر
میں جو شخص کو کفر پر مہم آجھڑت ہے تو وہ دنیا و آخرت میں ہلاک ہے۔

کا بھی اس پر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رجال کی بحث

سوال۔ حدیث شریفہ لا تشد الرجال الا الى ثلثہ صاحب الحدیث کے تحت میں حضرت مولانا
شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت اللہ ابانقر میں اتمام فرماتے ہیں تزل
صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرجال الا الى ثلثہ صاحب الحدیث کے تحت میں حضرت مولانا
میر محمد یزدانی رحمۃ اللہ علیہ یقصدون مواضع معتدات
التي هي على الله عليه وسلم لا تشد الرجال الا الى ثلثہ صاحب الحدیث کے تحت میں حضرت مولانا
لہذا غیر اللہ والحق عندی ان القبر ومحل عبادة ولی من اولیاء اللہ والطور علی
کلی ذلک سواء فی الشیء اور مصنفی شرح موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں تحت حدیث
شریف مالک عن یزید بن عبد اللہ بن المقادیر عن محمد بن ابراہیم بن العذارۃ التیمی
عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی حریرة قال لقیتم بصرة بن ابی بصرة الغفاری
قال من این اقبلت فقلت من الطور فقال لواء وکتبت قبل ان تخرج الیہ ما خرجت
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تعمل المظی الا فی ثلثہ
مساجد الی مسجد الحرام والی مسجدی هذا والی مسجد ایلینا
اور بیت المقدس بشوق استغنی فرماتے ہیں مترجم گریذ رضی اللہ عنہ وارضاه تحقیق
الکلام حضرت صاحب دہلوی صاحب حدیث کے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق کہنا
ہوں کہ زمانہ جاہلیت لوگ بزرگ مقامات کا قصد کیا کرتے تھے اور اپنے گمان سے انکی زیارت اس سے برکت حاصل کرنے
کیلئے کیا کرتے تھے اور اس میں جو غرائب بیان اور مفاسد میں مغلطی نہیں ہیں تو صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بنا کو بزرگ دینا تو کفر
تشریف شائع کے ساتھ علی جائیں اور تاکہ یہ غیر اللہ کی عبادت کا ذریعہ بن جائیں اور یہ تو یہ ہے کہ میرے پاس قرآن
اولیاء اللہ میں سے کسی دل کی عبادت گاہ اور عود سب مماثلت میں یکساں ہیں۔ مگر مالک نے یزید بن عبد اللہ بن ابی
سے دیکھوں نے محمد بن ابراہیم بن حارث سے اور وہ سلم بن عبد الرحمن سے اور وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں
کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عمر بن ابی بکر غفاری سے طاقات کی تو انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ تم کہاں سے آئے ہو تو
میں نے کہا کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر تم کو جانے سے پہلے یا بیت المقدس کیوں کہ میں نے رسول اللہ سے سنا ہے کہ تم سوار ہو کر
میں مساجد کیلئے۔ مسجد حرام اور میری مسجد مسجد ایلینا بیت المقدس میں اس تک آؤ کہ اس مسجد ایلینا کا بیت المقدس کہا

دریغ آنست کہ در جابلیت سفر بگردند مواضع سترکہ بزعم خویش پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سہ باب قرینت فرمودہ سفر یا بے مواضع سترکہ غیر مساجد بقصد خصوصیت سترکہ بان مواضع
منع فرمود تا امر جابلیت در راج گیرد یا بانی چینی کہ بعرض غنای ہی را شامل طور داشت و ابوہریرہ
از طرف سنہ کردہ و اللہ اعلم البقی اور ان کے خلف الصدق حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث اور
محدث شریف لائتذرا حال قبلہ قاضی انجادی فرماتے ہیں را المستفی من المحدث فی هذا المحدث اما جنس التزییہ
اور جنس البیہد علی الادلی تقدیر لکام لائتذرا حال الی المساجد الا ان شئ مساجد ورجع ماسوی مسکوت عنہ
و علی الوجہ الثانی لائتذرا حال الی مواضع یقرب بہ الا ان شئ مساجد الی آخرہ فیجئہ شدرا حال الی غیر
المساجد الشئ المنظم ہی منہ بظاہر سیاق الحدیث و نیزہ ما روی ابوہریرہ عن بصرہ بن ابی بصرہ الخ
جنس بلج من الطور و تمار فی الموطا و ہذا الوجہ قوی من جہتہ مدلول حدیث بعرضہ و اللہ اعلم بالصواب
انہی اور تفسیر فتح العزیز من فرماتے ہیں فانہ من جاد و غی شد مرنہ کیدہ یلیغ کہ حدیث شریف در نہی
از زیارت قبور و از شدرا حال بسوئے موضع غیر از مساجد شئ و انہ انکہ قبور انبیاء و مساجد سائندہ و
شدہ و فاسی مست کہ درین محل اگر شہدال را اعتقاد کہ مشکوک اور بزرگان خود ہم رسیدہ مست ہم میرسد
توہم الی اللہ بخش ہائی نہ مگر در پردہ حجاب آن اور بچہ اتہی اور مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید علیہ الرحمہ
سہ یقادی عبارت در اصل ادیر کی عربی عبارت کہ ترمز ہے ۔ لک الادامی حدیث ہی مستفی من المحدث ہے جو
یا تو جس قرینت یا جس بعد اگر جسی قریب ہے تو بجز تو حد کہ یہ مطلب ہر کہ مساجد کیلئے بکا دہ کے جاویں
مگر جس مساجد کیلئے و ایسی صورت میں مساجد کے علاوہ مقامات سے سکوت کیا گیا ہے اور جس بعد کی صورت
نہ کہ جسے بکھنڈ کہ ان مقامات کیلئے کھارہ دہ کے جاویں جس سے قریب مقصود ہو مگر جس مساجد کیلئے تو ایسی صورت میں
اللہ تعالیٰ بڑی مساجد کے علاوہ جملہ مقامات منوع اولی کے ظاہر سیاق حدیث کے خلافست اور ایسی کی تاہد ابوہریرہ
کی نہایت سے ہوتی ہے جو انہوں نے بعرضہ بن ابی بصرہ المقادی سے مدایت کی ہے جب کہ وہ طور سے روئے تھے
بروی حدیث موطا ہے ہر دو جہت قوی ہے حدیث بعرضہ کے مدلول کی طرف ہی اللہ اعلم بالصواب ۔ تہ از ہی ہم
کے واقع ہوتا ہے نہ تاہد یلیغ کہ جو حدیث شریف ہی زیارت قبر سے نہایت کے بارہ ہی کہ ہے شد بل جواس مقام
کیلئے جو تہو مساجد کے علاوہ ہر اولیہ کی ان قبروں سے علاوہ ہر جس کو مساجد بنایا گیا ہو وہ بہت ہی سے مدعا ہی ہے کہ
ان محل سے اگر جہل کو جو اعتقاد کہ مشکوک کو اپنے بزرگوں کے متعلق حاصل ہوا ہے ہم چاہتے ہیں کہ توہم الی اللہ بخش ہائی
انہی ہے مگر در پردہ ان ادراج کے مجاہب ہیں ۔

جس انہی کے تقدیم صراط مستقیم میں فرماتے ہیں ۔ انہی جملہ قصد بزرگوارت قبور انہا است از جہاں
انظار تہ من پر کشیدن متاعب و مصائب استعارہ و مقامات آلام ایل و نہاد و این استعارہ ہم باوجود
در کتاب آن معلوبات ہی در زندہ بظلمات سترکہ یکشدہ برادی بکھنڈ ایزدی ہر سالہ موام این سفر
بار بار بکھنڈ بعض دجہ ہر ستر از سفر رج میداند و صورت احرام و محرمان تنیدہ بعضیہا یا بہ شہادہ خودی
بندہ و علاوہ بر آن قبور نانہ و ہا یہ خود آن مسافران بد انجام و در سفر و تمام متعلقان ایشان در
حضر التزام یکشدہ بقصد اگر جہاں باب لواطن صاف را قطع شانل سفر بسوئے قبور اہل اللہ متفقہ بیلہ
فی تختہ لیکن بدوام ہر متین تقدیر مفریہ فیلہ میرساندہ کہ خارج از بیان است ہی لایہ ہر موصی و
موام بالانہم است کہ ازین امر بالکل اعراض کردہ از انہا شیا سائندہ اتہی ۔ لک اور حضرت مولانا شاہ
محمد سخی صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی نانہ سائل میں اسی ردش پر ہے ہی چنانچہ فرماتے ہیں
ربین شہد علماء و اختلاف است ۔ یعنی جائز دانستہ بعضے حرام تو شہد چنانچہ در قسطانی شرح صحیح بخاری
در ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی مرقوم و مسطور است دنی الترجمہ شیخ الموصوف کہنا اما
مسافرت لائتذرا زیارت قبور صالحین و یسیدان مواضع سترکہ خلافست بعضے جراح دارندہ بعضے حرام گوید اتہی
لک بختان کے ان بزرگوں کے قبروں کی زیارت کا قصد ہے تو میں کی ہر جہت و سمت سے سفروں کی مہیبت اور شہد جس
برداشت کر کے اور رانت دین کے رنج و دکھ کے قیاسات کے ساتھ اور ہر سفر جی باوجود کہ اسکے کرتے میں بہت کچھ
آہستہ ہیں انکو سترکہ کی ظلمات میں کھنڈے جائے اور نادانگی خدا کے جنگلی ہی پہنچا دیتا ہے موام اس سفر کو بار
بکہ بعض دجہ سے سفر رج سے ہر جاتے ہیں اور صورت حرام کی اور عمر میں کی من کر یا دمن کو میر یا ای کے شل بانہ
ہے ہی ہر اس کے علاوہ اور تہو کا جو زیادہ اور لغو ہوتی ہیں وہ مسافران بد انجام سفر ہی اپنے اپرا در اپنے تمام
شہد ہی پر تمام کی حالت میں لازم سفر کر لیتے ہیں حاصل تمام یہ کہ صاف باطن دلائل کو اگر جہاں اللہ کے تہو کہ شہد
سفر کرنے کے لئے قطع شانل کر یا طیل تقی بخشا ہے لیکن عام مسلمانوں کو اس قدر نقصان پہنچا ہے کہ خاندان میان
ہے لہذا جملہ خاص و عام کو لازم ہے کہ اس امر سے بالکل اعراض کر کے اس کو تہا شیا کر دیں ۔ تہ اس شہد میں
علاوہ اختلاف ہے بعض جائز اور بعض حرام کہتے ہیں چنانچہ قسطانی شرح صحیح بخاری اور ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق
محدث دہلوی میں مرقوم و مسطور ہے اور شیخ موصوف کے ترجمہ میں اسی طرح ہے صالحین کی قبروں کی زیارت کیلئے
سفر کرنا اور سترکہ مقامات پر پہنچنا اس میں اختلاف ہے بعض جراح رکھتے ہیں اور بعض موام کہتے ہیں ۔

دفعہ تسلطی واختلافی شد الرجال الى غيرهما كالذباب الى زيارت الصالحين
احياء واموات والمواضع الفاضلة للصلوة فيها والتبرك بها فقال ابو محمد
الجوزي يحرم عمداً بقدر الحديث واختاره قاضي حسين وقال بد القاضى عياض
وظائفه والمصحيح عند الامام العروين وغيره من المشايخ الجواز انتفى وفي شرح المشكوة لمسلم
قله يذهب بعض العلماء الى الاستدلال به على التحريم من الرحلة لزيادة المشاهدة وقبور العظام
الصالحين بعد من عبارات حجة الشذلي بان نقل استدلال من قرأ في قبره او زمان
سيد احمد حاشية ما في المسائل من قوله في دين زمانه كذا ما رواه ائمة شريعتهم من عبارات
قبور بزرگان عبارات اقل شده است كذا في فضل جانيات جمع ساخته اعلام و بهدي گرفته در زمان
میں و معتبر کہ اکثر قریب زمانہ موت صاحب آن قبری باشد بعد متین جانشین احرام و انفاختن گھبار
گردی میروند و اطفال مرد و امیر و خودی برند و در اینجا رفته بعد زیارت سر بساط اطفال خود را می تراشد
و در جماعت می کنند و جهادات تدوینا کر قبل از رفتن اینجا بر خود واجب و لازم شمرده اند خودی می سازند
و این فعل برادر عرف عام و متقی و جھڑی ہونے خود مرہمی و مدار صاحب و غیرہ گویند پس این قسم متقی
بدعتیت بد بگو اگر مردمان مرکب شرک ہم بشوند مولانا علیہ الرحمۃ کہ جواب این سوال مع اختلاف
آن اتمام فرمودہ اند عرف جواب آنست کہ بلائے زیارت قبر از فاصلہ دور و از آنجا مرکب کہ ای امور

لہ تسلطی میں ہے کہ اس کے علاوہ مقامات کے جانے کے لئے کیا دے سکتا ہے کہ صالحین کا زندگیاں کی موت
پران کی زیارت کے لئے جانا اور مشترک مقامات پر وہاں جہاد کر کے لئے جانا اور برکت حاصل کرنے کا
غرض ہے جانا تو اس کے متعلق ابو محمد حوالہ دیتے ہیں کہ ظاہر حدیث پر عمل کرنے کے لحاظ سے حرام ہے اور
اسکی کو قاضی جیسے نے اختیار کیا ہے اور اس کو قاضی عیاض نے ادما یک جماعت نے اختیار کیا ہے اور امام
حمید و غیرہ شوافع کے پاس مجمع یہ ہے کہ جائز ہے۔

لہ اور مقامی تاریخی مسئلہ کا تشریح میں لکھا ہے کہ بعض مقامات اس حدیث سے دلیل لے کر شرک
مقامات اور علی و صالحین کے قبروں کے سفر کرنے کی ممانعت پر۔

فیر مشرور و تشوہ سید احمد ۱۲۔ اب ان حضرات اکابر میں نے دلائل مذکورہ سے استدلال منع فرمایا
اور خود صحابہ نے بھی استدلال منع پر حدیث سے فرمایا گو یا ان کے نزدیک معنی حدیث میں تھے
بظاہر اس سے مدد و دلیل کیا ہوگی جو اسے صحابہ ہوئی اور اگرچہ اختلاف یسیر کی قاعدہ پر کرنے کی گنجائش
تھی کہ ہو مگر اولی معنی حدیث صحابی کے ہوں گے اور نیز مصالح شریعہ اسی پر مشتمل ہیں کہ جہلا کو دروازہ
نہا دکھلائے گا چنانچہ فضل رسول بدیوئی نے آنحضرات اکابرین اہلی پر طعن و تشنیع بد زبان کی ہے کہ
قلب کو صدمہ ہر تلبہ ہے اور سوائے جبر چاہے نہیں لہذا گدازش تدوینا کی جاتی ہے کہ جو رائے شدہ ہذا
میں مناسب رائے مقصود ہو اس سے مطلع فرمادین کہ علمہ برآمد اس کے مطابق کیا جائے۔

جواب یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے دونوں جانب اکابر علماء ہیں اب اس میں فیصلہ ممکن نہیں
آپ کو اختیار ہے کہ چاہے جس پر عمل کریں اور دوسری جانب طعن بھی نہ کریں مگر بال سر میں کے مجمع
میں جانا اور عوام کا اس میں عمل کرنا حرام ہے اور مانعین کی مغرض بھی جہلا عوام کو روکن اور صیر باب
تحریف کا ہی ہے تو صحیح ہے ہر حال مسئلہ وہی ہے جو لکھا گیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صلوۃ العاشقین

سوال یہ چار رکعت وقت جمع کا ذب کے رکعت اول میں بعد فاتحہ و اخلاص کے یا اللہ متوہد رکعت
دوم میں بعد الحمد و اخلاص کے یا الرحمن متوہد یا رکعت سوم میں بعد فاتحہ و اخلاص کے یا رحیم متوہد رکعت
چہارم میں بعد فاتحہ و اخلاص یا دو دو متوہد یا پڑھنے سے مقرب خدا تعالیٰ کا ہوگا یہ رہنما ایک کتاب
لہ یہ زمانہ جیسی میں ہم ہیں اللہ حال میں بزرگوں کے قبروں کی زیارت کیلئے سفر کرنا اسکا مطلب یہ ہے کہ قافلہ
شکل حاجیوں کے جمع کر کے اور جھنڈے اور قمریاں سے کر مقرب و معین تعلق میں کر یہ زمانہ اکثر اسی صاحب قبر کی
موت کے زمانہ سے نزدیک ہوتا ہے کٹر اشل احرام کے باندھ کر اور پھول گروں میں ڈال کر جاتے ہیں اور اپنے بچوں کو
بھی اپنے ساتھ لے جاتے ہیں اور وہاں جا کر زیارت کے بعد اپنے بچوں کے سروں کو منڈواتے ہیں اور حجات فرماتے
ہیں اور نذہ دنیا و جور و انگی سے پہلے اپنے پروا جب دلائل ہم کر چکے تھے ادا کرتے ہیں اور اسی عمل کو عرف عام میں
میرا مرہمی کی جھڑی میں جانا نامہ مدار صاحب کی جھڑی میں جانا کہتے ہیں اسکا جانا بہر معنی ہے بلکہ اکثر لوگ
شرک بھی مرکب ہر جاتے ہیں مولانا ہیر رحمتہ کہ اس سوال کا جواب مع انکے اختلاف کے لکھ چکے ہیں اسکا جواب مرہ
یہ ہے کہ زیارت قبر کیلئے دور و ماہ کے قاعدہ سے اس جگہ کسی امور فیر مشرور کا مرکب نہیں ہوتا ہے بعد احمد

یہ لکھی ہے اور اس نماز کو صلوة العاشقین کہتے ہیں یہ نماز جائز ہے یا نہیں۔
جواب: اس صلوة کی سند کسی حدیث کی کتاب سے یا فقہ سے بندہ نے نہیں دیکھی۔

سایہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سوال: سایہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پڑھنا تھا یا نہیں اور جو ترمذی نے نوادر الاصول میں عبدالمالک بن عبد اللہ حید سے انہوں نے ذکر کیا ہے کہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں پڑھنا تھا سند اس حدیث کی صحیح ہے یا ضعیف یا موضوع ازنا یا فرادی جواب: یہ روایت کتب صحاح میں نہیں اور نوادر کی روایت کا بندہ کو حال معلوم نہیں کہ کسی نے نوادر الاصول حکیم ترمذی کی ہے نہ ابوعلی ترمذی کی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبارت پر خرچ کرنے کا مطلب

سوال: اس حدیث ترمذی شریف اللہ - کفای سبیل اللہ الا انما خلقہ خیر فیہ میں مطلق بیانا کو تلاخیر فیہ میں داخل فرمایا ہے مگر بعض بیانا تو ضرورت پر مبنی ہوتی ہے اگر وہ بھی تلاخیر فیہ میں داخل ہوتی تو بڑی دشواری ہوگی یا بناء زائد از حاجت مراد ہوگی۔

جواب: جو بیلے حاجت سے زیادہ ہو یہ حدیث اس میں وارد ہوئی ہے جیسا بعض آدمیوں کو زائد از حاجت بناء کا شوق ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

معجزہ قدم شریف

سوال: معجزہ قدم شریف مبنی شگ موم ہر کر نقش قدم ہر جانا چنانچہ بکثرت دیکھا جاتا ہے کہ لوگ نئے پھرتے ہیں احادیث مجھ مستند ہے ثابت ہے یا نہیں۔

جواب: کتب احادیث سے تو اس کا پتہ نہیں چلتا البتہ قصیدہ ہمزہ میں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بجز نقش قدم کا ظاہر ہوا ہے لیکن آجکل جو نئے پھرتے ہیں ان کا اعتبار نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت مرزا جان جاناں کا مسلک

سوال: ملفوظات حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید رحمۃ اللہ علیہ میں ہے جب استاذ حدیث صحیح غیر ضعیف کے حدیثیں بیانات آن ضرورۃ الیہ احوال و احوال آن معلوم است در پختہ واسطہ میرسد یعنی معلوم کہ خطا را بر آن راہ نیست و بر زیادہ اندوہ واسطہ میرسد بچند کہ خطا و صواب ملے تمام خرچ اللہ کی راہ میں ہیں بجز عبادت کے کراسی پر کوئی بھلائی نہیں۔

ارشاد اوسط معمول گردیدہ است و بنا لا قراحتنا ان مسیتا او اخطانا اس عبارت کی وجہ سے وہ لوگ جو باوجود احادیث صحیحہ غیر ضعیف کے جس کی شہادت عند المحققین اہل ثن ثابت ہو گئی ترک کر کے دیگر کتب و اقوال پر کر ان کا حال بعض ناظران ثابت نہیں مل کر رہے ہیں حضرت مرزا صاحب تہذیب سرہ کو غیر مقلد اور برا کہتے ہیں یہ قول ان کا گناہ اور ناحق ہے یا نہیں اور عبارت مذکورہ صحیح ہے یا نہیں۔

جواب: یہ عبارت صحیح ہے اور یہ حکم اس شخص کے لئے ہے کہ تمام احادیث کی صحت و مقیم سے واقف ہو اور لا اقل ائمہ مجتہدین اور فقہائے بھی واقف ہو پس یہ عبارت کچھ غیر مقلدوں کو مفید نہیں اور اس عبارت کی وجہ سے حضرت مرزا صاحب علیہ الرحمۃ کو غیر مقلد اور برا کہنے والا ناسق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

معجزہ کی حقیقت

سوال: قرآن میں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ فطرۃ اللہ الی فطرۃ الناس علیہا لا تبدل

لخلق اللہ - اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ولن تجد لستہ اللہ تبدیلا ولن تجد لستہ اللہ تحویلا الخ فطرت مہی ہے جس پر خداوند تعالیٰ نے مخلوق کو بنایا ہے اور خدا کا فطرت میں تبدیلی نہیں ہوگی اور دوسری آیت میں یہ فرمایا کہ خدا کے طریق میں ہرگز تبدیلی نہیں ہوگی اور خدا کا کلام اور وعدہ باطل سچا ہے تو فطرت کے خلاف عصا کے اڑ رہا ہونے اور بارگاہ کے پھر پیدا ہونے اور ناقہ وغیرہ معجزات کا کیسے ظہور ہوا اگر یہ فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ کرب قدرت ہے تو ان آیات میں اشتباہ ہونا چاہیے تھا جیسا اکثر جگہ بعض جزئیات کو خداوند تعالیٰ نے اشتباہ سے بچا ہے کہ حدیث صحیح جو موضوع بھی نہیں جسکو محدثین نے بیان کیا ہے اور اس کے بارے میں حال بھی معلوم ہے اور وہ چند واسطوں سے ہی معلوم تک پہنچی ہے جس میں خطا کو کوئی دخل نہیں ہے اسکو تو میں میں نہیں لاتے ہیں اور خود روایت میں کو نقل کرنے والے قاضی و مفتی ہیں اور ان کے ضبط و عدل کامل معلوم اور اس واسطے زیادہ میں مجتہد تک پہنچی ہے اور خطا و صواب واسطوں کا معمول بن گیا ہے اللہ ہماری گرفت نہ فرما اگر ہم نے بھول کی یا خطا کی اللہ اس تابلیت کا اتباع کر جس تابلیت پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی پیدا کر دیا ہے اللہ کی خلقت میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی یہ کہہ اور تم اللہ کی سنت میں نہ پڑو گے اور تم اللہ کی سنت میں کوئی غیر نہیں پاؤ گے۔

فرمایا ہے۔ لا یخیر فی کثیر من چیز خیر الامن امر بصدقہ او معروف او اصلاح
 بہین الدن اس۔ تو ایسے ہی استشاد ہونا چاہیے قصار و نہ معجزات انبیاء کا ثبوت و شمار
 ہے۔ وہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وادی میں کی رہی طرف سے درخت میں سے آواز آئی کہ
 موسیٰ اصر علی خداوند رب العالمین ہوں اس میں یہ تردد ہے کہ درخت میں ذات باہر آواز
 نے حلول فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ تعدادی اور درخت اور آواز مخلوقات میں سے ہے اور جو یہ خیال
 کیا چاہے کہ ذات باری تعالیٰ نے درخت میں جلوہ نہیں فرمایا بلکہ درخت کو حکم فرمایا کہ میں کی وجہ
 سے وہ ہونے لگے کہ چونکہ خداوند تعالیٰ کو سب قدر متنبہ ہے تو یہ فرمان غلط ہو جائے گا کہ انا اللہ
 رب العالمین۔ اور ظاہری اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر تاویل پر کیسے اعتبار ہوگا۔ (۳) خداوند
 تعالیٰ کو امجد میں ایک جگہ فرمایا ہے کہ یہ قرآن مجید پہاڑ پر نازل کیا جائے تو پہاڑ خوف سے شق
 ہو جائے اس میں تردد ہے کہ پہاڑ سے جس اور آدمی ظاہری اور باطنی دوسو اس رکھتا ہے جس کے
 اندر خوف کا مادہ بھرا ہوا ہے اس کو جنبش تک نہ ہو سو یہ اللہ تعالیٰ نے کیے فرمایا اس کا ثبوت
 عقلی و نقلی و دلیل سے دیگر اطمینان فرمادیں۔

جواب ۱۔ واللہ الواقع للصواب فطرۃ اللہ التي فطر الناس الا انهم اس آیت کے
 اگر ہی معنی ہوں جو ساقی نے کھے ہیں تو مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی پیدا آشی کو کوئی متغیر نہیں کر سکتا مگر
 خدائے تعالیٰ جن شانہ خود اپنی خلق کو جس طرح چاہے متغیر کر سکتا ہے اور بجز وہی خدائے تعالیٰ کہ طرف
 سے بسبب خرق عادت ہوتا ہے کوئی مستقل طور پر اس کے اصرار پر تیار نہیں ہوتا کہ بھی اس کے اصرار
 پر یا بیکسر و بلا استعجال قدرت نہیں ہوتی لہذا احصا کا اثر و اثر ہونا پہاڑ سے ناکر کا پیدا ہونا وغیرہ امور
 یہ سب خدائے تعالیٰ ہی کا ہونا ہے پس اس پر کچھ اشکال نہیں دیکھو حق تعالیٰ مضرب کربا ہے اگر
 اس کو توڑ کر دیکھیں تو اس میں زردی و سفیدی ہوتی ہے۔ پھر وہی اس کو خون بنا کر اس میں سے بچہ
 پیدا کرتا ہے ایسے ہی اطفال سے آدمی بلکہ بہت سے تغیرات پر باذن اللہ تعالیٰ آدمی بھی قادر ہوتا ہے
 جیسے کسی شے کو جگہ کرنا کہ تلبیہ ہے وغیرہ وغیرہ جو تغیرات باذن اللہ تعالیٰ ظہور پذیر ہیں پس ان تبدلات
 اللہ کی بہت سے شہادتیں ہیں کہ ان تبدلات میں جس نے مدد کرنا حکم دیا کسی شے کی یا لوگوں کے درمیان
 اصلاح کرتے کا۔ جس میں ہی غلط ہوں جو رب العالمین ہے۔

کا انکار ہی شخص کر سکتا ہے کہ جس کے فہم سے اصلاً پہرہ نہ ہو اور آیت شریفہ میں ہرگز نہ معنی ملو
 نہیں ہیں۔ (۲) کلام مذکور درخت کی جہت سے اور درخت میں سے اگر آیا ہو تو اس سے ہرگز
 لازم نہیں آتا کہ وہ شجر شکم ہو مثلاً اگر کوئی شخص دیوار کے مجھے سے یا پردہ کی آڑ سے یا تابعدان میں
 آواز سے تو ظاہر ہے کہ آواز ان اشیاء میں سے ہو کر نکلتی ہوگی مگر اس کے وہ آواز اس شے میں سے
 نکلی ہے کوئی عامل یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ دیوار اور کپڑا اور تابعدان شکم میں شکم زدہ ہی ہے کہ جس سے
 اصرار کلام کا ہوا ہے اور جس کے ساتھ یہ صفت کا نم ہے ذکر وہ دیوار اور پردہ اور تابعدان میں ہی
 طرح یہاں بھی شکم جناب باری تعالیٰ عز و جل میں اور جانب وجہ صمد آواز شجر ہے اس سے
 شجر حلول یا یہ شجر کہ وہ شجر مدعی الوہیت ہو مگر سزا دہی ہے۔ (۳) واللہ لا یخلف الوعد
 علی جبل لرایتہ خاشعاً متصدعاً من خشية اللہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جیسے احکام کرنا
 بشر پر نازل ہوتے ہیں اگر یہ حکم جبل پر نازل ہوتا اور اس کو متکلف بنایا جاتا تو اس کا خشتہ باری
 تعالیٰ سے یہ حال ہوتا کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا پس انسان باوجود یکہ احساس و ادراک میں اس سے
 بہت زیادہ ہے مگر اس کو اس قدر غفہ ہے کہ اصلاً اثر نہیں ہوتا اس پر یہ استبعاد کہ انسان پر
 باوجود حواس عشرہ ظاہریہ و باطنیہ اثر نہیں ہوتا بلکہ محل ہے اس لئے کہ اگر انسان پر غفلت و غما
 کا پردہ نہ لگا جاتا تو بے شک وہ اس سے بھی زیادہ ہو جاتا مگر چونکہ اس میں جبل کے برخلاف
 شہوات وغیرہ کو غالب کر دیا ہے اس لئے وہ برداشت کر دیتا ہے اور جب قناعت و غفلت کم ہو
 جاتی ہے تو انسان کی بھی حالت ظاہری میں نہیں رہتی چنانچہ بہت سے اکابر کے حالات اس قسم کے شہد
 ہیں کہ قرآن شریف سن کر ان کا کیا حال ہوا حتیٰ کہ بہت سے اسی وقت مر گئے ہیں اور جن مقربان بارگاہ
 کو باوجود حضور غالب و حصول تذکرہ و تفکر کے پھر بھی تغیر نہیں ہوتا تو یہ حق تعالیٰ کی طرف سے ان
 کو قوت و اثبات و استقلال جو عطا ہوتا ہے اس کی برکت و سیلے سے ہے اور یہ کہتا کہ جبل وغیرہ
 کو اصلاً احساس نہیں ہے۔ اصول اسلام کے خلاف ہے اور واقعہ حریث نبویہ ان اشیاء میں ایک قسم
 کا ادراک و احساس سے انکار نہ کرے لہذا حق تعالیٰ نے ان جملہ اشیاء میں ایک قسم کا ادراک و
 احساس رکھا اگرچہ وہ ادراک اس قسم کا نہ ہو کہ انسان و ملائکہ و جن کو دیا گیا ہے۔ مگر وہ ...
 اپنے اس نوع ادراک سے جو جہر اپنی قوت و حشر کے اور نہ ہونے قناعت کے اور نہ ہونے اس قوت

لے اگر ہم اس قرآن کو پہاڑ پر آتا ہے تو ہم اسکو دیکھتے کہ وہ عاجزی کرنے والا ہوتا اور اللہ کے خوف سے پارہ ہر جا

کے جو خواہشیں رکھی گئی ہے اگر اس پر قرآن شریف نازل کیا جاتا تو ہرگز اس کی برداشت نہ کرنا اور بعض مفسرین نے یہ بھی فرمایا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ اگر جہلی کو ادراک دیا جاتا تو انسان کو دیا گیا ہے تب اس کا حال ہوتا پس اگر یہ معنی لے جائیں تب تو کوئی اشکال ہی وارد نہیں ہوتا اور جہدہ بوجہ معذوری چشمہ کے بسط جواب سے معذور بھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم یا لاصواب۔

پان کھانا

سوال :- پان کھانا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں نہ یہ کہتا ہے کہ پان کھانے کی بہت توفیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے قول ترمذی صحیح ہے یا غلط ہے۔

جواب :- جو شخص پان کھانے کی فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت بتاتا ہو وہ بڑا جاہل و عکب دیں ہے اس کی بات بھی نہ سنا جاوے۔

عمارت کو بلند نہ بنانے کا مطلب

سوال :- ایک کتاب میں لکھا ہے کہ چھ گز سے زیادہ تعمیر کو بلند کرنا حدیث میں بالعمدہ منع آیا ہے چنانچہ دوسری حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے ایک گول گھر بلند بنایا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے سلام علیک ترک کر دیا بعد ازاں صحابی نے وہ مکان گرا دیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہو گئے لہذا اصل مسئلہ فرما دیجئے۔

جواب :- ضرورت سے زیادہ تعمیر موجب باز پرس ہے اور باعث خسارہ آخرت بھی ہے اور صحابہ سے ایسا فعل اور بھی زیادہ بعد اس لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے چھ گز کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ عمارت جو اتنا حاجت ہے فقط۔

صدقہ کھانے سے دل پراثر

سوال :- طعام الحبیب بیت القلب و طعام العریق یمدح القلب حدیث ہے یا قول طعام ایصال ثواب شل یا زہم غوث الامم یا برسی و شہدای وغیرہ کہ ہندوستان میں رائج ہے یا بلاتصور و غیرہ طعام ایصال ثواب کے واسطے تیار کیا جاوے تو اس کا کھانا حرام ہے یا مکروہ تحریم یا تہریم یا جائزہ خصوصاً ذکرین شائیں کے حق میں کیا حکم ہے۔

الجواب :- دل کو یاد دہانہ ہے اور کھانا دل کو یاد دہانہ نہیں ہے۔

جواب :- یہ قول ہے اور یاد دہم کا طعام بھی ایسا ہی ہے سب صدقہ ہے اور سب کا کھانا موجب امانت قلب ہے فقط۔

عز امت مال کا مطلب

سوال :- السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ غزمت مال کا حدیثوں میں جہاں مذکور ہے معنی اسے منسوخ کھتے ہیں مگر معلوم نہیں کہ اس کا نسخ کیا ہے اور نسخ میں اتنی توت ہے کہ ان احادیث نقد ثابت کو اس کے مقابلہ کی کہہ سکیں۔ مشہور یوں ہے کہ اگر شخص ایک گھر میں نماز پڑھے اور پھر مسجد میں جماعت سے نماز مل جاوے تو ظہر و عشاء میں شریک جماعت ہو جاوے اور صبح و عصر اور مغرب میں شریک نہ ہو حالانکہ ابو داؤد شریف میں جو داؤد مذکور ہے اس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خشکی کی وجہ صبح کی جماعت میں شریک نہ ہونا ہے۔ اس کا کیا جواب ہے۔ فقط جواب :- غزمت مالی ابتداء اسلام میں تھی پھر حکم ہو گیا لا یحل مال احد الا باذنه او کفالا

یہ اس کا نسخ ہے اور اس مسئلہ کو طحاوی نے لکھا ہے تم خود دیکھ لینا اور اس پر اجماع بھی ہے اور ابو داؤد شریف میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ صبح کے وقت میں ہوئی کہ صبح کے وقت کا ادا کو آپ نے نہیں فرمایا اگرچہ عتاب کا لفظ عام اور بعد صلوٰۃ صبح کے نوافل کی امانت عموماً ہے وہ اسکی نسخ بھی ہو سکتی ہے مگر یہاں نسخ کی حاجت نہیں کہ عتاب راجع عدم شرکت کے تھا اور بعد معلوم ہونے کے کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں آپ نے اس وقت کی نماز میں کچھ نہیں فرمایا بلکہ کہتے یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ سکے آیا کرے نماز میں شریک ہو جاوے چونکہ اس وقت کے نفلوں کی ممانعت پہلے ہی ہو چکی تھی لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا تصریح نہیں فرمائی اور نہ یہ فرمایا کہ اگرچہ تم پڑھ کر کے آئے تھے تم کو شریک ہونا تھا بلکہ کہتے مسئلہ بیان فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ سکے اور شریک جماعت ہو جاوے مستغلاً اسی واسطے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نماز میں شریک نہیں ہوتے تھے کہ صحابہ اس استشاد سے مطلق تھے فقط و سلام

تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کرنا

سوال :- تین دن سے کم قرآن کو ختم کا کراہت حدیث ترمذی سے معلوم ہوتی ہے۔ مگر بعض اہل فکر و فکر سے اسے ثابت ہے اس سے کیا مراد ہے۔

جواب :- کراہت کی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ یہ ہے کہ ایسے پڑھنے میں اہتمام نہیں ہوتا
مگر پڑھنے میں ثواب بلا کراہت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ملفوظات

۱۱۔ عام تاری کے نزدیک جن کی قراءۃ ہندوستان میں پڑھی جاتی ہے اور تمام قرآن مجید
اسی کے موافق ہیں۔ بسم اللہ ہر ہر سورۃ کا جزو ہے ہندوان کے نزدیک ہر سورۃ کے اوپر بسم اللہ
کو جہر کے ساتھ پڑھنا چاہیے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ ایک آیت
قرآن شریف کی ہے اس کو کسی ایک جہر سے پڑھ دینا چاہیے سورۃ سورۃ نمل کے پس ہر رک
کہ مذہب حنیفہ کی رعایت نہ کئے ہیں یہ بسم اللہ کو ایک بار پکار کر پڑھتے ہیں سورۃ سورۃ
نمل کے کیونکہ یہ بسم اللہ کی سورۃ کا جزو نہیں مستقل آیت ہے امام صاحب کے نزدیک پس بقا
مذہب حنیفہ میں سورۃ کے ساتھ چلے اس کو پڑھ لیتے۔ کوئی قید نہیں کہ اگر رعایت تاری عام
کی منظور ہے تو ہر سورۃ کے اوپر پھر پڑھنا چاہیے در صورت مذہب حنیفہ کوئی احتیاط کی بات نہیں
کیاں ہے۔

۱۲۔ مسئلۃ لا صلوة الا بحضور القلب میں حضور طلب مطلق واقع ہوا ہے اور مطلق کا
قائم ہے کہ اگر ادنیٰ سے ادنیٰ فرد بھی اس کی پائی جائے تراشال امر ہو جائے پس ادنیٰ حضور یہ ہے
کہ نماز پڑھنا جلسے اور تکبیر تحریر میں نیست نماز کی ہر رکعت میں یہ جان لے کہ نماز رکعت کرتا
ہو پس فرض ادا ہوا کہ مطلق حضور کی ادنیٰ فرد موجود ہے اسی طرح اگر ادنیٰ سے آخر کی رکعت میں
سو گیا تو رکعت ادا نہیں ہوتی پس فرض نماز تو اسی قدر حضور سے ادا ہوتی ہے اور کمال کی انتہا نہیں
السلام۔

۱۳۔ حضور طلب کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب العلم

جو عالم بر نیت و غط میل میں جائے

سوال :- عالم کو بطور و غط کے میل میں جانا مثل میل میران کھیر کے درست ہے یا نہیں اور اس
کا نیت وہاں جانے سے یہ ہے کہ وہاں جا کر مباحثہ مخالفان سے کرے۔

جواب :- میل میں جا کر عالم اگر میرد تماشہ نہ کرے اور میل کی برائی بیان کرے اور لوگوں کو
دہاں سے چلے جانے کی ہدایت کرے تو درست ہے بلکہ بہتر و موجب ثواب ہے البتہ اگر غط
و تماشہ دونوں کرے تو گنہگار ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

والدین کی اجازت کے بغیر طلب علم کیلئے سفر کرنا

سوال :- بلا اجازت والدین کے بطلب علم سفر کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر علم فرض کی تعلیم کو باہر بدو اذن والدین کے جاوے بشرطیکہ شہر میں حاصل نہیں
ہو سکتا تو درست ہے ورنہ درست نہیں فقط۔

تقویٰ اور فتویٰ کا فرق

سوال :- تقویٰ کس کا حکم ہے اور فتویٰ کس کا حکم ہے اور ان دونوں میں کیا فرق ہے۔ اور
ان دونوں میں سے ہم پر کس پر عمل کرنا فرض ہے۔

جواب :- تقویٰ یہ ہے کہ جس کو علامتے بدیل قرآن و حدیث جائز کہا اسی پر عمل کرے اگرچہ
بعض دجہ سے اس میں مماثلت بھی معلوم ہوتی ہو اور تقویٰ یہ کہ جہاں شہر ہو اس کو بھی نہ کرے پہلی کو
رخصت کہتے ہیں اور دوسری کو عزیمت و دونوں حکم شرع کے ہی ہیں اور دونوں میں جس پر عمل کرے
درست ہے رخصت سے باہر نہ نکلے اور تقویٰ کرے تو بڑا اجر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبادت کا مطلب

سوال :- شرح شریف میں معنی عبادت کے کیا ہیں کہ جو سب افراد اقسام عبادت پر صادق ہو دیں اور معنی مشہور قاضی کا لفظ تعظیم سب افراد پر بند ہیں تا تنص شامل دھاتی نہیں ہوتے اور امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے معنی عبادت اطاعت کہے ہیں رسالہ ایسا اولیٰ میں پس ایسے معنی ارشاد ہو دیں کہ تمام امور حسہ اور بندیدہ شائع پر صادق آریں۔

جواب :- یہ سب عبادات پر صادق ہے کیونکہ مستحب میں بھی لورہ اللہ ہی تذلّل و طاعت ہوتا ہے۔

تقرب کا مطلب

سوال :- معنی تقرب کیا ہیں کہ جس کے کرنے سے واسطے غیر اللہ تعالیٰ کے شرک لازم آتا ہے فقط۔
جواب :- معنی تقرب کے کسی سے نزدیکی و اولیت حاصل کرنا کہ اس میں جملہ حوادث سے اس چاہے اور استقلال اس سے قطع چاہے۔

نماز میں حضور قلب رکھنے کا مطلب اور اس کا حکم

سوال :- مراد حضور نماز سے کیا ہے کہ جس کے بغیر نماز ادا نہیں ہوتی اور وہ حضور فرض اور واجب ہے اور وہ کسی قدر ہے فقط۔

جواب :- مطلق حضور فرض ہے ادنیٰ اس کا یہ ہے کہ ای انعال کو جان کر کرے فقط۔

قاضی جس جگہ نہ ہو وہاں حکم کے فیصلہ کا حکم

سوال :- مسئلہ جہاں قاضی خرمی نہ ہو تو وہ احکام جو نصاً بر موقوف ہیں اگر اتفاق ہو تو مدعی خود اپنا حق بدین ملت و تجارز کے لئے لے سکتا ہے اگر نہ لے لیا ہے اپنے زعم میں حق پر ہوں تو عرف و اتفاق سے حکم ہو سکتا ہے مدعی کو اپنی حقیقت پر وثوق کامل نہیں تو بے تحکم نہیں ہو سکتا۔

جواب :- جہاں قاضی نہ ہو وہاں تو حکم سے جو شرائط خود ہو وہ فیصلہ کرنا چاہیے اور حکم حکم شل حکم قاضی کے ہوتے گا مگر مدعی کو جس حق میں خود وثوق ہو وہ ایسی شے کو حکم حکم لینا بھی درست نہ ہو گا مسئلہ اگر حکم کرنا کہ مدعی نے یا تو معاف کر دیا یوں ورنہ مال مشتبہ ہے گا اور ایسی صورت میں مدعی گناہ سے خالی نہیں ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ملہ انتہائی تعظیم کے لئے انسانی ذلت اختیار کرنا ہے۔

مناظرہ کرنے کی کس کو اجازت ہے

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین حایان شرع میں ان مشلوں میں۔ اولاً یہ کہ روکنا کفار کا خصوصاً فی زمانہ جو کفر نے بمقابلہ اسلام تحریر و تقریر و طبع کو شدت پیش کیا ہے تو اب الیٰ اسلام کو واسطے تکذیب کفر کے باوجود آزادی بر نسبت ستارہ باہمی تحریر و تقریر قیاسی حکم ہے درمیانہ کہ بیان کرنا خرابی اصول اسلام و قیاحت کفر و جھوٹ میں اور بانہ اولیٰ میں بطور وعظ بہ نسبت جلوس خلوتوں کے کیا حکم ہے سوئم یہ کہ باوجود بیانت علی و مالی بقدر وسعت امور مذکورہ بالا میں سنی نہ کرنے کا کیا حکم ہے بینوا و توجردا۔

جواب :- جو شخص جملہ علوم شریعہ سے بخوبی واقف اور وقائق علامہ و کلام و حقائق اعمال و اخلاص سے بہم دسترس ہو اور ہم ذکا اور تدبیر سے مزین ہو اور مناظرہ و تردید کفر ایسی عمدہ طرح پر کر سکے کہ کسی دجبر سے اسلام پر کوئی حرف و عیب ملانہ نہ ہو اور خود تشکیک مخالفین میں مارت نہ ہو جادو سے تو ایسے شخص کو رو نصاریٰ دیگر منکرین اسلام کا کرنا اور بازارد جامع میں حمایت و خوبی اسلام کا اظہار و وعظ کرنا درست ہے اور کتب مخالفین کو بھی دیکھنا جائز ہے اور جو کوئی ان شرائط مذکورہ سے معذور ہو تو اس کام میں پڑنا سخت حرام ہے اور جواب نساب اسلام ہے اور جو شخص متعلیٰ اس وصف مذکورہ بالا کا ہو تو اس کو یہ کام کرنا بہ بعض وجوہ اولیٰ خلوت سے ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ کوئی امر مذہب و موم نہ ہے اس کے ساتھ مختلط نہ ہو ورنہ ہرگز حلال نہ ہو دیگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایسے معاملات کا حکم جس میں جواز و عدم جواز کا احتمال ہو

سوال :- مسئلہ جو معاملات ایک دلیل سے جائز و دوسرے اعتبار سے منع ہوں مثلاً اجارہ قرار دیں تو ناجائز ہے اور مستحب بھی تو جائز ہے اور کسی طرف نص صریح نہ ہو تو بنظر ہولت دلیل جواز اتوی و ادالی ہے یا نہ۔

جواب :- اگر ایک فقہ میں احتمال محض و فساد دجہت سے ہو سکے اگرچہ تفریح نہ ہو دوسرے ترحیل کرنا عقد صحیح پر چاہیے چنانچہ ہایر میں اکثر جامد مذکور ہوا ہے باب الصرف میں ہے واللہ طریق متعین التصحیحہ یحتمل علیہ تصحیحہ بالتصرف المتعین واللہ اعلم۔
ملہ اس کی صحت کا ایک طریقہ میں ہے جس پر اس کے تصرف کی صحت کا احتمال ہے۔

بضرورت ایسے قول پر عمل کرنے کا حکم جو غیر منفی ہو

سوال: مسائل مختلف مجتہدین میں غیر منفی بہا پر عمل کرنا درجہ کراہت سے زیادہ نہیں ہو سکتا مگر کہے گئے حالت ضرورت میں غیر منفی یا غیر مقلد کا قول پر عمل کرنا کیسا ہے۔
جواب: ضرورت کے وقت روایت غیر منفی بہا پر اور مذہب غیر پر عمل کرنا درست ہے اگرچہ اولاً نہیں خصوصاً اضطرابی و عموم بلوی میں کذا فی رد المحتار واللہ تعالیٰ اعلم۔

عالم بے عمل کی تعریف

سوال: ۱۔ عالم بے عمل وہ ہے کہ اور دن کو ملتے اور آپ نہ کرے یا عالم بے عمل اور ہے یہ نہیں۔
جواب: ۱۔ عالم بے عمل جو تلقین کرے اور خود غلط شرع کرے اگر لوگوں کو دغائے کوائف تلقین کرے خود نہ کرے وہ بڑا نہیں مگر واجبات کو ترک کرے ممنوعات کو کرے وہ عالم بے عمل ہوتا ہے۔
جہلا سے بحث و مباحثہ کرنے کی غرض سے علم حاصل کرنا

سوال: ۲۔ ترمذی ایک معمولی سامووی ہے لوگوں سے مسائل متنازعہ میں گفتگو کر کے فساد کرتا ہے اور عوام اور جہلا سے بلاوجہ بحث و مباحثہ کرتا ہے مسائل مختلف فیہ میں نہایت تشدد کرتا ہے چنانچہ عمرو بنہ جو ایک مبتدی طالب علم لغت العربیہ وغیرہ پر صاحب مشرقیہ ین فی الصلوۃ عند الکعبۃ میں گفتگو کی رہنے کہدفع ین عند کعبۃ منور فی الحدیث ہے۔ عمرو نے جواب دیا نہیں بلکہ سنت ہے چنانچہ سیل الرشاد میں دفع و عدم دفع کو سنت تحریر فرما کر عدم دفع کو راجع کھا ہے۔ منور نہیں ہے اگر منور فی الحدیث ہوتا تو سیل الرشاد میں ضرور تحریر فرمایا جاتا تو زید نے اس کے جواب میں کہا میں کسی کلام نہیں مانتا اور چند کلمات سخت کہے عمرو نے بھی اس کے جواب میں فقرے یہ کہا جو سنت کہ حدیث صحیح سے ثابت ہے اس پر عمل کرنے کو منور کہے وہ ملحد ہے لہذا عرض ہے جو طور سیل الرشاد میں تحریر ہوا ہے یہی درست ہے یا دفع ین عند کعبۃ منور فی الحدیث ہے اور ترمذی جو لوگوں کو ایسے الفاظ کہتا ہے اور کہتا ہے اور لوگوں کو دغلاتا ہے کس جرم کا مستحق ہے اور اس حدیث کا مصداق ہے یا نہیں من طلب الخلو لی جاری بہ العلماء و لیباری بہ

السخاء و یصور بہ وجوہ الناس الیہ اذ ھذا لکذا اللہ اور عمرو نے جو اس کے جواب میں ملحد کہا وہ علم نے اس نیت سے پرشاکر علماء سے بحث کر کے یا بعد پر غر کرے یا لوگوں کا منہ اس علم کے ذریعہ اپنی طرف پھرتا تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں داخل کرے گا۔

کسی درجہ کا گناہ ہے یا منور تو جرم ہے۔

جواب: ۱۔ جو طور سیل الرشاد میں مذکور ہے وہ ہی صحیح ہے احادیث صحیحہ سے دونوں اثبات ہیں کسی ایک کو منوع اور اس کے فعل کو ارتکاب یا فعل کو ارتکاب نہ کہتا چاہیے اور جو شخص ایسے کلمات کہے یا جمادات و عبارات کو مقصود تحصیل علم بنادے وہ سخت گناہ بلکہ مستحق لعنہ ہے اور نہ قابل تادیب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نفس پرورد عالم اور بدعتی صوفی میں کون افضل ہے

سوال: ۱۔ جو عالم کو خوب کھارے اور خوب پیئے اور نماز میں جماعت کی پابندی بھی نہ کرے۔ چاہے جماعت سے یا سٹے اپنے نفس کی خاطر مسائل کو تادیب کرے تو یہ عالم اچھا یا بدعتی ہے بعد از احاجی و طیفی تذکرہ الصدرا چھا فرمائیے۔

جواب: ۱۔ میرے نزدیک یہ دونوں بڑے ہیں مگر عالم نفس پرورد زیادہ بدعتی صوفی جبرست کیونکہ اس کا گناہ لوگوں کو بہت نقصان دیتا ہے صوفی بدعتی کم نقصان دیتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تن پروردی و کامرانی کرنے والا عالم

سوال: ۲۔ عالم کہ کامرانی و تن پروردی کند ادخویشی کم ست کرد ہیری کند یا غرضی حج اور ٹھیک ہے یا صرف مضمون شاعری ہی ہے۔

جواب: ۱۔ معنی شعر کے درست ہیں تن پروردی یہ ہے کہ اپنے نفس و دنیا کے واسطے خلاف شرع کام کرے۔ من و یکھ کر فتویٰ دیوے اور جو سباج کھانے پینے میں موافق حکم شرع کے عمل کرے اور بملات کام کرے وہ داخل شعر کے مضمون میں نہیں ہوتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

۱۔ جہلا سے مت الجھناد ہاں چند آدمی بد وضع جمع ہیں ان سے مت الجھنا اپنے عقائد و اعمال سے پانی میں ویسے ہی رکھنا۔

۲۔ مشد: حافظ قرآن کے مدارج صدر ترجمہ میں زیادہ ہیں اور بلا ترجمہ میں اس مذہب نہیں ہیں اور جھولانا سارے قرآن کا زیادہ گناہ ہے اور کم کم گناہ اور گناہ وہ جھولنا ہے جو اس جھولنے والے نے جو علم کہ تن پروردی اور کامرانی سے گزار رہا ہے وہ خود گم ہے کسی کی رہبری کرے گا۔

کا کم تو بھی اور بے اعتنائی سے ہوا در اگر کسی مجبوری یا مرغی سے ایسا ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔
نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳۱) یسیر اللہ الرحمن الرحیم اما خرق عادت پس بیانش آنکہ حق جل و علا بقدرت کاملہ خود بنابر تصدیق انبیاء علیہم السلام چیز سے اظہار کی نماید کہ حدود آن چیز بہ نسبت ایشان متین می نماید اگر چه بہ نسبت دیگر کسی متین نباشد۔ تفصیلش آنکہ در بعض اشیاء بحسب عادت اللہ موقوف میباشد بر فراموشی اسباب و احوال آن چیز پس کیسکه احوالات و احوال حاصل میبارد حدود و چیز مذکور از خرق عادت نیست و کیسکه احوالات مذکور حاصل نمیدارد و البته حدود آن از قبیل خرق عادت است مثلاً نوشیدن آب سرد خرق عادت نیست و آب سرد خرق عادت و کشتن سلاح خرق عادت نیست و مجروحیت و دعا خرق عادت پس ازین بیان واضح گشت کہ این سبب لازم نیست کہ ہر خرق عادت خارج از مطلق طاقت بشری باشد بلکہ ہر قدر لازم است کہ نسبت صاحب خرقہ حدود آن خلاف عادت باشد بحسب تقوید احوالات و آلات پس بسیار چیز است کہ ظہور آن بتجربہ حق از قبیل خرق عادت شمرده می شود حالانکہ امثال همان افعال بلکہ اقوی و اکمل اذن از باب محروم صاحب ظلم ممکن اوتوق با شد پس و تفیکر بر حاضران و اقربان قدر ثابت باشد کہ صاحب خرق عادت در حق محروم ظلم نمیدارد پس لابد حدود و عادت مذکور ملامت صدق اوتواند بود لہذا نزول مائده از معجزات حضرت مسیح شمرده می شود و اختلاف آنچنان سحر بسیارے را از انبیاء نفیہ از جنس میوہ و شربہ می باشد انتفاع شیاطین حاضری آورده در دوستان و دشمنان خود بآن اتھار می نمایند چون معنی خرق عادت و دفع گشت لابد درین مقام تا مل باید نمود کہ خرق عادت چرا خواہر میگردد و چگونه ظاهر میشود اما اول پس باید دانست کہ ظہور عوارق بالذات انا سباب ہدایت نیست گو کہ در حق بعضی معذرات اتفاقاً سبب ہدایت گردد بلکہ ظہور سبب بالذات برائے تمام حجت و اسکات مخالفین و الزام مجاہدین است البتہ اما آنکہ چگونہ حادث میشود پس بیانش آنکہ حق جل و علا بقدرت کاملہ خود در عالم تکوین تصرف عجیب و غریب بنابر تصدیق مقبولہ از متقدمان خود میفرماید کہ آنکہ قدرت حدود و خرق عادت در برابر ایجاد میفرماید و در باب اظہار آن مامورین نماید عاقلان و کما قدرت تصرف در عالم تکوین از خواص قدرت رہا است در آثار قدرت انسانی ۱۴۔ رسالہ منصب امامت تصنیف مولانا محمد اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ

از صفحہ ۲ تا صفحہ ۲۲ ترجمہ منصب امامت از صفحہ ۱ تا ۲۲۔ اما نزول برکت پس بیانش آنکہ چنانکہ حق جل و علا بحسب کاملہ خود جرم آفتاب را در وسط اشراق عالم فرمودہ و در واقع تائیدی قرار دادہ پس ہر چند انتشار نور در اطراف عالم را محض طاعت از روی تمیز محض از قدرت کاملہ و تعالی است نہ کہ آفتاب را خالق نور قرار دہد ہر آئینہ کا فر گردد و انبیاء باللہ لیکن سنت اللہ باین طریق جاری گردید کہ ہر گاہ آفتاب طلوع می کند تمام عالم از نور می شود و روی زمین از غبار طاعت پاک میگردد و بچشم از بسط اکابر ایشان ملکی اندیشہ نکی و مورد ایشان آفتاب است کہ بر دایہ چرخ ملکوت تابندہ قمرے است از جبروت کہ در شب تاز ناموس و رشیدہ لایہ ہمراہ نزول ایشان یک تریہ از قیام العیب بر در میفرماید کہ سبب اصلاح عالم و انتظام دینی آدم و با عشت ثقیب او در دو تغییر اظہار میگردد پس آنچنان تغییرات و تعلیقات مذکورہ چہ در سماء عالم و اطوار دینی آدم حادث میگردد و ہمراہ قدرت کاملہ بانی است نہ از تسامح طاقت انسانی نہ آنکہ حق جل و علا ایشان را قدرت آثار تصرف عالم مطاع فرمودہ و کار و بار دینی آدم بایشان تفویض نموده پس ایشان با سرائی قدرت خود معرفت بینمایند و این تصرفات گوناگون و تغییرات و تعلیقات در عالم کون بر سرے کاری آورند کہ این اقتضا و شرک محض است و کفر محض ہر کہ بجانب ایشان این عقیدہ فیض داشته باشد بیشک مشرک مردود است و کافر مطرود و بالحدہ تقدیر بر نزول الہی بنابر دیانت کے یاد عاقلے از مقبولین امرے دیگر و حدود تصرفات گوناگون ہمان مقبول اگر چه با سرائی باشد امرے دیگر کہ اول میں اسلام است و ثانی بعض کفر و بین تفاوت درہ از کجاست تا بہ کجا ۱۴۔ رسالہ منصب امامت مذکور تصنیف مولانا محمد اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ در صفحہ ۱۔ ترجمہ منصب امامت از ۶ تا ۶۴ مائده اگر خواہی کہ مکرر در بیابی ہوش گرد آورد گوش بسن دار تصحیح مرام و توضیح مقام موقوف بر بیان نکات است کہ ہمیدہ فی مابین و آن آنکہ قدرت و اختیار چیرے مطاع فرمودن و قوت اقتدار آن تفویض نمودن معنویے دیگر است و ثانی خالص خود در چیزے ظاہر کردن معنویے دیگر مثلاً توان گفت کہ زید بقلم نوشت و مثل خاص غور از کلمات است و در ظلم ظاہر کرد و نمی توان گفت کہ زید قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار کلمات بقلم پروردگار کہ ظلم تا و تنیکہ مثل زید انسان نشود قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار از کلمات حاصل نمیتوان کرد و خواستہ انسان بہ دست نتوان آورد پس اگر کے گوید کہ زید ظلم ما قدرت و اختیار نوشتن

دارد و مقتضای خاصه خوردن و نواخت حاصل کلامش این خواهد بود که زید تعلیم را انسان ساخت و اگر گوید
که زید تعلیم نوشت مقدارش آن باشد که فعل کتابت خاصه زید است و تعلیم را هیچ وجهی در آن فعل قدرت
و اختیار نیست و قوت و اقتدار سه نوع است بین تفاوت سه از یکجا است ثابته کما - چون
این سخن و لفظ نشان شد بر اصل مطلب میرویم و میگوئیم که قدرت و اختیار افعال
خاصه احدیست و قوت و اقتدار آثار مختصه صمدیت یکجاست و پیوسته پیروان از مرتبه امکان به مرتبه
جواب میروند است زیرا که صمدیت قدرت و اختیار آن افعال و مدار قوت و اقتدار آن آثار
نیست الا در جواب وجود پس هر که آن قدرت و اختیار و آن قدرت و اقتدار برائے غیر ثابت
نکند - محصل کلام و کمال مرادش این خواهد بود که خداوند تعالی او را واجب الوجود گردانیده
است ازین نظر و در تحقیق این سخن که شنیدی و فهمیدی فواید بسیار میتوان برداشت
اجمعیان بعضی از آنها میتوان کرد اول آنکه بعضی افعال خاصه الهیه که گاهی در ذوات ظاهر
و انبیاء علیهم السلام جلوه میکنند ایشان را در وقوع آنها هیچ وجهی در قدرت و اقتدار نیست و قوت و
اقتدار نیست پس آن افعال را چون خوردن و پوشیدن از جنس افعال اختیاریه و اعمال مقدوره
نیتوان شمر و طلب ایقاع و ایجاد آنها را ایشان بدان ماند که از کاتب قطع نظر کرده یا قلم خطا
کنند که این سه تلم چنین و چنان نویسد و بداند که قلم در ایقاع این فعل حاکم است و قدرت
اختیارش محال و باطل و پیش ایشان برائے ایقاع آن افعال تدلی و تعظیم بجا آوردن و سجده کردن
چنان باشد که پیش قلم غایت تدلی و تعظیم بجا آرند و امید دارند که بنابر قدرته و اختیاره که
کاتب با دست پیروده است چنین و چنان تواند نوشت شعر -

فعل خاص حق چون ظاهر در ملک شدیانی - اختیار و قدرت ایشان در فهم جزئی
اختیار و قدرت آنجا نیست بجز در کمال - زیرا که هست آن چون ظهور فعل کاتب در قلم
و هم آنکه نیست تفویض و تعریف و تدبیر بر بعضی مگر در غیر و هم میکنند همان نیست قلم و کاتب
ست و همان معنی است که اشارت بر دانان میفرماید که تفویض این دان و آن حواله قلم نموده ایم نه آنکه قدرت و
اختیار خلق و نگویین بجز و داده کن میگویند بایشان تفویض نموده باشد که حصول آن صورت بر حصول
در جواب وجود است کما مرستیم آنکه ازین نظر و در دلالت مجررات بر رسالت انبیاء علیهم

الصلوة و السلام غیر متوان در بیانت زیرا که وقوع آنها متصرف بر قوت و قدرت مقدوره معنی
باشد و عقل و قدرت و استقلال آنها را ایجاد آنها اصلا و مطلقا جائز نیست و در میدان ذکر این فعل
فعل خاص جناب الهی است و قدرت و اختیار را در آن هیچ وجهی در قدرت و اقتدار نیست
این چنین افعال محال است که ظرف تنگ ممکنات و عداد این چنین عطیات تمییزانده شد پس گویا این
جنس افعال خاصه واجب متعال است بر زبان حال میگویند که ما افعال خاصه حضرت الهی ایم که بر قدرت
این حق گوایم چهارم آنکه مقام فنا که بعضی ادیان دست میدهند حقیقتش نه آنست که ایشان چنین
دلت واجب الوجود شوند و نه با قدرت افعال خاصه احدیست و آثار مختصه صمدیت بایشان مقتضی
گردیده غایتش آنست که قدرت و اختیار افعال اختیاریه بشریه و قوت و اقتدار اعمال مقدوره
الشیء از ذات ایشان بکلی محو نمایند و هر چه سلب میفرمایند بدانان همان افعال خاصه الهیه
در ذات ایشان جلوه میکنند و چون قلم و دست کاتب خالی از شعور و اختیار و معز از قوت و اقتدار
نی باشد از اینجا بمعنی حدیث نکنت سمع الذی سمع بر و بصره الذی بصر به الحدیث میتوان در فهم
آن که دانستن معنیات که در بعضی اوقات از انبیاء علیهم السلام روید هر چه ازین قبیل است
یعنی متصرف بر قوت و قدرت و خلق و صفت نیست که در ذوات طبره ایشان و بیعت نموده باشند
بیک شخص فعل خاص الهی است که این جا جلوه میکند مثل حرکت قلم بر فعل کاتب ششم آنکه مشربین
مایلین و لاحقین و برین دو معنی خلط مینمایند که واجب تعالی قدرت و اختیار این افعال و قوت و اقتدار
ایقاع این آثار با این ذوات داده است و چون افعال اختیاریه الشیء و اعمال مقدوره بشریه در تصرف
تصرف آنها نموده و بنابر معین اعتقاد به بنیاد پیش آنها سجده می برند و ندانند و فرامین و تصرف
در افعال عمل می آرند و داد و اشراک میدهند و نمیدانند که تا و تیکه آنها واجب الوجود نشود و قدرت
اختیار این افعال خاصه الهیه حاصل ترانند کرد و فهمیم آنکه فقط علم ذاتی و تصرف استقلال و مثل آنکه
از کلام بعضی علماء مثل مولانا شاه ولی الله شاه بعد از آنکه نسبت بکفار واقع شده مراد از آن نیست
اثبات قدرت و اختیار از درگاه پروردگار است که موجب شرک کفار نابکار است و در مشربین
عرب ذات و صفات احسان را مخلوق خدا و قدرت و اختیار آنها عطا فرموده جناب گریا میدانند
کما مر قیقه و در اطلاق لفظ استقلال ظاهر است زیرا که مشربین میبینی آن افعال خاصه الهیه را به

سبب اختیار و تقدیر حق قدرت و اختیار و افعال مقدور و داخل نمودند و بر افعال
 اختیار و بندگان جمیع احکام استقلال جاری میشود و استحقاق مدح و ذم طاری گوید که همه افعال عباد
 بر قوت و قدرت خدا و اجزی باشد ششم آن که شرکین چه تمسکین چون اصنام را بر افعال خاصه الهیه تاورد
 در ایقان آنها غبار است و آن مستلزم وجوب وجود است و وجوب وجود مستلزم وجوب صفات کمال
 پس گویا معبود است که او را با خدا برابر و در همه کالات همسر میداند و میضادی هم اشارت به بیس
 امر می کند آنجا که میگوید و تمسک به الیحد و الشکر کون من دون الله لئلا اذاد ما زعموا انهم اتوا ربی فاذنوا
 عناد و لا انهم تخلفوا فی اعداءه فیم لایترکوا عبادته ال عبادتها و سموها الهیه شایسته حال
 من یعتقد انها ذوات واجب بالذات تاورد علی ان تدفع عنهم باس الله و تختم ما لم یروا الله لهم
 من خیر اتمنی یعنی شرکین اصنام را واجب الوجود نمینمایند و در صفات او شرک می گویند و انند بگویند
 چون بر منصب استحقاق عبادت می نشاندند گویا که در همه چیز برابر میدهند و باید دانست
 که میان افعال اختیار و عباد با افعال خاصه رب العباد تفاوت بسیار است چرا که عبادت با اختیار
 از جهت با آلت و ادوات مشروط است بشرائط و اسباب مشروطه مثلاً نوشتن است که چند چیز می خرد
 و ادوات و قلم و کاغذ و در وقت زن و نور و نور آفتاب و عقل و خیال و اراده و شوق و ید و اصابع
 و حرکت آنها و ایجاد و رب العباد در اینها مشروط نیست و در همه اینها مشروط و اراده هر چه میخواهد بر وجودی آورد
 حاجت اسباب و آلات ندارد و اینجا که گفته اند که بی بر عباد اراده است تعبیر بکن نیکن می کنند
 آنها امره اذا اراد شیئاً ان یقول لکن یتکون پس اثبات قسم اول از افعال برائے بندگان ایزد
 متعال صحیح است و اثبات قسم ثانی که هر مرتجع و حرکت نتیجه بالحد طلب افعال اختیار از ایشان در
 است و طلب افعال الهیه بجا چنان تقدیر ایشان است و ایشان ذات بی نشان ۱۲ سالار و
 بر ارق تعریف هر نوی حسی شاه صاحب بخاری است تمکن صاحب خلعت الهیه و ۱۳ فصل الملو
 ان معنی نسبت حاجات به الالعیاء معجزه هرات الخلق معجز و احد الاتیان
 بمشاهد و من سرب هوس نوع قدرت البشر و معجز و اعنه فی معجزه هوس
 هو فعل الله و لعل صدق بعباده کفر و هوس من تمی الموت و معجزه هوس
 عن الاتیان بمثل القرآن علی رای بعضه و نحوه و ضرب هر خارج از قدر

فلا یقدر و اعلی الاتیان بمثل کاحیاء الموت و قلب العصا حیه و احوال با قدر
 من صغرة و کلام الشجرة و تبع الماء من بین الاصابع و الشقاق القمر من الارض
 ان یفعله احد الا الله تعالی فیکون ذلك علی ید الیمن من فعل الله تعالی و تحدیه
 علی السلام من یکن به ان یاتی بمثل تعجیزه ۱۲ شفاء قاضی عیاض صفحہ ۱۲۲ قال
 المتکلمون و تحت المعجزة ان یكون فعل الله تعالی و لیست داخله تحت قدره
 البشیر شرح الشفاء المسمى بفتح الصفاء هل کنت الا بشیر کما عجز الناس و رولا
 کما انزل المرسل فکذا لایاتون قومهم الا بما یظہره الله علیهم علی ما یلا نحره حال
 قومهم و لایکن اموالاً یات الیهم و لا لیهوان یتحکموا علی الله حتی یتخیروا بیضاوی ۱۱
 نام آری شفی در کتاب معتقدی المفتی در باب دوم در فصل اول در معنی نبوت و اثبات آن و ذکر معجزات
 فرموده که اشغال این چه یاد کردیم از معجزات انبیاء علیهم الصلوٰة و السلام جز حدیثی تعالی تر اند
 کردن و در فصل ششم در ایمان بخدا تعالی فرموده و دلیل برین آنست که قرآن مجید است و
 معجزان باشد که جز خدا تعالی دیگر بر آن قادر نباشد اگر قول جبرئیل بود و معجز فرمود و اگر قول
 جبرئیل بود و هم چنین معجز نبوت ۱۲ مولانا جید علی لکنی رحمة الله علیه در بعضی صفات خود تحریر
 فرموده و کرامت الاولیاء حق و معجزه یعنی صلی الله علیه و سلم کذا فی کتب الکلام و ما یزعم الامم ان
 اکرامه من الاولیاء انفسهم باطل بل هو فعل الله تعالی یظهره علی بیدار لای تمکیر تا رد تعظیمات و بیس
 قولی و لا یعنی فی صدره اختیارات و لا اختیارات لاهل افعال الله تعالی و تقدیر کذا فی شرح العقائد العصفیه
 الحق المدانی فی الامی المعجزه امر بظہر غلاف العاذه علی بید مدعی النبوة من تعذی المنکرین علی وجہ مدعی
 علی صدقهم و لا یکنم معارضه دلها سبب خبر و الا دل ان یکون فعل الله تعالی و ما یقوم مقام من التروک
 الخ ۱۳ و نیز نوی جید علی صاحب لکنی نے محوار شرح عقائد جلالی معجزه کسات شریط کس
 یکن من من سے ایک یکون فعل الله تعالی و ما یقوم مقام من التروک یعنی ہے اری لیس فی شرح سراف
 فی منکر ہے المقصد ان فی حقیقت المعجزه و البحت یہا من امور ثلثه من شرائط و کیفیت حصولها و
 و مرد و انما علی صدق مدعی رسالت البحت الاقل فی شرائطها مری بسبب الشرط الاول ان یکون فعل الله
 تعالی و ما یقوم مقام من التروک

لکنی نے محوار شرح عقائد جلالی معجزه کسات شریط کس

تیز و شریعہ موافق در ہیں بحث ذکر کردہ قال الامدی علی تصور کون المعجزہ مقدورۃ
 الرسول ام لا اختلفت اکثر فیہ تدبیر بلہم الی ان المعجزہ نماذکر من المقال یسیر المکرر بالعدو
 او منی کونہا مقدورۃ لا یخلق اللہ فیہ القدرة علیہا انما المعجزہ ہناک بنفس القدرة علیہا و ہذہ القدرة
 لیست مقدورۃ لہ و تدبیر آخر دن الی ان نفس ہذا المکرر بمعجزۃ من جہتہ کہ نہا قدرۃ العادۃ و مخلوقۃ
 اللہ تعالیٰ و انکانت مقدورۃ لہ ہی و ہذا المصباح و افہ مرقت ہذا غلطی فیک مافی مبارکۃ الکتاب من
 الاصل ۱۲ اور شرح مفاد میں بھی یہی اختلاف ائمہ در بارہ مقدورۃ بمعجزہ مذکور ہے بلکہ میں اس
 برآن کہ معجزہ نسل بنی نیست بلکہ فعل خلت تعالیٰ است کہ بردست دے اظہار نمودہ بخلاف افعال
 دیگر کہ کسب این از بندہ است و خلق از خلت تعالیٰ و در معجزہ کسب نیز از بندہ نیست پس معنی این آیت
 نیست کہ ہر دست از دست صورتہ و لکن اللہ ہی حقیقتہً و ان نیز مراد نیست کہ دست خلق از دست
 کسب از کسب بن غیرہ تمام افعال جاری است ۱۲ معادین النبوة تصنیف شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ
 علیہ جلد دوم صفحہ ۱۱۶ مطبعہ ناصری دہلی مولانا شاہ سخاوت علی صاحب جوہری کہ اکابر علمائند اور
 اجل خلفاء حضرت سید صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اپنے رسالہ عقائد نامہ اردو میں لکھتے ہیں۔
 سوال ۱۰ کہ امت کی ہے۔

جواب ۱۰۔ خلاف عادت کا کام الیام کے ہاتھ سے ہوسکتا ہے و در کی راہ قصیدی عدت میں جگہ
 یا ہوا پر پلے یا کھانا پانی حاجت کے وقت مل جاوے۔

سوال ۱۱ کہ امت اس کے اختیار میں ہے یا نہیں۔

جواب ۱۱۔ اختیار میں نہیں ہے جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کی قدرت بڑھانے کو ان کے ہاتھ
 سے ظاہر کر دیتا ہے ۱۲ مولانا سید اولاد حسنی صاحب قنوی (شاگرد مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب)
 کہ اجل خلفاء حضرت سید صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں تحت
 خروج اس آیت خریف کے دلائل کہ علیک امر بالمعروف نہایت آیت کریمہ ہمارے معجزہ تو اللہ علیہ السلام
 بایہ کر دیکھتے ان کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم باجائے قوم غرہ نہایت حرمیں بودند عارضی ایشان از اسلام

برآن عالی مقام گران می نمود۔ دوم آنکہ خواہش آنجناب بود آنکہ ہر گاہ قوم طلب معجزہ کنند ان معجزہ
 حسب خواہش ایشان ظہور پادتا باشد کہ ایمان آرند و ان نمی شد سوم آنکہ اصداد معجزہ و قبول
 ایمان بخواہش و اختیار رسول نمیشد تا او تعالیٰ نخواہد و ارادہ فرماید و قورع نیاید و نیز خواہست
 بجا نہ تانخواست غیر خود نمیشد ہر چند ان غیر مقبول و فرستادہ اش باشد ۱۳

۱۔ ترجمہ ۱۔ خرق عادت کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے انبیاء علیہم السلام
 کی تعین کے لئے ایسی باتوں کو ظاہر فرماتے ہیں کہ اس کا صادر ہونا ان کی نسبت سے مستحکم ہوتا ہے
 اگرچہ دوسرے شخص کی نسبت سے مستحکم نہیں ہوتا ہے اور اسی کی تفصیل یہ ہے کہ بعض اشیاء کا وجود حسب
 عادت الہی موقوف ہوتا ہے اس چیز کے اسباب و سامان کے فراہم ہونے پر پس ہر شخص کو سامان و
 ذرائع ملتا ہے اس سے مذکورہ چیز کا صادر ہونا خرق عادت نہیں ہے اور جس کو مذکورہ ذرائع حاصل
 نہ ہوں اس سے البتہ ان باتوں کا ظاہر ۱۔ جملہ خرق عادت کے ہے مثلاً کسی کاتب کے لئے لکھنا خرق
 عادت نہیں ہے اور اس شخص کے لئے جو لکھنا پڑھنا جانتا ہو لکھنا خرق عادت ہے اور لکھنا اس
 کمی کو مازان خرق عادت نہیں ہے اور صرف بہت دور سے بار دینا خرق عادت ہے پس اس
 بیان سے واضح ہو گیا کہ یہ لازم نہیں ہے کہ ہر خرق عادت مطلق طاقت بشر سے خارج ہو بلکہ اسی
 قدر لازم ہے کہ جس شخص سے خرق عادت کا ظہور ہو اس سے اس کا صدور اسباب و ذرائع کے
 فقدان کی وجہ سے خلاف عادت ہو۔ پس بہت سی چیزیں ہیں کہ اس کا مقبولان حق تعالیٰ سے خرق
 عادت کی قسم سے سمجھا جاتا ہے حالانکہ اس قسم کے افعال بلکہ اس سے قوی اور اعلیٰ صاحبان معجزہ علیہم
 سے ممکن الاقرب ہے تو اگر کسی وقت حاضرین واقف پر نہایت ہر یائے کہ جس شخص سے خرق عادت کا
 ظہور ہو رہا ہے وہ حق معجزہ علیہم میں مہارت نہیں رکھتا ہے تو اس خرق عادت کا اس سے ظاہر ہونا
 ان کی بیجا کی نشانی ہر سکتی ہے اس بنام پر ماندہ کا آسمان سے نازل ہونا حضرت مسیح علیہ وسلم و
 المعصومہ فاطمہ کا معجزہ سمجھا جاتا ہے برخلاف اس کے اہل محراب بہت کچھ نفیس اشیاء از قسم سیرہ و
 شیرینی شیاہیں کا مدد سے حاضر کر لیتے ہیں اور اپنے دوستوں اور ہم نشینوں میں اس پر فخر کرتے ہیں۔
 جب خرق عادت کے معنی ظاہر ہوئے تو اب اس جگہ پر غور کرنا چاہیے کہ خرق عادت کیوں ظاہر ہوتا

ہے اور کسی طرح ظاہر ہوتا ہے جس کے لئے حسب ذیل امور قابل غور ہیں۔

۱۱۔ اول تو یہ جاننا چاہیے کہ خارق عادت کا ظہور بالذات اسباب ہدایت سے نہیں ہے
گو بعض نیک بختوں کے حق میں اتفاقاً ہدایت کا سبب بھی ہوتا ہے بلکہ اس کا ظاہر ہونا ہی
بالذات تمام محبت اور خالصین کو سکت کرنے اور جھگڑنے والوں کو ملزم بنانے کیلئے ہے۔ الخ
۱۲۔ دہا یہ کہ خرق عادت کس طرح ظاہر ہوتا ہے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ
اپنی قدرت کا طرے عالم کون و مکان میں عجیب و غریب تعریف اپنے مقبولوں میں سے کسی مقبول
کی عداقت ظاہر کرنے کے لئے فرماتے ہیں مذکور خرق عادت کے صادر کرنے کی قدرت اسی مقبول
بندہ میں ایجاد فرماتے ہیں اور اس کو ظاہر کرنا ایک مامور فرماتے ہیں۔ حاشا و کلام بلکہ اس عالم ممکن میں
تصرف کی قدرت صرف قدرت ربانی کے خواص سے ہے نہ کہ قوت انسانی کے آثار سے۔ ار سالر منصب
امامت مصطفیٰ مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ از صفحہ ۳۴ تا ۳۵۔ در سالر توجہ منصب
امامت صفحہ ۳۴ تا ۳۵۔ بارکت کا نازل ہونا تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ جل جلالہ
نے اپنی حکمت بالغہ سے جرم آشوب کو عالم کو منور بنانے کا اور تاریکی کو دفع کرنے کا واسطہ قرار دیا
ہے تو چونکہ اطراف عالم میں نور کا پھیلنا اور روتے رہنے سے اندھیرے کا کمزور پڑ جانا محض اللہ تعالیٰ
کی قدرت کا حصہ ہے اسی لئے جو شخص آفتاب کو خالق نور قرار دے گا وہ کافر ہو جائے گا ایسا
باللہ لیکن سنت الہیہ اسی طریق پر جاری ہے کہ جب آفتاب طلوع کرتا ہے تو تمام عالم منور ہو
جاتا ہے اور روتے زمین ظلمت کے غبار سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی طرح چونکہ ان کے اکابر علی
یہی اور شریعتی ہے ان کا وجود ایک آفتاب ہے کہ آسمان عکس کی بلندی پر نہا ہوا ہے اور ایک
چاند ہے جو رات کا کرنا سوت کی اندھیری شب میں چمک رہا ہے تو غور ہے کہ ان کے نزول کیساتھ
ایک لرغیب الیقین سے ظہور فرماتا ہے کہ سب عالم کی اصلاح اور بنی آدم کے انتظام کا اور
باخت اس کے آئٹ پلٹ کا اور تغیر اطوار کا ہوتا ہے لہذا جو کچھ کہ تغیرات و انقلابات مذکورہ غزلہ
انتظار عالم میں ہوں گا ان پر بنی آدم کے ظاہر ہوتے ہیں تمام کے تمام قدرت کا طرے ربانی سے ہیں نہ کہ اسکا
حاکم کے نتائج نہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ ان کو عالم میں آثار تعریف کی قدرت عطا فرماتا ہے اور
بنی آدم کے کا دیا سان کے حوالہ فرما دیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنی قدرت صرف کرتے ہوں اور

یہ گونا گوں تعریفات اور بتوں تغیرات عالم کون و مکان میں ظاہر کرتے ہیں کہ یہ اعتقاد شرک محض
ہے اور کفر خالص جو شخص کہ ان بزرگوں کی نیست ایسا برا عقیدہ رکھے بیشک وہ مشرک و مردود
ہے اور راندہ ہوا کا فر حاصل کام تقدیر الہی کا نازل ہو جائے گا کسی کی وجاہت کی بناء پر یہ کسی مقبول
بارگاہ الہی کی دہلے اس میں تہیہ ملی کا ہونا ایک امر دیگر ہے اور اسی مقبول سے تعریفات کوئی کا
صادر ہونا اگرچہ امر الہی سے ہو امر دیگر ہے کہ اول میں اسلام ہے اور دوسرا کفر محض۔ ع۔
بین تفادات رہ از کجاست تا کجما (در سالر منصب امامت مذکور مصطفیٰ مولانا محمد اسماعیل صاحب
شہید رحمۃ اللہ علیہ صفحہ ۱۰۰۔ ترجمہ در سالر منصب امامت از صفحہ ۳۴ تا ۳۵)۔

نائدہ۔ اگرچہ چاہتے ہو کہ راز اصلی معلوم کرو تو عقل کو کام میں لاؤ اور میری طرف کان لگا کر
منو، وضاحت مقام اور متفق مقصد ایک نکتہ کے بیان پر موقوف ہے جس کو خوب غور سے سمجھنا
چاہیے اور دوسرے ہے کہ کسی چیز کا قدرت و اختیار فرما دینا اور اس کے قوت اقتدار کو لغو یعنی کرنا
ایک دوسرا مفہوم ہے اور اپنے خالص فعل کو کسی چیز میں ظاہر کرنا ایک دوسرا مفہوم ہے مثلاً یہ کہ
کئے ہیں کہ زمین نے تلم سے کھلا اور اپنے فعل خاص کو جو کتابت ہے تلم میں ظاہر کیا۔ یہ نہیں کہہ سکتے
کہ زمین نے حرکت کے اختیار و قدرت کو اور امتداد کتابت کی قوت کو تلم کے سپرد کر دیا اس لئے کہ تاویل
تلم یہ کہ شل انسان نہ ہو گا۔ حرکت کے اختیار و قدرت کو اور امتداد کتابت کی قوت کو حاصل نہیں
کر سکتا اور انسان کی خاصیت کو ہاتھ میں نہیں لاسکتا۔ تو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ زمین نے تلم کو انسان
بنادیا اور اگر یہ کہے کہ زمین نے تلم سے کھلا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ فعل کتابت زمین کا خاصہ ہے اور
تلم کو کسی طرح بھی اسی فعل میں نہ کوئی قدرت و اختیار ہے نہ قوت و اقتدار۔ ع۔

بین تفادات راہ از کجاست تا کجما

جس پر بات و لیش اور خاطر مزہم گئی تو اب ہم اصلی مطلب پر آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ افعال کا
اختیار و قدرت خاصہ جناب احدیث اور آثار پر اقتدار و قوت مخصوصہ جناب حمدیت کی شخص کو یا
کسی چیز کے سپرد کر دینا سترہا مکان سے مرتبہ و بموجب کے باہر ہے اس لئے کہ مبدیہ قدرت و اختیار
ان افعال کا اور مدار قوت و اقتدار ان آثار کا بجز وجوب وجود کے کچھ نہیں تو جو شخص اس قدرت و اختیار
کو اور اس قدرت و اقتدار کو دوسرے کے لئے ثابت کرے گا اس کا حاصل کلام اور مقصود اصلی یہ ہوگا

کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو واجب الوجود بنا دیا ہے اس پر سترین تمہید اور تاویل تحقیق سے جو تمہنے
 سنا اور سمجھ لیا بہت سے فائدے اٹھا سکتے ہو جس میں سے یہاں کچھ بیان کئے جلتے ہیں۔
 اول قرینہ بعض افعال خاصہ الہیہ کہ کبھی طائر اور انبیاء علیہم السلام کی ذات بلکہ تقدیر میں جلوہ
 کوہے ہیں ان نفوس قدسیہ کو ان چیزوں کے واقع کرنے پر کسی قسم کی قدرت و قوت و اقتدار نہیں ہوتا
 ہے پس ان افعال کو شل کھانے اور پینے کے افعال اختیار اور اعمال مقدورہ کی جنس سے نہ سمجھنا چاہیے
 اور ان امور کے واقع ہونے اور ایجاد کرنے کا ان لوگوں سے مطالبہ الہی ہے کہ کاتب سے قطع نظر کر
 کے کوئی شخص قلم سے خطاب کرے کہ ہاں اسے قلم ایسا اور ایسا کلمہ بلکہ یہ یقین رکھیں کہ قلم اس قسم
 کا فعل واقع کرنے میں مجبور و محض ہے اور اس کی قدرت و اختیار محال اور باطل ہے اور ان کے آگے ان
 افعال کے واقع کرنے کے لئے عاجزی کرنا اور تعظیم بجا لانا اور سجدہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ قلم کے آگے
 نہایت ہی عاجزی اور تعظیم بجا لائیں اور یہ آئندہ رکھیں کہ جو قدرت و اختیار کہ کاتب نے اس کے ہر
 کر دیا ہے اس کے لحاظ سے وہ ایسا اور ایسا کلمہ کہتا ہے جیسا کہ ایک شاعر نے ایک شعر کہہا ہے جس
 کا ترجمہ یہ ہے اللہ تعالیٰ کا فعل خاص جو فرشتہ یا نبی میں ظاہر ہوا۔ ان کی قدرت اور ان کا اختیار موانع
 نبی کے کوئی نہ کھا۔ وہاں پر تو اختیار و قدرت نہ کم ہے نہ زیادہ۔ اس لئے کہ وہ ایسے ہی ہے جیسے کاتب
 کے فعل کا قلم سے ظہور ہوتا ہے۔ وہ شریک و سرور و اختیار و تدبیر کی نسبت جو بعض فرشتوں سے
 بھی کرتے ہیں وہی قلم اور کاتب کی نسبت ہے اور وہی مطلب ہے کہ انشاء پر دانہ کھینچے ہیں کہ اس کی
 اور اس کی تفصیل ہم حوالہ قلم کر چکے ہیں نہ یہ کہ خلق و تکوین کا اختیار و قدرت و تہجد و امارہ کن تکون
 اور کے حوالے ہو گئی ہو کہ اس کا حاصل ہونا و حجب و وجود کے حاصل ہونے پر موقوف ہے جیسا کہ
 گزشتہ ہے۔ نیز آریہ کہ اس تقریر سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی رسالت پر معجزات سے
 و رسالت کا راز بھی معلوم ہو سکتا ہے اس لئے کہ ان کا واقع ہونا قوت مودعہ اور قدرت معجزہ
 پر متصرف نہیں ہو سکتا ہے اور ان کی قدرت و استقلال کو ان چیزوں کے ایجاد میں مقلد ہرگز اور
 مطلقاً جائز نہیں دیکھتی ہے اور چاہتی ہے کہ یہ فعل افعال خاصہ جناب الہی سے ہے اور قدرت و
 اختیار کو اس میں کسی وجہ سے بھی دخل نہیں ہے اور اس قسم کے افعال کی قدرت و طاقت اعمال سے
 ہے اس لئے کہ ممکنات کا تسلسل صرف اس قسم کے مصلیات کا متحمل نہیں ہو سکتا ہے تو گویا اس قسم

کے افعال خاصہ واجب متعال سے ہیں اور بزبان حال کہتے ہیں کہ ہم افعال خاصہ حضرت الہی ہیں کہ اس
 نبی کی نبوت پر گواہ ہیں۔

چوتھا کہ مقام فتا و جو بعض اولیاء کو حاصل ہوتا ہے اس کی حقیقت یہ نہیں ہے کہ جو لوگ
 میں ذات واجب الوجود ہو گئے ہیں یا افعال خاصہ جناب احدیت اور آثار مخصوص جناب احدیت
 کی قدرت ان کے حوالے ہو گئی ہے بلکہ حد یہ ہے کہ قدرت و اختیار افعال اختیار و قدرت و
 اقتدار اعمال مقدورہ انسانی ان کی ذات سے بالکل غور فرما دیتے ہیں اور ہر طریقہ سے سلب فرما
 دیتے ہیں اس کے بعد ہی افعال خاصہ الہیہ ان کی ذات میں جلوہ کرتے ہیں اور جو کلمہ کاتب کے ہاتھ
 میں قلم شور و اختیار سے خالی اور قوت و اقتدار سے معبر ہوتا ہے اور یہی معنی اس حدیث کے ہیں
 جس کا ترجمہ یہ ہے کہ میں اس کی سماعت میں جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی بشارت
 جس سے وہ دیکھتا ہے۔ الحدیث

پانچواں یہ کہ امور غیبیہ کا جاننا کہ بعض اوقات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ظاہر ہوتا
 ہے وہ بھی اسی قسم سے ہے یعنی کسی قوت و قدرت و شان و صفت پر متصرف نہیں ہے کہ ان لوگوں
 کی ذات قدسی صفات میں ودیعت رکھ دیئے ہوں بلکہ یہ محض خاصہ الہی کے افعال سے ہے کہ اس
 جگہ جلوہ کرتا ہے جیسے قلم کی حرکت کاتب کے قلم سے۔

چھٹا یہ کہ گزشتہ موجودہ مشرکین ان دو معنی کو مخلوط کر دیتے ہیں کہ واجب تعالیٰ ریعنی
 اللہ تعالیٰ نے ان افعال و قوت و اقتدار کا تدبیر و اختیار ان پانچ کے واقع کرنے کے لئے ان ہستیوں
 کو مقرر فرمایا ہے اور چونکہ انسان کے افعال اختیار اور شر کے اعمال مقدورہ ان کے قبضہ تعریف
 میں رکھ دیا ہے اور اس کی بے نیاز و عقیدہ کی بنا پر ان کے آگے سجدہ کرتے ہیں اور مذہب میں اور تعریف و
 تادیب میں ملاتے ہیں اور ان کے شرک کی داود بیتی ہیں اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ جب تک کہ یہ واجب
 الوجود نہ ہوں۔ یہ افعال خاصہ الہیہ کی قدرت و اختیار حاصل نہیں کر سکتے۔

ساتواں یہ کہ اتفاقاً علم ذاتی اور تعریف استقلال وغیرہ کہ بعض علماء کے کلام میں جیسے کہ مولانا
 شاہ ولی اللہ شاہ عبد العزیز صاحب نے کفار کی نسبت استعمال کیا ہے اس سے مراد وہ گاہ پروردگار
 سے اسی قدرت و اختیار کا ثابت کرنا ہے جو کفار نابکار کے شرک کا موجب ہے درمشرکین عرب

توفات و صفات اسنام کو مخلوق خدا اور ان کے قدرت و اختیار کو جناب کبریا کا عطا فرمایا ہو جانتے تھے جیسا کہ اس کی تحقیق گزرجی اور لفظ استقلال کو مطلق رکھنے کی وجہ ظاہر ہے اسلئے کہ مشرکین نے دین ان افعال خاصہ جناب احدیث کو بر سبب اعتقاد اور تقویٰ یعنی قدرت و اختیار کے افعال اختیار و اعمال مقدور میں داخل کرتے تھے اور بندوں کے افعال اختیار پر تمام احکام استقلال جاری ہوتے ہیں اور مدح و ذم کا استحقاق طاری ہوتا ہے اگرچہ تمام افعال بندوں کے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوت و قدرت پر مبنی ہیں۔

آنھوں نے یہ کہ مشرکین نے نیکیوں پر نہ کہ بتوں کو افعال خاصہ الہیہ پر قیاد اور اس کے واقع کرنے میں مختار سمجھتے ہیں اور یہ مستلزم وجوب وجود کا ہے اور وجوب وجود جامع تمام صفات کمال کا ہے تو گویا وہ ایسا مجبور ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے برابر اور تمام کالات میں ہمسر جانتے ہیں اور یہ ضادی بھی اس امر کی طرف اشارہ کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ "اور مشرکین اللہ تعالیٰ کے موا جس کی عبادت کرتے ہیں اس کا انداد نام رکھتا اور انہوں نے جو بر گمان کیلئے کہ وہ اس کی ذات و صفات میں برابر ہے اور یہ کہ وہ اس کے افعال میں مختلف نہیں ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس کی عبادت کو چھوڑ کر ان کی عبادت اختیار کر لی ہے اور ان کا نام "اکبتہ" رکھ دیا ہے تو ان کا حال اس شخص کے مشابہ ہے جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ ذات واجب ہیں یا لذات جو قادر ہیں اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کو ان سے منع کریں اور ان کو وہ بھلائی عطا کریں جو اللہ تعالیٰ ان کو دینا نہیں چاہتا" (ختم)

یعنی مشرکین اسنام کو واجب الوجود نہیں کہتے ہیں اور اس کی صفات میں شریک نہیں کرتے ہیں لیکن جب منصب استحقاق عبادت پر ٹھٹھتے ہیں تو گویا کہ تمام چیزیں برابر جانتے ہیں۔

فائدہ: دجانتا چاہیے کہ رب العباد کے افعال خاصہ کے ساتھ بندوں کے افعال اختیار میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ وہ بندوں سے جس چیزوں کی ایجاد آکات و تورات کے ساتھ کرتا ہے۔ وہ چند شرائط و اسباب کے ساتھ مشروط ہے مثلاً کھنے کے لئے چند چیزوں کی ضرورت ہے۔ علم کا فقدان آگے نہ والا چاہتا اور آنکھوں کی روشنائی اور نور آفتاب اور عقل و خیال و ارادہ اور دیکھنے کا اشتیاق اور انگلیاں اور ان کی حرکت اور رب العباد کی ایجاد ان سے مربوط و وابستہ کے ساتھ مشروط و بکمال اور

کے ساتھ جو کچھ چاہتا ہے وجود میں لاتا ہے اور اسباب و تورات کی کوئی حاجت نہیں رکھتا اور ایجاد کرائی کو جو صرف ارادہ پر مبنی ہے کن فیکون سے تعبیر کرتا ہے۔ انھا املوا اذا اراد شیئاً ان یقول له کن فیکون۔ یعنی جیسا کہ اس کا کسی کام کو حکم ہوتا ہے تو وہ اس کو کہتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے۔ یہی قسم اول کا ثابت کرنا بندوں کے لئے افعال ایزد متعال کی طرف سے توبہ صحیح ہے اور قسم ثانی کا ثابت کرنا تو کفر مرتجح ہے اور شرک قبیح حاصل کلام یہ ہو اگر ان کے افعال اختیار کا طلب کرنا تو صحیح ہے اور افعال الہیہ کا طلب کرنا یہ بجا ہے کیونکہ اول الذکر ان کا مقدر ہے۔ اور ثانی الذکر ذات بے نشان کی شان ہے ۱۷ رسالہ رد ہوائی مصنف مولوی محمد حسین شاہ صاحب بخاری بت شکلی صاحب خلعت السنوۃ ہوائی مصنف مولوی فضل رسول بدایونی کا۔

جان لو کہ انبیاء نے جو چیزیں پیش کی ہیں ان کو معجزہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مخلوق اس کا مثل لانے سے عاجز ہے اور وہ دو قسم پر ہے ایک قسم تو وہ ہے جو چیزیں انسانی قدرت تو لگتی ہے لیکن اس سے عاجز ہو گئی تو ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کا مثل ہو گئی جو اس کے نبی کے صدق پر دلیل ہے جیسے موت کی تسف سے ان کو بھیر دینا اور انکو عاجز کر دینا ہے قرآن کا مثل بنانا ان کے بعض کی رائے کے مطابق اور اس کی مثل اور ایک قسم وہ ہے جو ان کی قدرت سے ہی باہر ہے کہ اس کا مثل لانے سے وہ عاجز رہ گئے جیسے مردہ کو زندہ کرنا اور عصا کا سانپ میں بدل جانا اور پتھر سے آدمی کا نکالنا اور درخت کا پانی کرنا اور انگلیوں سے پانی کا بہنا اور چاند کا پھٹ جانا کہ جس کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا تو اس کا ظہور نبی کے ہاتھ پر ہو گا لیکن ہو گا اللہ تعالیٰ کا مثل الہی علیہ السلام کی طرف سے چیلنج اس کو جو ان کی تکذیب کرے کہ اس کا مثل لا سکے جو اس کو عاجز کرنے کے لئے ہو گا ۱۲۔ شفاء قاضی صیاض صفحہ ۱۲۲ مشکمیں کہتے ہیں اور معجزہ کے تحت مثل الہی ہو سکتی بنا پر اذہر کہ وہ طاقات بشری کے تحت داخل نہیں ہے ۱۳ شرح شفاء المسمی بفتح المعنا کہیں تو تمام لوگوں کے مثل آدمی ہوں اور تمام رسولوں کے مثل رسول ہوں تو اپنی قوم کے پاسی معجز اس چیز کے نہیں لاتے تھے کہ جس کو اللہ تعالیٰ ان پر ظاہر کر دے جو ان کی قوم کی حالت کے مناسب تھے یعنی وہ بنا ہے ان کے بھرنے کی جیسے معجزہ میں نظام اللہ شیدوں میں مرتضیٰ اور حق توبہ ہے کہ ان کا بھرنے کے مثل لانے سے اس وجہ سے تھا کہ قرآن مجید انہیں انصاف و جانت کے درجہ میں تھا

ہو اور آیات کا حکم ان کو یا ان کے لئے یہ تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ پر حکم کریں جس وقت وہ چاہیں۔
 بیضاوی شریف ۱۰۲ امام تورپشتی نے کتاب معتمد فی المعقود کے دوسرے باب کی پہلی فصل
 میں نبوت اور اس کے اثبات کے معنی میں معجزات کے ذکر میں فرمایا ہے کہ یہ جو کچھ ہم نے ایضاً
 علیہم السلام کے معجزات بیان کئے بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا اور چھٹی فصل میں اللہ تعالیٰ
 پر ایمان کے بارے میں فرمایا کہ دلیل اس پر یہ ہے کہ قرآن مجید ہے اور معجزہ وہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کے سامنے کوئی اس پر قادر نہ ہو اور اگر جبرئیل کا قول ہوتا تو معجزہ نہ ہوتا اور اگر خود پیغمبر کا بھی
 قول ہوتا تو معجزہ نہ ہوتا مولانا جید علی نوکی رحمۃ اللہ علیہ اپنی بعض تصانیف پر تحریر فرماتے ہیں
 کہ اور کرامت اور یا محقق ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ وہی طرح کتب کلام میں ہے اور
 جو علوم کا خیال ہے کہ کرامت خود دادیہ کا فعل ہے تو یہ باطل ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے جس
 کو وہ ولی کے ہاتھ پر اس کی عزت افزائی کے لئے اور اس کے شان کی عظمت کیلئے ظاہر فرماتا ہے
 اور کسی ولی یا نبی کو اس کے صادر ہونے کا کوئی اختیار نہیں ہوتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے افعال
 میں کمی کو اختیار نہیں جیسا کہ شرح عقاید عقیدہ مصنف محقق دہلوی میں ہے "وہ یعنی معجزہ ایک ایسا
 معاملہ ہے جو خلاف عادت مدعی نبوت کے ہاتھ پر منکرین کو چیلنج دینے کے لئے ظاہر ہوتا ہے یہی
 طریقہ جو ان کے صدق پر دلیل ہو اور منکرین سے اس کی مقابلہ ممکن نہ ہو سکے اور اس کی سات شریکیں
 ہیں اولیٰ یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہو یا جو اس کے قائم مقام ہو تو رک سے الخ

دوسرا مقصد معجزہ کی حقیقت کے بیان میں اور اس میں بحث تین امور سے ہوتی ہے شرائط
 سے اور اس کے حصول کی کیفیت سے اور مدعی کے صدق پر اس کی دلیل کے طریقے سے رسالہ پہلی بحث
 شرائط میں اور وہ سات شریکیں ہیں اولیٰ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا فعل اور اس کے قائم مقام ہو تو رک سے و
 نیز شرح موافق میں اسی بحث میں ذکر کیا ہے کہ مدعی نے فرمایا ہے کہ کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ
 معجزہ کی قدرت رسول کو ہے یا نہیں تو اگر نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ معجزہ
 جیسا کہ مقال میں ذکر کیا گیا ہے حرکت کا نام نہیں ہے پڑھنے یا چلنے سے کیونکہ وہ اس کی قدرت میں ہے
 کہ اللہ تعالیٰ اس میں اس قدرت کو پہلے کر دیتا ہے جو اس پر ہوتی ہے بلکہ یہاں پر معجزہ سے مراد منصف
 اس پر قدرت ہے اور یہ قدرت اس کی مقدورہ نہیں ہوتی اور وہ مردوں کا خیال ہے کہ یہ حرکت نہیں

معجزہ ہے اس وجہ سے کہ وہ خالق عادت ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور اگر چہ نبی کی قدرت
 کے اندر ہے اور یہی صحیح ہے اور جب تم نے یہ سمجھ لیا تو تم پر پوشیدہ نہ ہے کہ جو کچھ کتاب میں ملے
 بلکہ یہ اس بات پر مبنی ہے کہ معجزہ نبی کا فعل نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے کہ نبی کے
 ہاتھ پر ظاہر کیا ہے بخلاف دوسرے افعال کے کہ یہ بندہ کا کسب ہے اور اللہ تعالیٰ کی خلقت
 اور معجزہ میں کسب بھی بندہ کا نہیں ہے تو اس آیت کے معنی یہ ہوتے کہ نہیں ماریا تم نے جبکہ تم نے ماریا
 بلکہ اللہ نے ماریا حقیقتہً اور وہ بھی مراد نہیں ہے کہ میں نے پیدا کر کے ماریا جبکہ تم نے کسب کے ذریعہ
 ماریا اس لئے کہ یہ تمام افعال میں جاری ہے۔

اور اگر آپ پر ان کا منہ پھیر لینا بھاری ہے الخ اس آیت کے ہمہ ہدایت خیر سے چند
 نامہ معلوم کرنا چاہیے ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کے ایمان پر بہت حریص
 تھے اسلام سے ان کا منہ پھیر لینا ان عالی مقام پر بہت گراں تھا دوسرا یہ کہ انتخاب کی خواہش تھی کہ جب
 قوم معجزہ طلب کرے تو وہ معجزہ ان کے حسبِ خواہش پورا ہو جائے تاکہ یہ ممکن ہو سکے کہ وہ ایمان لائیں
 اور یہ نہیں ہوتا تھا تیسرا یہ کہ معجزہ کو صادر کرنا رسول کی خواہش و اختیار سے نہ ہوتا تھا جب کہ
 اللہ تعالیٰ خود نہ چاہے اور خود ارادہ نہ فرمائے واقع نہیں ہوتا تھا اور نیز حق سبحانہ قلم کا ارادہ
 اپنے فکر کی خواہش کے تابع نہیں ہوتا تھا اگرچہ وہ غیر شخص اس کا مقبول اور بھیجا ہوا ہی ہو۔

۱۳۴ مرزا حفیظ اللہ بیگ صاحب در خط مولوی محمد حسین صاحب مراد آبادی السلام علیکم
 مولوی محمد اسماعیل صاحب کا کہنا حق ہے اور سب ان کے موافق ہیں کوئی خلاف نہیں۔ عبارت موافق
 مقادیر ان کے موافق ہے مولوی اسماعیل صاحب قدرت یلہ کے منکر ہیں کہ قدرت دیگر تصرف کردوں
 جیسا کہ افعال اختیار کی قدرت ہے کہ عادت الہی ہے جب قصد کرے دیسای ہو جاوے تصرفات
 میں یہ نہیں جیسا حکم کرے فکر کو اختیار دے کہ متصرف بنا دیا سو افعال اختیار میں مادہ قدرت ہوتا ہے
 ظاہر اور فعل حق تعالیٰ کا مخفی ہے اور معجزات و تصرفات میں ظاہر بھی مجزہ ہے مثل علم کے منکر
 مجزہ قدرت محدود اس مثل تک نبی ولی یا ہوتی ہے کہ وہ عالم اس امر عالم کا ہے کہ مجزہ ہے ہر
 صادر کرتے ہیں اور مجزہ کو قصد اس مثل کے کرنے کا حکم ہے جس علم جیسی حرکت ہوتی مگر علم علم سے
 جاری ہے نبی کو علم و ارادہ و ترجمہ بھی ہوتا ہے اس علم و ترجمہ کو اختیار جزئی سے تعبیر کرتا ہوں سراسر

کا اثبات شرع موافق مقام میں ہے اور کلام مولوی اسماعیل مرحوم و دیگر علماء اسی کا انکار نہیں کرتے
تعدد و تکرار نہ ہونا کہ مثل قدرت دیگر افعال کے عادتہ کہ وقت قصد کے جب چاہیں کر لیا کریں۔
اگر جس کو اختیار کلی و قدرت یکہ کہتا ہوں اسی کا انکار ہے پس یہ تو اصل مراد ہے اگر ضرورت ہوگی تو
پھر شرع عدلت مقاصد کا کردار گا۔ روز غالباً آپ کو حاجت زیادہ کھنے کی نہ ہو دیگی و انعام
اذا اگر طاق و الاماری جس میں کتب شریعت و قرآن و حدیث رکھی ہوں سر کے برابر ہے تو
کچھ حرج نہیں ہے ادا اگر سر کے نیچے پشت کے برابر ہے تو خلاف ادب کہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب پہنچانے کے لئے کھانا کھلانا

سوال: شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ الدرامتیس فی بشرات البی الا کی میں جواب دینے والے
ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب علیہ الرحمۃ سے نقل فرماتے ہیں: "تخبر فی سیدی والدی
عالم کنت اصنع فی ایام المولد طعاماً صلی اللہ علیہ وسلم قلعہ بفتح
ست من السنین شی۔ اصنع بہ طعاماً قلعہ احد الا حصاً مقلیاً فقسمة بین
الناس قرا یت صلی اللہ علیہ وسلم بین ید ید ہذا الحصص متبوعاً بآداب
فقط عبارت مذکورہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یوم ولادت ایصال ثواب یا مرد و ولادت
میں انعام الطعام وغیرہ جو کہ شاہ صاحب تہذیب سر کے مولا تہذیب سے تھا جائز و مستحب ہے اور
باعث خرمشوری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ میں اجتماع علمی یوم
ولادت میں اور انعام الطعام کو سن کھتے ہیں منی المقصد میں بایں وجہ تہذیب امتحان مولود
موجود زمانہ پڑا تہذیب کرتے ہیں اور تا حد شریعت ایسی تعینات و تخصیصات حد بدعات میں
شامل ہوتی ہیں، لہذا مع توضیح عبارت مذکورہ کے جواب سے سر فرما فرمادیں فقط۔

جواب: ایصال ثواب ہر روز درست اور موجب ثواب ہے کوئی تامل نہ ہو وقت شرع
سے وقت نہیں روئے ولادت اور روز و نجات بھی درست ہے پس اگر کسی دن کو ضروری نہ جائے بلکہ مثل
ملحہ لکھ کر روزہ روزہ کر کے ضروری کریں ایام مولود میں کھانا پکوانا یا حاضر گرم کو قرب پہنچانے کی نیت سے تو ایسا
ہر ایک سال ایسے پاس کچھ نہ تھا کریں کھانا پکوانا یا حاضر گرم کو قرب پہنچانے کی نیت سے تو ایسا
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرب میں پیش کش دیکھا اور اپنے آپ کے مدینے رکھے تھے۔

دیگر ایام کے جانے ایصال ثواب میں اور عوام کو بھی اس طرح کے ایصال میں ضرر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں
سب کے نزدیک درست ہے پس شاہ عبدالرحیم صاحب کا یہ نقل ایسا ہی تھا تو اس سے کوئی جہت
نہیں لاسکتا اپنے بدعت زمانہ پر اور پھر وہ طعام ایصال ثواب کا تھا کہ حدتہ بالینی کا لفظ موجود ہے
اس میں نہ کوئی مرد و ولادت کا کلمہ ہے نہ اجتماعی ذکر ولادت کے واسطے پس اس میں کوئی جہت
جو نہ مولد کی نہیں اور سیوطی کے وقت میں بھی ہمارے زمانہ میں بدعت نہ ہوتی تھی براہین قاطعہ کو
دیکھو اس میں سیوطی کا مقصد مفصل لکھا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کو نہ کچھ صحت کا حکم کیا رہی تو شرع میں اس کا حکم

سوال: یہ تعینات جیسے بیعت الاقل میں کو نہ اور عشرہ محرم میں کچھ اور صحت حضرت ناظر رضی
اللہ عنہما کی اور گیارہویں اور توشہ اور سرسبی لوطی قلندہ اور خضر علیہ السلام کے نام کا چاہ پرے جانا
مذکورہ بالا میں طعام کی تخصیص اور ایام کی تعین کر اس کے خلاف ہرگز نہ ہوں بدعت اور حرام ہیں
یا نہیں اور اس قسم کے طعام کو کھانا مکروہ ہے یا حرام کیونکہ افعال جہال ان معاملات میں نہایت
بد و حد کفر و شرک کو پہنچے ہوئے ہوتے ہیں نفع ضرر و توقع شائع اپنے اپنے مراعات کی طلب ان میں
کی جاتی ہے تو ایسے لوگوں اور ایسے عقائد کی نسبت حکم کفر و شرک کا کرنا درست ہے یا نہیں زمانہ
فرمادیں۔

جواب: یہ تعینات بدعت ضلال ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصال ثواب کی ہے تو طعام
مباح اور صدقہ ہے اور جو بنام ان اکابر کے ہے تو داخل مایل بغیر اللہ میں ہے اور حرام ہے۔ اور
ایسے عقائد ناسد موجب کفر کے ہیں ان افعال کو کفر ہی کہنا چاہیے مگر مسلم کے نقل کی تاویل و زوم ہے۔
جیسا اوپر کے جواب میں لکھا گیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خواجہ خضر کے ذیلے کا حکم

سوال: کو نہ کرنا حضرت کا اور صحت حضرت ناظر رضی اللہ عنہما اور کچھ حضرت امام حسین
رضی اللہ عنہما کا اور توشہ شاہ عبداللہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور توشہ خواجہ خضر کا کرنا اور ان میں کھانوں کی
تخصیص کرنی کیسی ہے۔

جواب: ایصال ثواب بلا قصد طعام و ایام کے مندوب ہے اور قصد تخصیص یوم کی اور تخصیص

طعام کی بدعت ہے اگر تخصیص کے ساتھ ایصال ثواب ہو تو طعام حرام نہیں ہوتا گو اس تخصیص کی وجہ سے معصیت ہوتی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دس محرم کی مجلس شہادت

سوال: ہیرام ما مشورہ کو یوم شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ گمان کرنا احکام مآثم و نوحہ دگر یہ دزداری و بے قراری کے برپا کرنا اور گھر گھر جاس شہادت منعقد کرنا اور عافیتیں کو بھی بالخصوص ان آیات میں شہادت نامہ بارداشت نامہ بیان کرنا خاص کر روایات خلاف روایت ضعیفہ سے اور سامعین کو بھی ان امور میں ہر سال کوشش ہوتی کہ اس کے مثل و عطف میں نہیں ہوتی ہرگز اور خاص آیات مذکورہ ہی میں ایصال ثواب اور صدقات کرنا اور قیام آب و طعام بھی مثل شربت ہے یا کچھ ہے اور ہر غنی اور فقیر کو اس کا لیتا اور ترک جانشا اور جو غنی یا سید اس کو نہ دے تو مظلوم کرے اور برکات جانشا اور فی الملک دیا کو اس میں بیت و دخل ہوتا ہے تو ایسی صورت میں امید ثواب ہر سکتی ہے یا نہیں اور ہر عمل امور بدعات و معصیت ہیں یا نہیں۔

جواب: مذکور شہادت کا ایام مشورہ محرم میں کرنا مشاہدات روایات کے منع ہے اور مآثم و نوحہ کرنا حرام ہے۔ فی الحدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم المراتی الحدیث شیخ اور خلاف روایات بیان کرنا صلی اللہ علیہ وسلم میں حرام ہیں۔ تقسیم صدقات تخصیص ان آیات کرنا اگر یہ جانتا ہے کہ آج ہی زیادہ ثواب ہے تو بدعت خلاف ہے علیٰ ہذا تخصیص کسی طعام کی کسی یوم کرنا نفوس ہے اور صدقہ کا طعام غنی کو مکروہ اور صدقہ کو حرام ہے اس پر طعن کرنا فسق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بیران پیر کی کیا ہو

سوال: تبارک اور ربی اور گیارہویں پیر کی کرنا درست ہے یا نہیں۔

جواب: تبارک و ربی بدعت ہیں ان کی کوئی اصل شرع میں نہیں اور ایصال ثواب برکت حضرت قدس صریح درست ہے اور قیاس تاویل میں ہمیشہ ذکر ہے بدعت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ایام محرم میں کتب شہادت کا پڑھنا

سوال: کتاب توحید و شہادتین یا دیگر کتب شہادت خاص شہادت کی رات کو پڑھنا کیا ہے حسب خواہش نمازیان مسجد یا کسی کے مکان پر۔

جواب: حدیث میں ہے کہ پڑھنا مستحب ہے۔

جواب: آیات محرم میں سر الشہادتین کا پڑھنا مستحب ہے حسب مشاہدات مجالس روانہ کے۔

محرم میں سبیل لگانا دودھ کا شربت پلانا

سوال: محرم میں شہرہ وغیرہ کے روز شہادت کا بیان کرنا منع اشعار برداشت صحیح یا بعض ضعیف بھی دیر سبیل لگانا اور چندہ دینا اور شربت دودھ پھونکوں کو پلانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: محرم میں ذکر شہادت حسین علیہ السلام کرنا اگرچہ روایات صحیحہ پر یا سبیل لگانا شربت پلانا یا چندہ سبیل اور شربت میں دینا یا دودھ پلانا سب تا درست اور تشبہ مدافعت کی وجہ سے حرام ہیں۔ فقط۔

توشہ شاہ عبدالحق کو توشہ حق کہنا

سوال: بمقابلہ توشہ شاہ عبدالحق کو جو قدیم زمانہ سے مروی ہے اور سب جانتے ہیں کہ منع ہے توشہ حق نام رکھنا اور خورد و نوش یا آشتیاں کا قرمانا نفسانیت ہوتی یا نہیں۔

جواب: جو امر شرعاً حرام ہے کسی کی خاطر داری سے کرنا حرام جان کر بھی فسق اور حرام ہے۔ ہرگز نہیں چاہیے معصیت میں کسی کی رضا درست نہیں فقط۔

تذکرہ اللہ کا نام توشہ حق رکھنا

سوال: علامہ متقدمین نے نام تذکرہ اللہ کا توشہ حق نہیں رکھا جو ایک فرقہ نے حال میں توشہ حق نام رکھا ہے اگر جائز ہے تو کیا امر ایجاد کرنا مثل اس کے بدعت ہے یا نہیں۔

جواب: توشہ حق نام تذکرہ رکھنا بدعت ہے ایسا لفظ موبہم کہنا بجا ہے توشہ سامان کرنا بجا ہے حق تعالیٰ کی ذات پاک سامان سے پاک ہے اولیاء کا توشہ تو یہ معنی رکھ سکتا ہے کہ ان کو ثواب پہنچے گا ان کے توشہ آخرت میں معین ہو جائے گا اور ہر کوئی معنی صحیح توشہ حق کے ہو میں ہر نام موبہم لفظ بولنا نہیں چاہیے۔

اہل قبور سے استغاثت

سوال: استغاثت اہل قبور خواہ قبور یا میتیں مثلاً ان کے کرام ہوں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و قرون مشہور و لہا بالخیر میں صحابہ و تابعین و غیرہ مجتہدین سے ثابت ہے یا نہیں۔

در صورت عدم ثبوت بدعت و مشورہ بموجب روایات ذیل ہوں گی یا نہیں اگر نہیں تو شریعت کا جز کیا ہے اور در صورت اختلاف بدعت و جواز اولیٰ کیا ہے صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے۔ واللہ اعلم انما نتوسل بسبيلك ونحن الان نتوسل بعمر تبيدك
اور امام ابن قیم افاد میں روایت فرماتے ہیں۔ شاعلی بن حسین اللہ راہی رجلا رجلا
الی فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فدخل فيها فمدحوا فمناه وقال
ولا احدكم جدي ثم سمعته من ابي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تقعدوا قبوري عيدا ولا بيوكم قبورا فان تسليكم يملحن ايتما كنتم وايضا
والقد جبر السلف الصالح الترحيد وحموا جانيه حتى كان احد هراذ السلف على
النبي صلى الله عليه وسلم ثورا داما استقبل القبلة وجعل ظهره الى جدار القبر
ثم دعا قال سلمة بن وردان رايت ابا عبد الله مالك ليسل على النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم ثم يستد ظهرا الى جدار القبر ثم يدعوا ونص على ذلك الاثمة الاربعة انه
يستقبل القبلة وقت الدعا حتى لا يدعوا عند قبره وايضا كيف يكون دعاء الموتى
والدعاء عند قبورهم والاستشفاع بهم مشروعا وعمل صالحا وتصرف عند القرون
الثلاثة السبقة نبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقود به الخلو
الذين يقولون ماله يفعلون ويفعلون ماله ثم يردون وايضا وكذا انما يبعث
كان عنهم من قبور اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والاصحاب احدث كثير فما
استغاثوا بقبر احد منهم ولا دعوا به ولا دعوا عنه ولا استشفعوا
به ولو كان ذلك متبع لنقل فيكون ذلك فضلا حرمه خير القرون
وجعلوه وظفر به المخلوق و صلوة -

اور تاشی شاء اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں دعا

سبح اسمک اللہ رب العالمین کو قریب ہوتا ہے اب ترسے ہی کے چچا کو قریب ہوتا ہے۔ سہ ہم سے علی بن حسین نے
بیان کیا کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس جڑے فتنہ مان اگر دعا مانگا کرتا تھا تو اسے اس کو شہ
کیا کہ کبار کیا میں تجھ کو حدیث دیان کردہ جو میں نے اپنے پاس سے سنا اور وہ میرے داد سے سنا اور وہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو صید نہ بنانا اور نہ اپنے مکان کو قبر بنانا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جہان
کیس میں ہم کو پہنچ جاتا ہے ویر حلف صالح نے توحید کا بہت خیال رکھا ہے اور چاہتا ہے کہ بہت رعایت
تیرا لگے منہ پر دعا ہے۔

انہا خواستہ حرام است

جواب: اس مسئلہ کی پہلے تحریرات پر مبنی ہیں کہ مانہ مسائل اور اربعین مسائل مولانا محمد اسماعیل
مرحوم دہلوی کو دیکھئے جو حکم اب بندہ سے سوال کیا گیا ہے تو جواب مختصر مکتفا ضرور ہوا استغاثت
کے تین معنی ہیں ایک یہ کہ حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ حضرت نفل میرا کام کر دے یہ باتفاق جائز ہے
خواہ خدا قبر پر خواہ دوسری جگہ اس میں کسی کو کام نہیں دوسرے یہ کہ صاحب قبر سے کہے کہ تم میرا
کام کر دو یہ شرک ہے خواہ قبر کے پاس کہے خواہ قبر سے دور کہے اور بعض روایات میں جو آیا
ہے ایتونی عباد اللہ تودہ فی الواقع کسی میت سے استغاثت نہیں بلکہ عباد اللہ جو حرم میں موجود
ہوتے ہیں ان سے طلب اعانت ہے کہ حق تعالیٰ نے انکو ای کام کے واسطے دیا مقرر کیا ہے
تو وہ اس باب سے نہیں ہے اس سے جنت جو تیرا پرانا جمل ہے سنی حدیث سے تیسرے یہ کہ
قبر کے پاس جا کر کہے کہ اے نفل تم میرے واسطے دعا کرو کہ حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے اس میں اختلاف
ملا وہ کہے جو سماع روایتی اس کے جواز کے مقرر ہیں اور مانعین سماع سنہ کرتے ہیں سواس کا فیصلہ
اب کرنا محال ہے مگر انبیاء علیہم السلام سے سماع میں کسی کو خلاف نہیں اسی وجہ سے ان کو مستثنیٰ
کہا ہے حتیٰ کہ ان میں سے اگر کوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کے بعد دعا کرنا چاہتا ہو وہ جگہ کا طرف نہ کر
بنا اپنی پیچھ کوئی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے دیر انکا طرف کر دیتا اور وہ دعا کرتا اور ستریں دوران مدبت کرتے
یہ کہ ان میں سے ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرتے میری اپنی پیچھ قبر کے دیو انکا طرف کر دیتے اور دعا کرتے اور نہ
دعا میں بھی حکم دیا ہے کہ دعا کے وقت بعد شمع ہو جائے حتیٰ کہ قبر کے پاس دعا میں ذکر کرے اور کسی نے نہ مرد
کہ وہ اور ان کو شفیق بنانا مشروع اور عمل صالح نہ ہونا اور ہم ترون ثلثہ کا خیال دیکر میں ان کی نصیحت کا حکم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور ان کے خلف اس پر کیا یہاں ہو جائیں تو ایسی باتیں کہتے
میں جو کرتے نہیں اللہ وہ کام کرتے ہیں جس کا حکم نہیں دیا جاتا اور اسی طرح دیگر تابعین میں سے پاس اصحاب نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی قبوریں شہروں میں بہت زیادہ تھیں لیکن انہوں نے انہیں سے کہی کہ قبر سے نہ فریاد کی نہ دعا
کی اور نہ ان کے ذریعہ دعا کرائی اور نہ اس کے پاس دعا کی اور نہ اس کے ذریعہ شفاعت کرائی اور اگر
اسے ثابت ہوتا تو نقل کیا جاتا نہ کہ اس کو حرام کیا جاتا خیر القرون میں اللہ اس سے ناواقف رہے اور ان
کے خلف اس کو چاہتے اور وہ جان لیتے۔ اللہ ان سے دعا دے مکتفا حرام ہے۔

کیا ہے اور دلیل جواز یہ ہے کہ فقہاء نے بعد اسلام کے وقت زیارت قبر مبارک کے شفاعت منہ کا عرض کرنا کھانچا ہے جس پر جواز کے واسطے کافی ہے اور جس کو تاضی صاحب نے لکھا ہے وہ دوسری نوع کی استانت ہے جس سے کہ مسئلہ مخلوط ہو رہا ہے اور سماع موتی کا مسئلہ بھی صحاح کے وقت سے مختلف نہیں ہے معہذا سلام کرنے کو کوئی منع نہیں کرتا بہر حال یہ مسئلہ مختلف ہے اس میں بحث مناسب نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

قبروں کو پختہ بنوانا

سوال :- قبروں کو پختہ کرنا اور عمارت بنانا اور روشنی وغیرہ کرنا ان کے منع میں حدیث میں وارد ہیں اور سنت فرمائی ہے حضرت علیؓ علیہ السلام نے تو پھر کیا باعث ہے جو خود حضرت کا مزار پختہ بنایا تھا انشا ہوا ہے اور روشنی بھی ہوئی ہے اور بڑے بڑے سامن اور محراب اور اماموں کی بھی پختہ بنی ہیں کیا کچھ خصوصیت یا معلومت ہے دین و دنیا کی اگر کوئی منع کرے تو نہیں ملے اور غلط بتاتے ہیں آپ کی خدمت میں عرض ہے کہ جواب ایسے طور پر دیجئے جو ان پر حجت ہو کیونکہ حدیثوں کا صاف اکراہ لازم آتا ہے اگر ان سے کہیں کہ حجت تو قرآن و حدیث سے ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم ایسی باتیں کو نہیں مانتے۔

جواب :- یہ سب امور ناجائز ہیں اور جہاں کہیں لوگوں نے کیا ہے وہ علمائے سنیوں نے نہیں کیا بلکہ صراطِ سلطین نے کیا ہے اور خلاف قرآن شریف و سنت رسول جو کوئی کرے وہ ناجائز ہے قابل حجت نہیں فقط۔

قبروں کو پختہ بنانا اور اس پر قبہ بنوانا

سوال :- قبور کا پختہ بنانا اور ان پر عمارت و قدروشی و خروش و غیرہ جو کچھ کہ لوگ کرتے ہیں قابل بیان نہیں حالانکہ امور مذکورہ کے منع شدید میں احادیث صحیحہ وارد ہیں اور عامین پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی سنت فرمائی ہے مگر پھر لوگ تکذیب احادیث کر کے اپنے فعل کی حجت پر خود انبیاء علیہم السلام یا مخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اولیاء کرام صحابہ کرام مجتہدین کو پیش کرتے ہیں اور متبع احادیث و سنت کو منکر انبیاء و اولیاء کہتے ہیں اور وہ اپنے ایدہ رسائی پرستے ہیں انہ کہتے ہیں کہ حرمین اور عرب میں جا کر خلاف شرع انکو نہیں

کہتے کیا قرآن و احادیث و ہاں پر نہیں ہے لہذا عرض ہے کہ عرب و حرمین میں اگر علماء مذکورہ کا منع ہوتا بیان نہ کریں تو یہ کیا حجت جواز پر سکتا ہے۔

جواب :- ہر گاہ کہ احادیث میں ممانعت ان امور کی وارد ہے پھر کسی کے فعل سے وہ جواز نہیں ہو سکتے اور اعتبار قرآن و حدیث و اقوال مجتہدین کا ہے نہ افعال مخالف شرع کا اگر عرب اور حرمین میں امور غیر مشروع خلاف کتاب و سنت رائج ہو گئے تو جو اذان کا نہیں ہو سکتا اور جو وہاں ان بدعات کو کوئی منع نہ کر سکے تو یہ حجت جواز کی نہیں ہو سکتی اس پر سکوت کی کوئی وجہ نہیں کتاب و سنت سے رد کرنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر کا طواف کرنا

سوال :- طواف کرنا قبر کا کیا ہے۔

جواب :- طواف کرنا قبر کا حرام ہے اگر مستحب جان کر کرے کا فرہنگ کافی شرح المناک القاری ولا یطوف ای یذکر حول البقعة الشریفة لان الطواف من مختصات الکعبة المکعبة فیصر حول قبور الانبیاء والاولیاء ولا عبدة بما یفعله العامة الجھلۃ ولو کانوا فی صورة المشائخ والاولیاء والعلماء انتہی فکذا فی البحر والنہر۔

الجواب صحیح ہذا الجواب صحیح جوابات صحیح ہیں جوابات صحیح ہیں جوابات صحیح ہیں الجواب صحیح

عبد اللہ حنفی خادم شریعت

الوالیض محمد احمد الدین صد شکر کریں رسول الادب محمد صدیق

نشری باسفوری احمد الدین بیہر محمد دام محمد ہاشم ابو محمد عبد الوہاب دیوبند

جواب صحیح ہیں الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح

الوالیض محمد احمد الدین صد شکر کریں رسول الادب محمد صدیق

نشری باسفوری احمد الدین بیہر محمد دام محمد ہاشم ابو محمد عبد الوہاب دیوبند

جواب صحیح ہیں الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح

الوالیض محمد احمد الدین صد شکر کریں رسول الادب محمد صدیق

نشری باسفوری احمد الدین بیہر محمد دام محمد ہاشم ابو محمد عبد الوہاب دیوبند

جواب صحیح ہیں الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح

کافر قہر ہے مطلب سب کا واسطہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اقسام بدعت غیر منقولہ

سوال بدعت میں جو عیدیں مرکب بدعات کی وارد ہوئی ہیں کہ فرائض و فرائض و رسوم و عہدہ و جہاد وغیرہ اسی کا مقول نہیں ہے وہ کوئی بدعات ہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ حرمت رکھنے کے اہل بدعت سے خارج کرتا ہے اللہ تعالیٰ عمل اسکے اور نکال لیتا ہے نور ایمان اس کے دل سے اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ اہل بدعت تمام خلقت سے بدترین ہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ اہل بدعت جہنم کے کتے ہیں وہ کوئی اور کس درجہ کی بدعات ہیں۔ ادنیٰ اور جہنم کی کوئی بدعت ہے اور اعلیٰ درجہ کی کوئی اتمام فرمادیں۔

جواب :- جس بدعت میں ایسے شدید و عیدیں وہ بدعت فی القاعدہ ہے۔ جیسا رافضی خواتین کی بدعت ہے اور دیگر بدعات جو اعمال میں ہے اس کو بھی بعض کتب مجالس اور برائیں کتب لکھا ہے کہ کوئی بدعت وغیرہ نہیں مگر حق یہ ہے کہ بدعت علی قدر المقصدہ چھوٹی بڑی ہوتی ہے تشکیک اس میں بھی حاصل ہے جس بدعت سے بچنا سب سے ضروری ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرکت مجالس بدعت

سوال :- آیت وقد نزل علیک فی الذی ان اذا سمعتہ آیات القرآن کفر بجاہلیستہذا۔
بہانہ نقولنا صحتہ حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکو اذا مٹھت الخ
میں شرکت مجالس منورہ غیر مشرورہ بدعات ضرور ثابت ہوتی ہے یا نہیں۔ نزدیک ہے ہرگز نہیں بلکہ مجالس کفر و استہزاء کو فرمایا ہے۔ دیگر امور کو اس کے تحت میں داخل کرنا تحریف کلام اللہ تحریف ہے لہذا مقولہ نزدیک ہے یا نہیں اور تفسیر معالم میں تحت آیت جو قول حضرت ضحاک سے منقول ہے قال الضحاک عن ابن عباس رضی اللہ عنہ دخل فی حذوہ الامیہ کل محدث فی الدین وکل مبتدع الی یوم القیامت۔ یہ نزدیک مقولہ کامٹانی ہے یا نہیں فقط۔

علہ و آدہم پر کتاب میں یہ حکم دیا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی آیات کو اس طرح سنو کہ اسکے ساتھ کفر کی بات ہو تو انکا مذاق نہ اڑاؤ اور تم انکے ساتھ موت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ کسی اور بات میں مشغول ہو جائیں ورنہ تم انہی کے شوق ارجاؤ گے۔ لہذا حکایت میں مجالس سے روایت کی ہے اس آیت کے تحت ہر وہ شخص داخل ہو گیا جو میں میں نئی بات نکالے اللہ تعالیٰ تک ہر جہتی بھی اس میں شامل ہو گیا۔

جواب :- اس آیت سے عدم شرکت مجالس غیر مشروط ثابت ہوتی ہے اس طرح کہ استہزاء بکتاب اللہ حرام ہے علیٰ ذہابہ بدعات خلاف حکم شرع حرام ہیں جیسا کہ ان کی شرکت کی حرمت ثابت ہوتی ہے ایسے ہی دیگر معامی کا بھی معنی تفسیر نما کسکے ہیں کہ کل جہنم کے ساتھ بیٹھا اور ہر بدعت کا ترکیب ہونا حرام ہے آپ کا فہم درست ہے۔ واللہ اعلم

مساجد و مدارس کی موجودہ صورت و طرز تعلیم
سوال :- اس صورت کی مساجد و مدارس اور طرز تعلیم قبروں کی نقشہ میں نہیں تھا بلکہ بعض نئی صورت ہے تو اس کا بدعت نہ ہونا کیا سبب ہے۔

جواب :- مسجد کی کوئی صورت شرع میں مقرر نہیں جیسی چاہے بنائے مگر ہاں مشابہت کثیرہ و عیدہ وغیرہ سے نہ ہر علیٰ ذہابہ مدارس کی کوئی صورت معین نہیں۔ مکان ہوا اس کا ثبوت حدیث سے ہے اور کسی صورت خاصہ کو ضروری جانتا بدعت ہوگا۔

عیدین میں خطبہ کے پہلے دعا مانگنا

سوال :- مثلاً عیدین میں خطبہ کے اول دعا مانگنا چاہیے یا بعد خطبہ کے یا بالکل نہ چاہیے۔
جواب :- خطبہ کے اول و آخر دعا کرنا کہیں ثابت نہیں لہذا نہ کرنا چاہیے البتہ بعد سلام نماز عید کے دعا کریں پھر ممبر پر کھڑا ہو کر دعا ثابت نہیں۔

معانقہ خصوصاً عیدین میں

سوال :- عیدین میں معانقہ کرنا اور بٹیکر ہونا کیا ہے۔
جواب :- عیدین میں معانقہ کرنا بدعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد
عبد اللطیف

رشید
احمد

الجواب صحیح میں محمد عبد اللطیف مفتی عنہ

معانقہ کرنا خصوصاً عیدین میں

سوال :- معانقہ کرنا بالخصوص عیدین کے روز کسی درجہ کا گناہ ہے مکرہ ہے یا حرام۔
جواب :- معانقہ و مصافحہ بوجہ تخصیص کے کہ اس روز میں اس کو موجب سرور اور باعث مودت اور آیات سے زیادہ شغل ضروری کے جانتے ہیں بدعت ہے اور مکرہ تحریفی اور علی الاطلاق ہر روز

مضان کرنا سنت ہے ایسا ہی بشرائط خودیوم الید کے ہے اور علی ہذا معاف جیسا بشرائط خودیوم الید کے ہے ایسا ہی یوم الید کے ہے کوئی تخصیص اپنی ہلے سے کرنا بدعت ضلالت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الوداع کا خطبہ پڑھنا

سوال: پڑھنا آخر میں ماہ رمضان المبارک میں الوداع الوداع یا شہر رمضان اود الوداع الوداع یا سنت التزاد مع اور اشعار فارسی یا اردو عربی کا ہر جملہ میں یا آخر جمعہ ماہ رمضان المبارک میں در صورتیکہ حوام الناس خطبہ الوداع آخر جمعہ رمضان المبارک کو سنت بلکہ قریب واجب جانتے ہوں کیا ہے یا حسب زعم ان کے سنت یا مستحب یا بخلاف اسکے بدعت ہے بدلائل عقلیہ و نقلیہ از کتب معتبرہ جواب: ارتام فرمایا جاوے میں تو جروا۔

جواب: یہ خطبہ بدعت ہے کہ شریعت اور اشعار قدون مشہور لہذا بالآخر میں خطبہ میں مقبول نہیں علی الخصوص جب اس نفل کو ضروری جانا جاوے کہ ترک نہ جانا کسی امر مستحب کو بھی داخل تعدی واللہ اور بدعت منقطع ہے چہ جائیکہ امر محدث اور پھر غیر زبان عربی میں خطبہ پڑھنا مکروہ ہے بہر حال یہ فعل حرام جہلاً و خطیئاً اور سنت جانتا اس کا بدعت ضلالت و واجب المڑک ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

خطبہ الوداع

سوال: الوداع کا خطبہ پڑھنا کیا ہے یہ کہتا ہے کہ مولانا عبدالحی صاحب نے اپنے مجموعہ فتاویٰ میں لکھا ہے اور مولانا موصوف کا قول مستند ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ الفاظ الوداع کے اثر کے وقت میں بھی پڑھے جاتے تھے پس قول یہ کہ صحیح ہے یا غلط ہے بعض کتابوں میں الوداع کا خطبہ منع لکھا ہے۔

جواب: یہ کہ قول غلط ہے اور خطبہ الوداع کا بدعت ہے فقط۔

رسالہ ہفت مسئلہ

سوال: در سالہ ہفت مسئلہ مطبوعہ نظامی جو کہ حضرت حاجی صاحب سلاطینہ تعالیٰ سے منسوب ہو کر شائع ہوا ہے یہ نسبت حاجی صاحب سلمہ کی غلط ہے یا نہیں کیونکہ اس میں تائید اہل بدعت اور اہل حق علماء تحقیقی کی مخالفت ہے مفصل کیفیت سے جو ہر ارشاد فرمائی۔

جواب: ۱۔ در سالہ ہفت مسئلہ میں مسئلہ اسکان و اسکان نظیر میں تو کوئی امر ایسا نہیں لکھا کہ کسی

خلاف ہو بلکہ اس کے اسکان کا اقرار اور اس کی بحث سے احتراز لکھا ہے تو اس میں کسی اہل حق کی مخالفت نہیں اور مسئلہ تکرار جماعت میں بسبب اختلافات روایات فقہ کے فریقین کو نزاع سے منع کیا ہے کہ مسئلہ مختلف میں مخالفت کرنا مناسب نہیں اور مسئلہ نداء غیر میں صاف حق لکھا ہے کہ نداء غیر اگر حاضر و علم غیب جان کر کہے گا تو شرک ہوگا اور جو بے اس کے مشرق میں کہتا ہے تو معذور ہے گنگا نہیں اور جو بدون عقیدہ شریک کہے کہہ کر کہے کہ شاید ان کو حق تعالیٰ خبر کر دیوے تو خلاف محل نص میں خطا و گنہ ہے مگر شرک نہیں اور جو نص سے ثبوت ہو جیسا صلوة سلام بہ مدت مقرر عالم عید اسلام کا نیک کامیجنا تا تو وہ خود ثابت ہے سبب حق ہے اس میں کوئی اہل حق مخالفت اس کے نہیں کہتا اب رہے ہیں مسئلہ تیمود مجلس مولود کے اور تیمود ایصال ثواب کے اور عرس بزرگان دین کا کرنا حوام میں وہ خود کہتے ہیں کہ دراصل یہ بیاج ہیں۔ اگر ان کو سنت یا ضروری جانے بدعت و تعدی حدود اللہ تعالیٰ اور گناہ ہے اور بدون اس کے کرنے میں وہ اباحت کہتے ہیں ہم لوگ منع کرتے ہیں تو جرم ہے کہ ان کو رسوم اہل زمانہ سے خبر نہیں کہ یہ لوگ ان تیمود کو ضروری جانتے ہیں لہذا باعتبار اصل کے بیاج کہتے ہیں اور ہم لوگوں کو عادت حوام سے محقق ہو گیا ہے کہ یہ لوگ ضروری اور سنت جانتے ہیں۔ لہذا ہم بدعت کہتے ہیں۔ پس فی الحقیقت مخالفت اصل مسائل میں نہیں ہوتی بلکہ بسبب عدم علم حال اہل زمانہ کے یہ امر واقع ہوا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا امام صاحب نے صابی کو ایک حکم دیا اور صاحبین نے دوسرا حکم یہ بسبب اختلاف صابی کے ہوا ہے کہ امام صاحب کے وقت میں ان کا حال اہل کتاب جیسا تھا اور صاحبین کے وقت میں جیسا ہے اختلاف اصل مسئلہ کا نہیں بلکہ جو حال اہل زمانہ کے ہے ایسا ہی دیگر مسائل میں ہے پس ایسا ان میں مسائل ہفت مسئلہ میں سمجھ لو در حضرت سلمہ کے عقائد ہرگز بدعت کے نہیں ہیں کہ اہل فہم و دانش خود عبارت رسالہ سے سمجھ سکتے ہیں معنی لکھا ہوں کہ یہ رسالہ ان کا لکھا ہوا نہیں الہی جانتے لکھا ان کو شائدیا۔ انہوں نے اصل مطلب کو دیکھ کر اباحت کی تصحیح کر دی اور حال اہل زمانہ سے خبر نہ ہوتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرنے کے بعد استعاط کا حکم

سوال: بعد مرنے کے جو طریق استعاط حوام کرتے ہیں کہ فرشتوں واجبات بخیر کر کے اس کے تدبیر میں جو گنہم و غیرہ مقرر ہوئے ان کے موعظ ایک کلام اللہ شریف دے کر سب سے بری الذمہ ہو جائے

اس لہذا اہل حق مرور جہ ثابت اور جائز ہے یا نہیں۔

جواب: جیلر اسقاط کا مفہوم کے واسطے علامت وضع کیا تھا اب یہ جیلر تحصیل چند غلوں ملاؤں کے واسطے مقرر ہو گیا ہے حق تعالیٰ نیت سے واقف ہے وہاں جیلر کارگر نہیں مفہوم کے واسطے بشرط صحت نیت ہر شے کے کیا محجب ہے کہ مفید ہو ورنہ لغو اور جیلر تحصیل دنیاوی و دینی کامے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب آذر جندی سے فائز کا ثبوت

سوال: یہ کتاب آذر جندی کہ از ملا علی قاسمی است روایت مست قال مکان یہ مور الثالث من وفات ابراہیم بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم معہ قصہ یا بستہ و این المناقب و خبر الشیخ فو سعید احمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

نقد النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام الفاتحہ صریح و سورۃ الاخلاص ثلاث مرات و قرأ اللہ وصل علی محمد انت لہا اهل فرقم یدیدہ و مسح وجہہ قائم بای و بان یقیمہما و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثواب من اعطی من لای ابداہم فقط صحت نام کتاب اور روایت کی اس میں ہے یا نہیں یا اور کسی کتاب میں ہے۔

جواب: یہ کتاب آذر جندی از تصانیف ملا علی قاسمی است و نہ روایت مذکور صحیح و معتبر است بلکہ موضوع است و باطل بر آن اعتماد نشاید در کتب حدیث ثلثہ از مجموع روایت یافتہ نمی شود و حررہ الرادجی معذور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالحی تجاؤز اللہ من ذنبہ الجلی و الخفی منقولہ از سالہ شمشیر خندان مرقف مولانا دین محمد صاحب مرحوم مطبوعہ مطبعہ صدیقی لاہور الجزائرہ بر حدیث وضعی ہے اور بناتہ والا ابو الحسنات محمد عبدالحی اس کا کاتب اور محضری ہے اور آذر جندی کوئی کتاب ملا علی قاسمی کی تصنیف سے نہیں ہے انتہی علیہ صدر الدین صدر محمد درہلی۔

لہ کتاب آذر جندی ذیل علی قاسمی کی تصنیف ہے اور نہ مذکورہ روایت صحیح و معتبر ہے بلکہ موضوع ہے اور باطل اس پر مجرور نہ کی جلتے اور کتب حدیث میں ایسی روایت کا کوئی پتہ نہیں پایا جاتا۔

محمد قطب الدین ۱۲۴۳	محمد بشر دہلوی ۱۲۹۴	سید محبوب علی جعفری دہلوی	مختار محمد عابدین احمد دہلوی
شاگرد مولانا اکبری	حبیب اللہ حفیظ اللہ دہلوی	سید محمد نذیر حسینی ۱۲۸۱	نور شمس علی ۱۳۹۰
صاحب دہلوی مرقف	مظاہر الحق شرح مشکوٰۃ		برہان قیامی ۱۳۶۵

محدث دہلوی دہلوی دہلوی دہلوی

محمد عبدالب ۱۳۶۴	محمد تقی خان دہلوی	سید رحمت علی خاں نے حدیثات عالیہ سلطانیہ سراج العلماء خیابان القیامہ ۱۲۵۳	محمد عبداللہ دہلوی
		شرف رشید سید کوثرین شریف حسین ۳۹۲	

سید احمد حسین ۱۳۸۹	ابو الحسن ۱۳۸۹	محمد منظور علی یوسفی دہلوی ۱۳۸۳	عبدہ محمد یوسف ۱۳۸۳
محمد عبدالحکیم دہلوی			

منصور علی خان احمد من خان	محمد غلام اکبر خان محمدی ۱۳۸۶ سے	مواہر علیہ مقیم ریاست اوجاڑ	محمد امام الدین محمدی ۱۳۸۳
------------------------------	-------------------------------------	--------------------------------	-------------------------------

محمد عالم علی ۱۳۸۳	محمد قاسم علی ۱۳۸۵	نقیب الدین محمد رمضان ۱۳۹۱	رحمت علی محمد نور علی عفی عنہ
-----------------------	-----------------------	-------------------------------	----------------------------------

محدث مراد آبادی صاحب مشہور حافظہ رحمت علی صاحب متصل سنجلی دروازہ

محمد عبد الرحمن	محمد عالم علی	محمد عالم علی	محمد عالم علی
شاگرد مولانا محمد الحق	محمد عالم علی	محمد عالم علی	محمد عالم علی

تمام شد

الجواب صحیح اور اس کا راضع ملوں ہے کہ حق عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تہمت کرتا ہے فقط رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

فاتحہ کا طریقہ

سوال :- فاتحہ مرد جو جہنمی طعام داند مرد نہادہ دست برداشتہ حکم دارد :-

جواب :- ایسی طور مخصوص مرد زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود مرد زمان خلفاء بکند جو در آن در قرون ششم کو مشہود لها بالخیر اند مقبول نشدہ حالہ در حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفا عادت خواص نیست و اگر کسی ایسی طور مخصوص بعمل آورد آن طعام حرام نمی شود بخورد و نہی مخالفہ نیست و ایسی را ضروری دانستی مذموم است و بہتر آنست کہ ہر چہ خواہند خوانندہ ثواب آن بہیت رسانند طعام را بہیت تصدیق بقدر آن خوانند و ثوابی نیز با سوات رسانند :-

ہدیۃ الحرمین سے فاتحہ کا ثبوت

سوال :- اہل ہدیۃ الحرمین میں دیکھا ہے کہ حضرت نے اپنے بیٹے ابراہیم کے موسم دو سوال دیسوال و چہ سلم وغیرہ میں چھوڑے پر فاتحہ دیا اور اصحابوں کو کھلا یا پس فی زمانہ لوگ پھیل پان وغیرہ کر کے پہلے دیسوال و دوسوال میں مانع ہوتے ہیں کیا ہے :-

جواب :- ہوا المصوب :- یہ تصدیق جو ہدیۃ الحرمین میں لکھا ہے محض غلط ہے ۔ کتب معتبرہ میں اسکا نشان نہیں دالتہ اعلم ۔ حررہ الراعی مفور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالمجلی تاجدار اللہ عین ذنبہ الجلی والحق :-

تبعہ میں قرآن شریف کا پڑھنا

سوال :- روز سوم یا پنجم مردم بطلب یا بلا طلب جمع میشوند و چند ختم کام مجید سے خوانند بیٹھے آہستہ و بعض یا آواز بلند و در پیالہ خوشبو صلی سے اندازند و دیگر خصوصیات و رسوم بعمل آتہ فاتحہ مرد جو جہنمی کھانے کو مرد کہہ کر فاتحہ آٹھ کایا حکم ہے ۔ یہ مخصوص طہرہ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھی و خلفاء کے زمانہ میں بکرا اس کا جو در قیوم قرین میں جس کے بھائی کی شہادت دی گئی ہے مقبول نہیں ہے و ادب بھی شریفین میں اللہ تعالیٰ انکی عزت زیادہ کرے ۔ خاص لوگوں کی عادت نہیں ہے لیکن اگر کوئی ایسی مخصوص طریقہ پر عمل کرے تو کھانا حرام نہیں ہوتا اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں لیکن اس کو ضروری جانتا ہر اہل ہدیۃ بہت ہے کہ جو کچھ پڑھنا چاہیں پڑھ کر اس کا ثواب بہیت کو پہنچا دیں اور کھانے کو تصدیق کی بہیت سے فقرہ کو کھانے میں اور اس کا ثواب بھی مردوں کو پہنچا دیں :-

ای آئندہ حکم دارد :-

جواب :- مقرر کردہ روز سوم و غیرہ بالتخصیص دارد ضروری انکا شوق در شریعت محمدیہ نہایت نیست صاحب ثواب الا حساب آن را کردہ نوشتہ رسم و راہ تخصیص بگذارند ہر روز یکہ بخورند ثواب ہر روز بہیت رسانند و بہیت قریب مرگ خود زیادہ تر محتاج مدد میشود ہر قدر کہ ایصال ثواب بہر روز یکہ شود موجب خیر است کذا فی تہذیب العزیز و شیخ عبدالحق محدث دہلوی در شرح سفر السعادت فی فرماندہ عادت بنمود کہ برائے بہیت و غیر وقت نماز جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات خوانند و ہر روز گوردہ غیر آن دایمی بخورند بدعت مست و مکروہ نعم تعزیت اہل بہیت و تلبیہ و جہر فرمودن سنت و مستحب است اما ایں اجتماع مخصوص روز سوم و در کتاب تکلفات و دیگر دعوت احوال ہے و بہیت از حق بیامی بدعت است و حرام اتہی ۔ حررہ الراعی مفور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالمجلی تاجدار اللہ عین ذنبہ الجلی والحق :-

فاتحہ کا موجودہ طریقہ

سوال :- سامنے کھانا یا کچھ شیرینی رکھ کر فاتحہ اور تمل ہو اللہ پڑھنا درست ہے یا نہیں کہ جس کو حرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں :-

جواب :- فاتحہ مرد جو جہنمی شہادت نہیں ہے بلکہ بدعت بیٹہ ہے کذا فی اربعین و فتاویٰ محمدیہ فقط محمد قاسم علی عفی عنہ محمد قاسم علی الحجاب مہج و الحیب بفتح عبد اللطیف عفی عنہ لہ سوال تیسرے دن یا پانچویں دن یا نہ سے یا بقیہ دن کے روز جمع ہونے میں اور کاکا ایکہ کے چند ختم پڑھتے ہیں بعضی آہستہ و بعضی بلند آواز سے اور خوشبو کے پیالہ میں پھول ڈالتے ہیں اور دوسری خصوصیات اور رسوم عمل میں لاتے ہیں کیا حکم رکھتا ہے ۔ جواب تیسرا دن وغیرہ کو خصوصیت سے مقرر کردینا اور انکو ضروری کہنا شریعت محمدیہ میں ثابت نہیں ہے صاحب غلبہ حسا انکو کر دے کہتے ہیں خصوصیات رسم دہادہ کو چھڑیوں میں دن چاہیں ثواب بہیت کی مدد کو پہنچائیں اور بہیت اپنی موت کی وقت قریب میں مدد کا زیادہ محتاج ہوتا ہے جس قدر ایصال ثواب جس دن کہہ کر کے باعث بھلائی ہے تہذیب العزیز میں ای طرح ہے اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت میں فرماتے ہیں کہ یہ عادت نہیں تھی کہ بہیت کیلئے وقت نماز کے علاوہ جمع ہوا اللہ قرآن پڑھیں اور ختم کیلیں نہ قریرہ اور اگر کسی جگہ اور یہ تمام بدعت ہے اور مکروہ و اہل بیت کی تعزیت اور تمل دینا اور میر کیلئے کہنا سنت ہے اور مستحب لیکن مخصوص طہرہ و ہر روز تیسرا دن کا جمع ہونا اور دوسرے تکلفات کا کرنا اور بیامی کے حق سے بغیر بہیت کے مال مرتکب نہایت مذموم ہے

محمد عالم علی محمد شہزاد آباد شاگرد مولانا محمد الحق محمد عبد اللطیف ہسپتوری

کھانے یا شیرینی پر ناکھ

سوال: فاتحہ کا پڑھنا کھانے پر یا شیرین خاں پر روزہ جعفرات درست ہے یا نہیں۔

جواب :- خاتمہ کھانے یا شیرینی پر پرہیز عبادتِ غلط ہے ہرگز نہ کرنا چاہیے۔

تجلی کا حکم

سوال ۱۰۔ نتیجہ اساتوای اور سوال پچا یسوان اور مذکورہ امام ابو حنیفہؒ کے مذہب اور فقہ کا کسی معتبر کتبہ میں یہ سن اور ان کا کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: یہ نتیجہ و سوال و معترضہ سب بدعت ضلالت ہیں کہیں اس کی اصل نہیں نفسی ایصالِ ثبات چاہیے ان تیود کے ساتھ بدعت ہی ہے جیسا کہ اوپر کے جواب میں مرقوم ہو چکا ہے۔ اور برادری کو ان آیات میں کھلا تاہر رسم ہے اور منہج ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوم دغیره کرنا

سوال :- فی زمانہ رواج ہے کہ جب کوئی مریض جاتا ہے تو اس کے عزیز و اقارب اس کو روز یا دو روزے دیتے یا تیس روزے دیتے یا کسی اور روزہ جمع ہو کر مسجد میں یا کسی اور مکان میں قرآن شریف اور کلمہ طیبہ اور ورد و شریف وغیرہ پڑھ کر بڑا قیصر شمار ثواب اس پڑھے ہوئے کا مشائی کو بخشتے ہیں اور بچے وغیرہ تقسیم کرتے ہیں تو اس طرح پڑھ کر ہونا اور قرآن مجید وغیرہ پڑھنا اور پڑھنا اور مستحب ہے یا نہیں۔

جواب: یہ مجموعہ ہونا عزیز و اقارب وغیرہم کا واسطے پڑھنے قرآن مجید کے یا کلمہ طیبہ کے جمع ہو کر روز وفات میت کے یا دوسرے روز تیر یا قمرے روز بدعت و مکروہ ہے شرع شریف میں اس کی کچھ اصل نہیں ہے کتاب نصاب الاحساب و انکسار میں ہے۔

دیشی بالفارسیہ میاں ہوا اور مسافر کے لئے ان کے لئے یہی مرقوم ہے یکم اتفاقاً الطماق الیوم

القرآن وحلم المساكين والفقراء والختم وقراءة سورة الانعام والاخلاص في

[illegible]

و در دلائل و اخباری که ما به . و من المنكرات الكثير كما يقاد الشروع والقناويل التي توجد
في الاختراخ وكم في الطبول والغناء بالاصوات الحائرا اجتماع النساء والهرمان واخذ الاميرة
على الذكرو قراءة القرآن وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الزمان وما كان كذلك
فلا شك في حرمة و بطلان الوصية والرجوع والافرة الى بالله العلي العظيم
این است حکم صورت مشور که

اینست حکم صورت منور اگر

تحریر یافت محمد قاسم علی عفی عنہ الجواب صحیح محمد عبد اللطیف مفتی اعظم الجواب صحیح محمد تقی الدین مفتی اعظم

محمد تاسم علی خلیف

مولانا عالم علی
فقیر محمد
مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی مرحومہ از مولوی عبد
صاحب رامپوری مجموعہ فتاویٰ مولوی احمد رضا خان صاحب مفتولہ از جلد بیست و یک کتاب الخط والاباحۃ فتو
بلا تعین یوم تصدیق موتی کے لئے مساکین کو کھانا کھلانا

سوال : کھانا تیار کرنا واسطے تصدق موتی کے بلا تعین یوم کے فقراء و مساکین کو جمع کر کے کھلا دینا جائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فرمادیں ۔

جواب :- بلا تعین کھانا تقسیم کرنا یا دینا بطور صدقہ کے جائز ہے کیونکہ صدقہ کرنا طعام کا
کسی کے نزدیک ناجائز نہیں ثواب اس کا میت کو پہنچتا ہے با اتفاق البتہ میاوت بدنی میں مختلف
انام شافعی اور امام مالک کا ہے مالی میں کسی کا خلاف نہیں۔ قال فی الہدایۃ الاصل فی
غذا الہاب ان الانسان لہ ان یجعل ثواب عملہ لتیریح صلوۃ او سونا او صدقۃ او غیرہا
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقریباً سو گز اور ختم کیلئے صفا اور نظیرہ کو جمع کرنا اور سورہ انعام داخل حق کا پڑھنا مکروہ ہے لہذا اور بہت سی برائیاں
معم تھیں اور مذکورہ طبعاً کو چھٹا لایا جیسے تحریر شدہ کے مستحق پر ہوتا ہے اور جیسے وصول بھگانا اور غرض آواز کی سے گانا اور غرضوں
اور مردوں کا جمع کرنا اور ذکر و قرأت قرآن فی غیرہ بر اجرت کا لینا جو کچھ کل اس زمانہ میں دیکھا جا رہا ہے اور جہاں سطرچہ ہوتا
انکس جوت میں کوئی شک نہیں اس کی دیت کا اصل کرنا غرض کی وجہ سے وصول کا قہر الا بائنا علی العظیم سے غرضت سے روکا جہاں حکم ہے جو رکھا گیا
تھے بلکہ اس ہے کہ اس باب میں حاصل یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب اپنے قریبیوں کے لئے دے سکے وہ غنا نہ کرے کہ وہ غنا یا حد تو وغیرہ

یعنی باہر امتیاز

جمع شدن مردم رانزد اہل میت سوائے خدمت تجسیم و تکفین و این را کہ تیار کنند اہل میت طعام
را نہ نو حرمی شمریم و نو خود حرام است پس این اجتماع مردم و ساخت طعام ہم نادر و
حرام خواهد بود۔ سوم آنکہ در کتب شرح معارج است کہ این منع طعام از اہل میت از سوم
عادرات جاہلیت عرب بود و چون اسلام آمد این رسم جاہلیت موقوف گردید بکذا و بعد
صحابہ و تابعین این رسم منقول نیست پس آنچه در میان کفر گویان عوام رسم سوم و دوم و چہلم
ششماہی و سال رواج یافتہ ہر نماز است و اجتناب از ان ضروریست ما در سالہ صغیر و جزو کبرہ
و ناندہ جزو عدم جواز این بحث طعام نوشتہ ایم و بعد از انکہ این طعام نجیست پختہ شدہ بخیر فقرو
محتاج و دیگرے نمود و نیز اگر حکم مال نجیست پس تصدق بر فقراست یا بد و انت کہ صدقات
برائے اموات بسیار مفیدست و در مذہب حق اہل سنت و جماعت لیکن مفید بشرے است کہ
این صدقات موافق حکم شرع باشند چنانکہ بناچار و مسجد و نقد لباس و غلات و غیرہ یا انمال حلال
بفقراء دادن کہ این امور بالاتفاق جائزست و مفید عمری و اگر طعام پختہ بفقراء حوالہ سازند یا
بمسجد و خانقاہ بفقراء بفرستند نیز ببلضے جائز و نزدیک بلضے این ہم غیر جائز یا حلال است صورت مختلف
یہاںست اما در خانہ بطور مہمانی خوردن خوردگان عوام فقراء باشند عوام اعیانہ و نزدیک کسی
جائز نیست کہ این رسم جاہلیت عرب و رسم تمام ہنود ہندستانست و درین تشریح بکفایت
و سابق حدیث نوشتہ ایم کہ من تشبہ بقوم وہو منہم و الحدیث فی فتویٰ صحیحہ یا غیر صحیح
الحق سوال آنکہ اگر مردی کہ مرادنا شامیہ الفریز صاحب حدیث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بیان کیا کہ کھانا
جوریت کے چھپے پکاتے ہیں اہل تو یہ خورد جائز و مکروہ تحریمی ہے چند جہ سے ایک تو یہ کہ بخرا لائق اور در فقر
کناؤں میں تعزیر ہے کہ ضیافت و مہمانی خوشی اور شادی کے موقع پر تو مشرور ہے نہ کہ برائتوں اور مصیبتوں اور
غمی کے موقع پر اہل حق کھانا بھیجنے اس شخص کے گھر کہ جہاں موت واقع ہوئی ہے منوں ہے نہ کہ اسی شخص
سے کھانا مانگیں عوام مہتر یا یہ کہ اگر وہ نہ پکاتے تو اس پر طعنہ لگائیں کہ ہمیں ایک قسم کی طلب ہے کہ اس
طلب کے خوف سے وہ کھانا پکائے۔ دوسرا یہ کہ جو بریں عبد اللہ بھلی کی رعایت میں ہے کہ ہم میت کے گھر
مالی کے پاس جمع ہوتا اور ان کا کھانا پکنا ضروری سمجھتے تھے یعنی تمام درستیوں کے ساتھ لوگوں کا جمع ہونا

اس کا جواب ارشاد فرمائیے۔

جواب وہ بندہ کے نزدیک صحیح ہے اور تشبہ اس میں حاصل ہے اگر چہ قلیل ہو۔

ایصال ثواب میں دن اور کھانا کی خصوصیت

سوال ۱۔ دوسرے روز مرنے کے پیچھے چند آدمی جمع ہو کر کلمہ طیبہ چنوں وغیرہ پڑھنے
پس اس مجمع میں جانا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ میت کے واسطے کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھنا بہت بہتر اور ثواب ہے مگر تخصیص
تیسرے روز کی اور چنوں کی بدعت ہے وہاں شریک نہ ہونا چاہیے۔

ایضاً حاشیہ میت کے گھر والوں کے پاس سوائے تجسیم و تکفین کی خدمت کے اور میت کے گھر والے ہر جگہ کھانا پکنا
کر سکتے ہیں اس کو جو کھاتے تھے اور خود حرام ہے تو یہ لوگوں کا جمع ہونا اور کھانا پکنا بھی ناجائز و حرام ہو
گا نیز کہ شریعت کی کتابوں میں مہرحت کے ساتھ ہر مرد ہے کہ یہ کھانا تیار کرنا اہل میت کا حرب کتنا جہا
کہ اہانت و رسوم سے تھا جب اسلام آیا جا۔ سا کہ رسوم کو موقوف کر دے ہذا صحابہ و تابعین کے زمانہ میں یہ
رسم منقول نہیں ہے پناہ عام کفر گویان در میان جرم سوم، دوم، و چہلم و ششماہی و برسی کا رواج ہو گیا
نام ناجائز ہے اور اس سے بچنا ضروری ہے ہم دور سالہ ایک تو چھوٹا و جزو کا و دراز و بزرگ اس بارہ جو کاس
کھانے کے ناجائز ہونے کی بحث میں کھے چکے ہیں اور اس کے بعد کہ یہ ناکارہ کھانا پک جائے تو سوائے فقرو محتاج کے
کوئی نہ کھائے اس لئے کہ اس ناکارہ مال کا حکم بھی فقروں پر تصدیق کرتا ہے۔ جانتا پایے کہ صدقات مذہب
حق اہل سنت و جماعت میں مردوں کیلئے مفید ہے لیکن اس شرط سے مفید ہے کہ یہ صدقات شریعت کے حکم کے
مطابق ہوں جیسے کنوئیں اور مسجد کا بنانا اور نقد لباس و نقد وغیرہ حلال مال سے فقروں کو دینا کہ یہ امور بالاتفاق
جائز ہیں اور میت کے لئے مفید ہیں اور اگر پکا ہوا کھانا فقراء کے حوالہ کریں یا مسجد و خانقاہ میں فقروں کو بھیج دیں
تو بعض کے نزدیک ترجیح ہے اور بعض کے نزدیک یہ بھی ناجائز ہے حاصل کلام اس صورت میں تو اختلاف ہے
لیکن گھر میں بطور مہمانی کے کھانا عوام کھانے والے فقروں یا اعیانہ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے کہ یہ رسم جاہلیت
عرب اور ہندوستان کے تمام ہندوؤں کی رسم ہے اور اس میں کفار کے ساتھ مشابہت ہے اور ہم پہلے ایک حدیث
کہ چکے ہیں کہ جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہوگا۔ (حدیث)

میت کے دفن کے بعد مکان پر فاتحہ

سوال :- یعنی لوگوں میں دستور ہے کہ جس وقت موتی کو دفن کر کے آتے ہیں اس کے گھر والے اس وقت فاتحہ پڑھتے ہیں یہ نفل فاتحہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔
جواب :- اسی کا فاتحہ ثبوت کچھ نہیں۔

برادری کا میت کے گھر جا کر رسوم ادا کرنا

سوال :- حسب مروجہ دستور برادری اہل میت کے یہاں جا کر فاتحہ پڑھنا اور پگڑی چڑھا دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ سب امور بدعت اور نادراست ہیں البتہ صرف تعزیت کے لئے جانا درست ہے اگر دفن کفن میں شریک ہوا ہو۔

بلا قیود و رسوم ایصالِ ثواب کرنا

سوال :- میت کو ثواب پہنچانا بلا تعین تاریخ کے یعنی تیجا، دسوال اچالیسواں نہ ہر درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ثواب میت کو پہنچانا بلا قید تاریخ کے اگر ہو تو میں ثواب ہے اور جب تخصیصاً اور التزامات مروجہ ہوں تو نادراست اور باعث مواخذہ ہو جاتا ہے۔

اہل میت کو کھانا کھلانا

سوال :- اس ملک میں بموجب رسم کے اگر کوئی مر جاوے تو اس گھر والے یا اس کی قوم کے لوگ اس کے خویش و اقارب کی روٹی پکاتے ہیں یہاں تک کہ جب تک روٹی تیار نہ ہو تب تک روٹکھن نہیں کرتے اس روٹی کا کھانا حرام ہے یا مکروہ۔

جواب :- اگر کھانا اہل میت نے ایسے لوگوں کے واسطے جو زمرہ گرجے ہیں کہ انکو کھلا دیں تو حدیث میں آیا ہے کہ یہ نوع میں داخل ہیں پس حرام ہے اور اگر دوسرے لوگ میت ملے کو کھانا کھلا دیں تاکہ کھانے کے بعد اس کا غم کم ہو تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرنے کے بعد چالیس دن تک روٹی دینا

سوال :- مرنے کے بعد چالیس روز تک روٹی ملنا کو دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- چالیس روز تک روٹی کی رسم کر لینا بدعت ہے ایسے ہی گیا رہیں بھی بدعت ہے بلا پابندی رسم و قیود ایصالِ ثواب مستحسن ہے فقط۔

بلا چندہ کے حافظ کا خود طھائی تقسیم کرنا

سوال :- اگر بلا چندہ فراہم کئے حافظ خود اپنے پاس سے شیرینی تقسیم کرے تب کیسا ہے۔

جواب :- اگر حافظ بلا قیود مذکورہ بلا شیرینی تقسیم کرے تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
ختم قرآن کیلئے چندہ کر کے شیرینی منگوانا

سوال :- چندہ فراہم کر کے بروز ختم قرآن شریف جو نماز تراویح میں پڑھا جاتا ہے شیرینی خرید کر ختم کرنا کیسا ہے۔

جواب :- چندہ کر کے اسی طرح شیرینی کرنا درست نہیں ہے علی الخصوص اس جگہ کہ اس شیرینی کا التزام کر لیوں اور اس کے تارک کو ملامت کریں نادراست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رجبی کا حکم

سوال :- رجب کے مہینے میں تبارک الذی چالیس دفعہ پڑھ کر مردے کی روح کو ثواب پہنچاتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ سوال نمبر ۲ جو کہ مدینہ شریف میں رجبی ہوتی ہے سودا ہاں کی طرح یہاں پر ہندوستان میں بھی بہت سے لوگ ۲۶ رجب ۲۷ شب کو محفل مولود شریف یا ختم قرآن شریف یا فقط حافظ یا کچھ کھانا پکا کر یا کچھ شیرینی تقسیم کر کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ارواح مبارک کو ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں اور ۲۷ تاریخ روزہ رکھنا کیسا ہے۔

جواب :- ان دونوں امر کا التزام نادراست اور بدعت ہے اور وجوہ ان کے ناہر اور اصلاح الرسوم برایہن غلط اور ایجہ میں درج ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

درود تاج کا حکم

سوال :- چہر فرمائید علینے دین رحمہم اللہ تعالیٰ اور ثبوت و فضیلت و ثواب درود تاج کر در اکثر علوم جہلا شہرت دارد و مستدرجہ الفاظ آن نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کردہ وافع ایلا و الوباء و القحط و المرضی و الالم الخ آیا خواندن آن و معتقدہ فضیلت و ثواب آن اذ دل شریعہ ثبات و درست است یا منع و شرک و بدعت (معاذ اللہ صغیر)۔

جواب: انچہ نقض کی درود تاج کہ بعض جہل بیان کنند غلط است و قد رآن بعض بیان شارح علیہ السلام معلوم شدن محال و تالیف این درود بعد مرد و صد یا سال واقع شد پس چگونہ در این صیغہ واجب ثواب قرار داده شود و اینچہ در احادیث صحاح عینہاے درود وارد شدہ آن را ترک کردن و این را موعود ثواب جزیل پسنداشتند و در مسأحتن بدعت ضلالت است و چون آنکہ در آن کلمات شرک کہ مذکور اند اندیشہ خرابی عقیدہ عوام است لہذا در آن صنوع ہست پس تعلیم درود تاج ہمانا سم تا آمل عوام پیردن ست کہ صدام مردم بفساد عقیدہ شرک کہ مبتلا شوند و موجب ہلاکت ایشان گردد فقط واللہ تعالی اعلم۔

شادی اور ختنہ کی ردئی

سوال: شادی اور ختنہ کی ردئی جس میں بدعات موجود ہوں اس گھر میں تو کھانا منجھ ہے اگر وہ ردئی کسی کے گھر بھیج دی جاوے تو اس کا کھانا کیسا ہے۔

جواب: جس کے یہاں شادی و ختنہ میں رسوم بدعات موجود ہوں اس کے یہاں ہرگز شرک نہ ہو نہ اس کے مکان میں نہ دوسرے مکان میں اگر مکان پر کھانا بھیج دیں تو خوف منہ کا اگر نہ ہو تو زیورے اور اگر نہ لینے کے اندر فساد ہو تو دفع فساد کے سبب سے لے لینا چاہیے۔ فقط واللہ تعالی اعلم۔

لے علامہ دین اللہ تعالی تم پر رحم فرماتے کیا فرماتے ہیں درود تاج کی فضیلت اور ثواب اور اسکے ثبوت کے بارے میں اگر عوام یا محضری مہلہ میں شہرت رکھتا ہے اور اسکے منہ بعد قول الفاتحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت رکھتے ہیں منہ بلا درود و فقط و عرض مالہ (دکھ) آیا اس کا پڑھنا اور اسکی فضیلت و ثواب کا اعتقاد رکھنا اور ابدۃ شریعہ سے ثبات اور درست ہے یا نہیں یا بد شرک و بدعت ہے۔ جواب: اس درود شریف بجز کچھ نقض کی بعض جاہل بیان کرتے ہیں۔ بالکل غلط ہے اور اس کا مرتبہ بجز شارح علیہ السلام کے بیان فرماتے کے معلوم ہونا محال ہے اور اس درود کی تالیف صد سال کی کہ جس کے بعد ہوتی ہے جس کی کسرت و رد کے اس صیغہ کو بافت ثواب قرار دے سکتے ہیں اور صحیح حدیثوں میں درود شریف جو صحیفہ آئے ہیں انکو چھوڑنا اور ہمیں بہت کچھ ثواب کا سید رکھنا اور اسکا رد کرنا گمراہی کا بدعت ہے اور چونکہ اس میں کھانا شرک بھی ہے اندیشہ عوام کے عقیدہ کی مڑا کا ہے لہذا اسکا پڑھنا منوع ہے پس درود تاج کی تعلیم دینا ہی طریقت ہے کہ عوام کو ہرگز آئی دینا چاہئے کہ کونکر بہت گامی عقیدہ شرک کے گن میں مبتلا ہو جائے جس اور انکی ہلاکت کا موجب ہو تا فقط واللہ تعالی اعلم۔

صفر کے آخری چار شبہ کا حکم

سوال: صفر کے آخری چار شبہ کو اکثر عوام خوشی و سرور وغیرہ اطماع کرتے ہیں۔ شرعاً اس باب میں کیا ثابت ہے۔

جواب: شرعاً اس باب میں کچھ بھی ثبوت نہیں جہلا کی باتیں ہیں۔

میت کیلئے پچھتر ہزار بار کلمہ پڑھنا

سوال: جو حدیثوں میں وارد ہے کہ میت کے واسطے پچھتر ہزار مرتبہ کلمہ پڑھا جاوے وہ جتنی ہے پس اگر دوسرے روز پڑھتے ہیں تو دوا اور تیسرے دن تیرہ علی ہذا جو تھا وغیرہ اور اسی کو علماء بدعت کہتے ہیں تو اب کسی طور سے میت کو ثواب پہنچایا جاوے اور میت کے مکان پر یا میت کے قریب کی مسجد میں بیٹھ کر قرآن مجید یا کلمہ طیبہ کسی دن مقررہ پڑھیں یا نہیں۔

جواب: جس وقت میت کے مکان پر جمع ہوتے ہیں اس کی تجزیہ و تکفین کے واسطے و مالہ جو رنگ کا دباہ میں مشغول ہیں وہ اپنے کام میں رہیں اور باقی کلمہ پڑھے جاویں جس قدر ہو جاوے اور باقی کہ اپنے گھر پڑھ دیں کر لی حاجت اجتماع کی بھی نہیں حدیث میں ایک جلسہ میں پڑھنا یا جمع ہو کر پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا پڑھنا فرمایا ہے جس طرح ہو کر دیں۔

صلوۃ غوثیہ کا حکم

سوال: صلوۃ غوثیہ اگر مشائخوں میں مروج ہے اس کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: بندہ اس کو پسند نہیں کرتا اور نہ جائز جانے فقط واللہ تعالی اعلم۔

صلوۃ غوثیہ دہرول معکوس

سوال: صلوۃ غوثیہ جو اکثر عوام پڑھتے ہیں جائز ہے یا نہیں اور صلوۃ ہرول و صلوۃ معکوس بھی جائز ہے یا نہیں۔

جواب: صلوۃ غوثیہ کی حقیقت ہم کو معلوم نہیں اور صلوۃ معکوس فی الحقیقت نماز نہیں بلکہ بطلان ہے اور صلوۃ ہرول کا ثبوت صحاح حدیث سے نہیں۔

صلوۃ الرغائب وغیرہ کا حکم

سوال: صلوۃ الرغائب رجب کے اول جمعہ کی شب کو اور صلوۃ نصف شعبان اور صلوۃ النہی

بہت مختصر ثابت ہیں یا نہیں۔ در صورت عدم ثبوت ان کا فاعل کس درجہ کا گنہگار ہوگا کہ وہ
کو یا صغیر کا نقد۔

جواب: یہ نمازیں بایں قیود جو مزبور ہیں بدعت ضلالت ہیں جس کا مال گنہگار ہے اگرچہ
نفس ملوۃ عقل مندوب ہے شرح اسکی براہین قاطعہ میں دیکھو فقط واللہ تعالیٰ اعلم
اتماذبح کو نذر اللہ کر کے غریب یا امراء کو کھانا کھلاتا

سوال: ایک شخص ہر مہینہ کی گیارہ تا دس کو گیارہویں کرتا ہے نذر اللہ اور کھانا پکاتا کرتا
اور امراء سب کو کھلاتا ہے اور اپنے دل میں یہ سمجھتا ہے کہ جو چیز بغیر اللہ ہو وہ حرام ہے اور
جو گیارہویں کرتا ہوں یا تو شہ کرتا ہوں کہ جو منسوب ہے بفعل حضرت بڑے میر صاحب اور حضرت
شاہ عبدالحق صاحب کے ہرگز ان حضرات کا نذر نہیں کرتا بلکہ محض نذر اللہ کرتا ہوں صرف اس
غرض سے کہ یہ حضرت کیا کرتے تھے۔ ان کے عمل کے موافق عمل کرنا موجب خیر و برکت ہے اور جو
شخص ان حضرات کی یاد رکھی کی نذر کرے گا سوائے اللہ جل شانہ وہ حرام ہے کبھی حلال نہیں کہ
دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے عقیدے والے کو گیارہویں یا تو شہ کرنا جائز ہے یا نہیں اور جو
برکت بھی ہے یا نہیں اور اس کھانے کو مسلمان دین دار شامل فرمائیں یا نہیں۔

جواب: ایصالِ ثواب کی نیت سے گیارہویں کو تو شہ کرنا درست ہے مگر قیسی یوم و قیسی
طعام کی بدعت اس کے ساتھ ہوتی ہے اگرچہ فاعل اسی قیسی کو ضروری نہیں جانتا مگر دیگر موم
کو موجب ضلالت کا ہوتا ہے لہذا تبدیل یوم و طعام کیا کرے تو پھر کوئی حد شر نہیں۔

تین برس کے بچہ کی ماتم

سوال: تین برس کے بچے کی ماتم درجہ کی ہو نا چاہیے یا سوم کی ہو نا چاہیے میت یا تو جڑا۔
جواب: شریعت میں ثواب پہنچانا ہے دوسرے دن ہو خواہ تیسرے دن یا قیسی مراد
ہے جب چاہیں کریں انہیں دنوں کی گئی ضروری جانتا ہے بدعت ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
کتبہ عبدہ اللہ نب احمد رضا البریلوی مفتی محمد بن المصطفیٰ البیہقی الابی صلی اللہ علیہ وسلم
تجھ کن کی رسم ہے

سوال: بیست کے بعد تیسرے دن تل پڑھنا چند بیان اور اقرباء واجبات کو جمع کر کے سونا

تک اور تین تل اور آیت مفلون تک اور ماکان محمد با الصلوات علیہ وسلم کرنا تھا کہ
اور ان اموات کو ثواب پہنچانا اس سے خارج ہو کر ملا بیان کو کسی قدر غلط دینا اور چلا جانا ثابت
ہے یا نہیں۔

جواب: تیسرے دن کا جمع بیست کے واسطے اولاً ثابت ہے نہ کہ ان کے یہاں بخیر ہم
جاری ہے حرام ہوگا۔ بسبب مشابہت کے قال علیہ السلام من تشبه بقوم فهو منهم الحدیث
تایا تقریر کرنا تیسرے دن کا یہ خود بدعت ہے اس کی کچھ اصل شرح میں نہیں ثالثاً جو کچھ ملا کٹے
مل کر پڑھتے ہیں بطبع غلوں پر پڑھتے ہیں کہ در شریعت بھی مانتے ہیں کہ ملا کو اس قدر دینا ہوگا اور
ضروری جانتے ہیں چنانچہ معین ہے اور ملا بھی جانتے ہیں کہ ہم کو یہ ملے گا کیونکہ معین و مقرب ہو
رہا ہے اور شرح میں جو چیز کہ معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل زبانی شرط لگانے کے فرمایا
الحدود کا مشروط۔ قاعدہ فقہ کا مسلم ہے پس جو کچھ ملا دن کو دیا جاتا ہے دعا جرت ان کے
پڑھانے کی ہے اور جو پڑھائی کی اجرت ہوتی ہے اس کا ثواب نہ پڑھنے والے کو ہوتا ہے اور نہ
مردے کو لہذا یہ فعل ان کا باطل اور لینا دینا دونوں حرام اور موجب ثواب کا نہیں بلکہ گناہ ہے
مردہ کو اس کا ثواب نہیں ہوتا ہے اور دینے والے اور لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں لہذا اس
کام کا ترک بھی واجب ہے اور اگر بوجہ اللہ ثواب پہنچانا منظور ہے تو ہر شخص اپنے مکان پر
پڑھ کر پہنچا دے اور تیسرے دن کا کیوں انتظار کیا جاوے نفس ایصالِ ثواب کو کوئی مشغ نہیں
کرنا ہے اگر بلا قیسی ہو مگر ان قیود و خصوصیات کے ساتھ بدعت بھی ہے اور ثواب بھی نہیں
پہنچا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بروز ختم مسجد میں روشنی

سوال: ۱۔ بروز ختم قرآن شریف کے ضرورت سے زیادہ روشنی کرنا کیسا ہے۔
جواب: ۱۔ ضرورت سے زیادہ روشنی کرنا اور پھر اس کے ساتھ اسکو ضروری سمجھنا اسراف و بیه
ہے اور وہ تارک است ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال: علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے وہ اپنی میں سے ہو گیا۔

پیر یا استاد کی برسی کرنا

سوال ۱۰۔ ہر سال اپنے پیر یا استاد کی برسی کرے یعنی جب سال بھر سے ہونے کو جادے تو ایک دن مقرر کرے اس روز کا نام عرس شریف رکھے اور اسی دن کھانا پکا کر تقسیم کرے۔ کیا کرے اور ختم کرے پنج آیت قرآنی کا تو اس کا صوفیائے کرام کے یہاں انتہائی شریعت میں جائز ہے یا نہیں جواب ۱۰۔ کھانا تازہ نہیں پکھلانا کرپس و پیش نہ ہو بدعت ہے اگرچہ تو اس پر بھی کافر و غیر مفسد عرس کا طریق سنت کے خلاف ہے لہذا بدعت ہے اور بلاقیں کو دینا درست ہے فقہ

معیت کے وقت بخاری شریف کا ختم

سوال ۱۱۔ کسی معیت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرآن شریف سے ثابت ہے یا نہیں بدعت ہے یا نہیں۔

جواب ۱۱۔ قرآن شریف میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر خیر کا بعد دعا قبول ہوتی ہے اس کا اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں فقہ شیعہ احمدی معنی غلط۔

مرنے کے بعد چالیس شب تسبیح کرنا

سوال ۱۲۔ تسبیح بعد مرنے کے امر چالیس شب متواتر اور ہر روز ہر جمعہ کی رات چالیس شب تک پڑھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۲۔ مردہ کو ثواب کھانے کا اور کل تسبیح اور قرآن کا پہنچانا ہر روز بغیر کسی تازیانے کے درست ہے مگر بقیہ تازیانے جیسی کے پس و پیش نہ کریں اور اس کو ضروری جانیں بدعت ہے اور ناجائز ہے جس امر کو شریعت نے مطلق قرار دیا ہے اپنی عقل سے اس میں قید لگانا حرام ہے۔

ملفوظات

۱۱۔ مجلس مولود مرد و خور بدعت ہے اور اس میں قیام کر سنت مؤکدہ جانتا بھی بدعت غلط ہے اور فقہ عالم طبرانی کے مجلس مولود میں حاضر جانتا بھی غیر ثابت ہے اگر یا عالم اللہ تعالیٰ جانتا ہے تو شرک نہیں ورنہ شرک ہے اور بدعت غلط ہے علامہ و صلحا کا ہاتھ جو متاثر ہے اور فقہاء و علماء اللہ سے دعا چاہنا بھی مثل مختلف نہیں ہے جس کے نزدیک سماج سنی ثابت ہے وہ جائز کہتے ہیں اور جو انکار سماج کا کرتے ہیں وہ منکر کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ سنت سے

اس طرح دعا کرنا ثابت نہیں لہذا بدعت ہے ہندو کے نزدیک مختلف یہاں سائل میں فیصلہ نہیں ہو سکتا البتہ موقوف کہ پسند کرتا ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) طاعون و بام و قیرہ امراض کے شروع کے وقت کوئی خاص نماز احادیث سے ثابت نہیں ہے نہ اس وقت ان میں کہنا کسی حدیث میں وارد ہوا ہے اس لئے اذان کو یا نماز جماعت کو ان موقعوں میں ثواب یا مستحبات یا استحباب جانتا خلاف واقع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نقل مکتوب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ اللہ تعالیٰ

(۳) مجلس مولود مرد و خور بدعت ہے بوجہ غلط امور مکرر ہونے کے مکرر تحریر ہے اور قیام بھی بوجہ خصوصیت کے بدعت ہے اور مرد لڑکوں کا پڑھنا دُعا گ میں بیب اندیشہ سبحان غفر کے مکرر ہے اور فاتحہ مرد و خور بھی بدعت ہے۔ معذرتاً مشابہت بفعل ہنود ہے اور تشبیہ غیر قوم کے ساتھ منع ہے۔ ایصال ثواب بدعت اس پیشیت کے درست ہے اور سوئم و دہم و چہلم جلد سوم ہنود کی ہیں۔ اس تخصیص ایام میں مشابہت ہوتی ہے اور تخصیص ایام کی بدعت بھی ہے اگرچہ اصل ایصال ثواب بدعت کی تخصیص و مشابہت کے درست ہے فقط ابابہ الحمد للہ والصلوة والسلام علی رسول اللہ تاقول باللہ الجیب حق ویمسح الاجر بقرۃ حق وانا المتقن الی اللہ العلی محمد طیب الکی

المدرس الاول فی المدرستہ العالیۃ الراپور
الاجوبہ صحیح واللہ سبحانہ اعلم بالصواب محمد لطف اللہ معنی غفر
البد ذک حق بنے لکھنؤ ۱۳۰
محمد گل مالک بہتم شکر محمد گل
الحجیب مصیب
محمد تاسم علی معنی غفر

مدیر سرائے ادب سرائے آباد ہندہ الاجوبہ صحیح

محمد حنیف علی معنی غفر

عبدالوہاب خان والدہ
حافظ عمر خان

محمد حنیف علی خان ولد
محمد اکبر علی خان

محمد تاسم علی خلیف
مولانا عالم علی
شہر آباد

منقولہ از ہدایت المتبعین مطبوعہ ہاشمی میرٹھ

(۳) نقل خط: حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفہا
در مثلہ مجلس میلاد فاتحہ ربیع۔ شبہات مولوی نذیر احمد خاں صاحب دایہوری بشبہ برائین قاطعہ
میں مجلس میلاد کو یہ سنت خطا کہیا اور فاتحہ اور محفل میلاد کرنے والوں کو ہنود اور بد واقعہ لکھا
فقط از تقریر امداد اللہ چشتی فاروقی معنی غنیمت محمدت مولوی نذیر احمد خاں صاحب بعد تحفہ السلام
آنکہ خط آپ کا آیا مضمون سے مطلع ہوا ہر چند کہ بعض وجوہ سے مہرم تحریر جواب نہ تھا مگر بعض
اصلاح اور توسیع عبارت برائین قاطعہ بالا اختصار کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ نفع پہنچائے۔
ان ارید الاصلاح ما استطعت وما توفیقی البتہ۔

جواب ۱۔ صاحب برائین قاطعہ نفس ذکر میلاد کو یہ سنت خطا نہیں کہا قیودات زائدہ مخبر
مکرمہ کہ کہ ہے اور نفس ذکر و قیام کرنے والوں کو ہنود اور بد واقعہ لکھا بلکہ عقیدہ باطل پر حکم حرمت
مشابہت بد واقعہ ہنود کا لگا یا ہے چنانچہ جوتوی جناب مولوی احمد علی صاحب مرحوم اور مولوی
رشید احمد صاحب سلمہ میں یہ امر معترض موجود ہے کہ نفس ذکر میلاد کو وہ باعث حسنت و برکات کہتے
ہیں اور برائین قاطعہ میں مکرمہ اس کو ظاہر کیا ہے انصاف شرط ہے فقط۔

۵۔ مسئلہ ۱۔ طواف قبور اولیاء اللہ کا حرام ہے سوائے بیت اللہ کے کسی کا طواف درست نہیں۔
مقامی قادی شریعہ مناسک میں فرماتے ہیں۔ ولا یطوف ای لاید و حول البقعة الشریفة لان
الطواف من محتصات الکعبة المنیفة فیمر حول قبور الانبیاء والاولیاء ولا جبرۃ
ما یقلد الجہلۃ ولو کانوا فی سورۃ المشائخ والعلماء انتھی دق اطراح لوطاف حول
مسجد موسی الکعبۃ یشتمل علیہ الکعبۃ انتھی ہر گاہ کہ مسجد کے طواف میں خوف کفر کا ہو تو طواف
قبور سے بطریق اولیٰ کا فر ہو جاوے پس اگرچہ کوئی بصورت دیگر عالم و درویش ہو کہ طواف کرے وہ
نامست ہے ہرگز اسکے قول و فعل کا اقتدار نہ کریں اور اس فعل سے حرام جان کر اجتناب کریں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
۱۶۱ مسئلہ ۲۔ توشر مردہ کے ساتھ جانا عادت یہود اور ہنود کفار کی ہے۔ من تشبہ بقوم
انھو منہم الخ لیسوا اگر جو کوئی رسم کسی کفر کی پیروی کرے گا۔ وہ کفار میں شمار ہو گا پس توشر مردہ کیساتھ ہرگز
نہ اس کا ترجمہ ہے اچھا ہے۔ نہ اور اصرار میں ہے کہ سوائے کعبہ کے اور بھی مسجد کا اگر کوئی طواف کرے تو اس
پر کفر کا خوف ہے۔ نہ جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے وہ انہی میں سے ہے۔

کس قرون ثلثہ میں ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ فعل کفار کا ہے سوائے اس کا کہ نایدعت اور گناہ ہے ہرگز
درست نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس میں فدا سی مشابہت کفار سے ہوتی اس کو
منع فرما دیا ہے چنانچہ احادیث اس امور سے پر ہیں پس اس فعل کو مردود گناہ جان کر ترک کرنا
واجب ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) دوسرے دینا بزرگوں اہل سنت کے قدم کو اگرچہ درست ہے مگر اس کا کرنا اولیٰ نہیں کہ عوام
اس سے نفس میں پریشان ہو جائیں لہذا اس کا ترک کرنا چاہیے اور لفظ یا مرشد اللہ وغیرہ جہلاء کیا عباد
کہے ہوئے ہیں کہ سلام کی جگہ اس کو بولتے ہیں لہذا یہ سنت ہے معنی اس کے بعض معنی مہرم کفر
کے ہیں مرشد اللہ کے معنی ایک یہ بھی ہیں کہ تم اللہ کے مرشد ہو معاذ اللہ اگرچہ دوسرے معنی درست
بھی اس کے ہیں سو جو کل ایسا ہو کر اس کے معنی اچھے اور برے دونوں ہو سکتے ہوں اس کو بونا
مناسب ہے ایسے مہرم لفظ کا استعمال درست نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اتقوا
واشاکہ معنی ایک اچھے تھے جس کو مسلمان مراد لیتے تھے دوسرے معنی برے تھے جس کو یہود
مراد لیتے تھے اس پر مسلمانوں کو منع کر دیا کہ ایسا لفظ مست بولو خاص اچھے معنوں کے لفظ کہو پس
یہ لفظ مرشد اللہ کہنا نہیں چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۸۱ آخری چار شبہ کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس دن میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہادت
مرضی واقع ہوئی تھی تو یہودیوں نے خوشی کی تھی وہ اب جاہل ہندیوں میں رائج ہو گئی تھوڑے بالہ
میں ضرور انفساء میں سیات اعلان۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب ایمان اور کفر کے مسائل

اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی نذر ماننا

سوال :- جو کہ کتاب تقویۃ الایمان میں دوبارہ افعال شرکیہ کے واقع ہوا ہے جیسے تضرع فی اللہ یعنی توشہ وغیرہ و یوسر وینا قبر کو اور سجدہ اور طواف کرنا قبر کو اور غلات ڈالنا اس کے اوپر اور جو اس کے مثل امور ہیں اور قسم کھانا بغیر اللہ اور شکون بد لینا اگر کسی شخص سے صادر ہوں تو اس کو کافر غرض مانتا اور دیگر معاملہ کفار کا اس کے ساتھ کرنا حرام ہے یا نہیں۔

جواب :- افعال شرکیہ بعض ایسے ہیں کہ شرک محض ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ مشرک لوگ ان کو کرتے ہیں اور تاویل ان میں ہو سکتی ہے۔ پس پہلی قسم کا فعل جیسا سجدہ بت کو کرنا زناد و التا ہے۔ ان امور سے تو مشرک ہو گیا اور سب معاملات مشرکین کے اس کے ساتھ کرنا ہے اور دوسری قسم کے افعال سے گناہ کبیرہ ہوتا ہے اس سے خروج عن الاسلام نہیں ہو گیا کیونکہ شرک بعض اصل شرک اور اعلیٰ درجہ کا ہے اور بعض کم اسی واسطے مشرک و کافر نہیں کہتے ہیں تو دوسرے درجے کے شرک حقیقتاً شرک نہیں جیسا قسم بغیر اللہ کو شرک فرمایا اور دیار کو شرک فرمایا لہذا یہ سب افعال جو کہ صورت میں شرک کے ہیں ان کو شرک فرمایا ہے ان کے کرنے سے فاعل حقیقی مشرک نہیں ہو جاتا فقہائے مکہ ہے کہ مسلم کے فعل میں اگر تائب ہوئے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال ایمان کا ہو تو اس

لے شرک سے کم شرک

کو ایمان پر عمل کرنا اور مؤمن ہی کہنا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد۔

جھوٹ کہہ کر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا

سوال :- جو لوگ شہادت کا ذب ان الفاظ کے ساتھ دیتے ہیں کہ میں خدا تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اس مقدمہ میں سچ کہوں گا جھوٹ نہ کہوں گا یا سچ کہا میں نے جھوٹ نہ کہا یا سچ کہتا ہوں جھوٹ نہیں کہتا ہوں میں پھر باوجود اسے علم کے کہ کذب کا ہوا اور اس کے خلاف کہا تو اس صورت میں یہ شخص گنہگار ہو گا یا کافر۔ اور ان الفاظ مذکورہ فی الشہادۃ الکاذبہ اور ان الفاظ میں جو ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب رواج میں لکھے ہیں۔ اذ قال اللہ یلعن اخی فعلت کذا وھو کاذب فیہ نسبت اللہ سبحانہ الی الجھل لہ اور نیز اس کے قائل کو منسوب الی الکفر لکھا ہے اور ایسے ہی ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے غمقات شرح فقہ البرہین لکھا ہے فی الفتاویٰ الصغریٰ من قال یلعن اللہ اخی فعلت کذا اذ کان لہ یفعل کفر اخی لامہ کذب علی اللہ و ایضاً قال اللہ یلعن اللہ حکذا وھو یلعن کفر لہ ان دونوں صورتوں میں کچھ فرق ہے یا نہیں اگر ایک ہی صورت ہے تو برپائے قول ابن جریر ملا علی قاری رحمہما اللہ تعالیٰ کے کاذب فی الشہادت کو کافر کہنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کچھ فرق ہے تو ان کے کلام کی کیا تاویل ہے۔

جواب :- فعل کذب پر حق تعالیٰ کو شاہد کر کے جھوٹ بولنا کفر ہے جیسا ملا علی قاری اور ابن جریر رحمہما اللہ نے کہا اور یہ کہنا کہ جھوٹ نہ کہوں گا۔ استقبال کا زمانہ ہے کہ سچ بولنے اور جھوٹ نہ بولنے کا وعدہ کرتا ہے بقولہ اس مقدمہ میں سچ کہوں گا یا سچ

لے راہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اگر میں نے ایسا کیا ہو اور وہ جھوٹ کہہ رہا ہو تو اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو جھل کی طرف منسوب کرنا ہوا۔ مثلاً جس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے ایسا کیا ہے اور حالانکہ اس نے ایسا نہیں کیا ہے تو وہ کافر ہو گیا اسلئے کہ اسے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کہا اور نیز اگر کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ یہ معاملہ ایسا ہی ہے اور وہ جھوٹ کہہ رہا ہو تو وہ کافر ہو گیا

سچ کہتا ہوں کیونکہ اگرچہ یہاں زمانہ حال ہے مگر مراد زمانہ استقبال ہے کہ بعد اس بیان کے یہاں واقعہ کتاب ہے پس خلافت وعدہ کیا۔ لہذا روایات ملا علی قاری و ابن حجر سے فرق ہے تیسری شکل کو اس مقدمہ میں میں نے سچ کہا۔ اگر بعد اظہار کے یہ قول کہا تو البتہ یہ داخل روایت ملا علی قاری و ابن حجر میں ہے۔ اور جو بعد اس قول کے اظہار کذب کیا ہے تو یہاں بھی مجازاً استقبال ہی مراد ہے۔ بہر حال در صورت مراد معنی استقبال کے کفر نہ ہوگا اور در صورت باطنی کفر ہے اور داخل روایت مذکورہ سوال پہلی صورت میں یہ ناسق ہے نہ کافر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی نام کا وظیفہ

سوال :- اگر کسی نام سوائے خدا تعالیٰ و بطریق تقرب اور سوائے اسلامی پروردگار کے وظیفہ جواب :- اگر نام کے بطریق تقرب و زبان کی مشرک گردانی نہ ہو تو ہر نام اور شہرت دینے والا سبب احتفاء و توجار کے مشرک ہے اور شہرت توجار کی دینی علاوہ مشرک سے دور و بال ہے۔ واللہ جہدی من یشاء الی صواب مستقیم فقط

نیا جواب صحیح محمد قاسم علی غفرلہ مراد آبادی
فرد قاسم علی ملت
واللہ اعلم علی

الجواب صحیح
بے نظیر ۱۱۳
مکتبہ محمد علی

اصحاب من اجاب محمد متشام الدین علی مراد الجواب صحیح بشیر احمد شاہ علی مراد
لقد اصاب المحیب احمد حسن دیوبندی علی مراد المحیب مصیب احمد الزمزمی مراد حسن فہم
رشید احمد علی مراد

اس کی کل صورتیں گناہ سے غالی نہیں کسی میں مشرک ہے کسی میں ایہام مشرک لہذا اس کا رطب دینا جائز نہیں۔ عبد الرحمن غفرلہ

سوال :- اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سوا کسی نام کو بطریق تقرب کے درجہ بتائے تو کی روایت سے یہ ہوگا جواب :- اگر کوئی شخص بطریق تقرب کے درجہ بتائے تو مشرک ہو جائے گا

وظیفہ جلد مروجہ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیشاں کسی طرح جائز نہیں فقط واللہ اعلم خلیل احمد عفی عنہ انیسوی

واقعی اموات کو بذریعہ شیشاں نہ کرنا یا مشرک ہے یا اندیشہ مشرک ہے۔ اور مسلمان کو دونوں امر سے اجتناب لازم ہے نمود غنی مراد دیوبندی غلام الطالب احقر الزمزمی احمد حسن الحسینی الرضوی شہداء و شیشاں مشرک یا و الخلفی مدہبہا والامر وہوی۔ مولدہ اوسکنا غفرلہ ولوالدہ و احسن الیہما والیراسم احمد ۱۲۹۷۔

غیر اللہ کی مذاکب مشرک ہوگی

سوال :- پڑھنا ان اشعار و قصائد کا نوا و غری ہوں یا غیر غری جن میں مضمون استعاذہ استغاثہ بغیر اللہ تعالیٰ ہوں کیسا ہے۔ اور وہ پڑھنا کبھی بطور ورد و وظیفہ پر نیت النجیح حاجت ہوتا ہے اور کبھی بطور نعت اشعار پڑھے جاتے ہیں ان کے ضمن میں اشعار استعاذہ و التجانیہ بھی پڑھے جاتے ہیں۔ مثلاً یہ شعر۔

یا رسول اللہ انظر حالنا
یا نبی اللہ اسمع قالنا
انہی فی بحر عو معوق
خذ یدی سہل لنا اشکالنا
یا یہ شعر قصیدہ بردہ کا پڑھنا۔

یا اکرم الخلق مالی من الودیم
مولدہ عند حلول الحوادث القیم
تو کبھی فقط یہی شعر بطور ورد و عمل سو دو سو بار پڑھتے ہیں کبھی سارا قصیدہ بطور ورد پڑھتے ہیں اور اس کے ضمن میں وہ اشعار استعاذہ کے بھی آجاتے ہیں اور مادمت ورد وادائے زکوٰۃ ان اشعار و قصائد کی کرتے ہیں اور اسی قسم کے اشعار تعبدیہ و سوائے رسول اللہ ہمارے حال کو دیکھتے۔ اسے اللہ کے نبی ہمارا کہنا سن لیجئے یہیں دیکھئے غم میں غرق ہوں میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اور ہماری مشکوں کو ہسان کر دیکھئے۔

اللہ اسے مخلوق میں سب سے زیادہ مکرم میرے لئے کوئی ایسا نہیں جس کے پاس قریب کروں سوائے آپ کے عام حادثوں کے نازل ہونے کے وقت۔

استدلال منسوب بہ مولانا جامی و دیگر علماء ہیں اور شاید اشعار مولانا شاہ ولی اللہ محدث
دہلوی و مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہما کے بھی بطور قصیدہ و نعتیہ متضمن اشعار استدلالیہ
ہیں پس یہ استغاثہ و استغاثہ بغیر اللہ تعالیٰ خواہ منمن نعت میں تبخاخواہ تنہا مستقام
الطور و رد و طبع بہ اوست یا گاہے گاہے خواہ بطور عجب و ذوق و شوق یا کسی اور
نیت سے جائز ہیں یا مستحب ہیں یا ممنوع اور شرک ہیں اور اگر ناجائز ہیں اور شرک
ہیں تو ان کے مصنفوں کے حق میں کیا کہا جاوے کہ وہ اکابرین دین تھے اور پیشوائے
اہل یقین امید کہ جواب مسئلہ ہذا بہ تفصیل و تحقیق تمام بطور کلیات و تفصیل جزئیات
تقریر فرمادیں کہ دوبارہ سوال کی ضرورت نہ رہے۔ اور ان اشعار کا پڑھنا اس ملک میں
جستہ مانج ہے اور ان مسائل کو نہ کوئی دریافت کرتا ہے نہ کوئی عالم تجوف ملامت و
طنین خلق صاف صاف بتاتا ہے الا شاذون اور ان مسائل کے مسائل کو یا بھٹ کرتے
والے کو منکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتاتے ہیں اور مساجد اور خانقاہوں میں دروید
علماء و دانشمندان کے یہ اشعار پڑھے جاتے ہیں اور کوئی عالم یا شیخ کہ بعض حضرات ان
میں فحش عقیدہ اور دیندار بھی ہوتے ہیں کچھ تقریر نہیں کرتا اور تقریبات شادی میں بھی
اور مجالس اعزاء و میلا دین بھی اس کا رواج ہے اور پڑھنے والے از خود بہ دن طلب
کے پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور ہم لوگ جو بعض تقریبات شادی وغیرہ میں شریک
فضل بہر صورت ہوتے ہیں جو کچھ وہ پڑھنے والا جاہل پڑھتا ہے اگرچہ صاف کلمات شریک
کفریہ سے پڑھے غیبت سے سننا پڑتا ہے کوئی عالم و رئیس جملہ وغیرہ جو حاضر غفل ہوتے
ہیں کچھ اس بارہ میں نہیں کہہ سکتا۔ پھر اور لوگ کیا کہہ سکتے ہیں۔

جواب ۱۔ یہ غلط معلوم آپ کو ہے کہ نہ اللہ تعالیٰ کو کرنا دور سے شرک
معتنی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم ساری مستقل عقیدہ کرے ورنہ شرک نہیں۔ مثلاً یہ جانے
کہ حق تعالیٰ ان کو مطلع فرمادے گا یا پادشہ تعالیٰ انکشاف ان کو ہو جاوے گا یا پادشہ تعالیٰ
ملائکہ پینچا دیوں گے جس اور وہ کی نسبت وارو ہے یا محض شوقیہ کہتا ہو عبت ہیں۔
یا عرض حال عمل تجرہ و ہرماں میں کہ ایسے مواقع ہیں اگرچہ کلمات خطایہ بولتے ہیں لیکن

ہرگز نہ مقصود اسرار ہوتا ہے نہ عقیدہ پس ان ہی اقسام سے کلمات مناجات و اشعار
بزرگان کے ہوتے ہیں کہ فی حد ذاتہ نہ شرک نہ معصیت گمراہی بوجہ موم ہونے کے
ان کلمات کا مجامع میں کہنا مکروہ ہے کہ عوام کو مضر ہے اور فی حد ذاتہ ایہام بھی ہے
لہذا لیسے اشعار کا پڑھنا منع ہے اور نہ اس کے مولف پر طعن ہو سکتا ہے اور کرات
موم ہونے کی بوجہ غلبہ عبت کے منجر ہو جاتی ہے مگر ایسی طرح پڑھنا اور پڑھوانا کہ
تدلیس عوام کا ہو بندہ پسند نہیں کرتا گو اس کو معصیت بھی نہیں کہہ سکتا۔ مگر غلات مصلحت
وقت کے جانتا ہے۔ مگر ہاں جس کلام میں صاف کلمات کفر ہو اس کو نہ سننا مطلق
ہے اور نہ سکوت رول ہے اگر قادر نہ ہو تو الگ ہو جاوے اور جو عالم باوجود قدرت کے
اس کو رد کرے یہ ماہست ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

غیر اللہ سے پناہ مانگنا

سوال ۲۔ کتاب حیوۃ المؤمنین میں لکھا ہے کہ ابن سنی نے عمل الیوم واللیلۃ
میں لکھا ہے۔ روای ابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ من حدیث داؤد بن
الحصین عن حکیمۃ عن ابن عباس عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ
عنہم انہ قال اذا كنت لواء تخاف فیہ الاسد فقل اعوذ — بدانیال علیہ
السلام وبالجب من شوالہ سد حیوۃ المحیوان جلد اول ص ۲۰ در بیان اسد اور
بعد چند سطر کے مرقوم ہے۔ فلما ابتلى دانیال علیہ السلام بالسباع اولاً
والآخر جعل اللہ تعالیٰ الہ استعاذتہ فی ذالک تمنع شر السباع التي لا تستطاع

طعن ابن سنی نے کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں داؤد بن حصین کی روایت سے حکیمہ از ابن عباس کے ذریعہ
معرفت ملی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ جب تم کسی جنگل میں ہو اور اس میں
جنگل کا خوف ہو تو یوں کہہ کر میں پناہ مانگتا ہوں دانیال کی اور کنوئیں کی شریکی برائی سے حیوۃ المحیوان
مریلان اسد ص ۲۰ چونکہ دانیال علیہ السلام اول و آخر دونوں سے آزمائش میں ڈالے گئے تھے اللہ تعالیٰ
نے ان کے ذریعہ پناہ مانگنے کو اس بارہ میں ایسا قرار دیا کہ ان دونوں کے شر کو منع کرے جن کے دفع کی طاقت رکھے۔

یہ نفس پڑھنا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو اس روایت کا کیا جواب ہے اور استعاذہ بغیر اللہ تعالیٰ جائز ہے یا منع اور منع ہے تو شرک سے یا کیا۔

جواب :- اگر روایت حیوۃ الحیوان کی صحیح ہے تو وجہ یہ ہے کہ اس لفظ میں یہ اثر حق تعالیٰ نے رکھا ہے چنانچہ عبارت دوسری حیوۃ الحیوان کی اس پر شاہد ہے کہ حق تعالیٰ نے استعاذہ دانیال کو مانع شرب سباع بنا دیا ہے اس سے خود ظاہر ہے کہ اس طرح کے کلام میں تاثیر رکھ دی ہے پس نہ حضرت دانیال وہاں موجود ہوتے ہیں نہ ان کو کچھ علم وغیرہ نہ وہ دفع کرتے ہیں اس کلمہ کے اثر سے بابت تعالیٰ منع شراب جاتا ہے پس بایں معنی یہ معنی کچھ کر وقت ضرورت کے پڑھنا اسکا مباح ہوا۔ کیونکہ ایسی حالت میں استعاذہ بذریعہ دانیال حق تعالیٰ سے ہے تو تقدیر کلام یہ ہے کہ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی بِوَجْهِ الدَّانِیَالِ اور اگر خود دانیال کو مفید عقیدہ کرے گا یہ دن تاویل تو یہاں بھی شرک ہو گا پس یہ عبارت اگرچہ مومہم شرک ہے مگر بوجہ ضرورت اور ارتکاب گمراہی کے ایسا جواب دینا ضروری ہے کہ شرک کرنا درست ہو جاتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مومہم شرک اشعار

سوال :- یہ مضمون شعراء سے

خدا کی قدرت سے کوئی راز اسکی کیا جانے
خدا کو خدا جاننے خدا کو مصطفیٰ جانے
خدا کو مصطفیٰ کے کلمہ اور اک عاجز ہے
وہی ہے ایک دنیا اسکی مومیں وہ نول عالم میں
احد ہے صورت احمد میں اپنا جلوہ دکھلایا
شریعت میں تو بدہ ہے حقیقت میں خدا جانے
کوئی سمجھے تو کیا سمجھے کوئی جانے تو کیا جانے
خدا کو خدا جانے خدا کو مصطفیٰ جانے
غریق قلزم عرفان ہو جب یہ ماجرا جانے
مجھلا پھر کس طرح سے کوئی اسکا مرتبہ جانے

اللہ میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں دانیال کے توسط سے۔

چاند بدلی میں چھپا تھا مجھے معلوم نہ تھا
شکل انسان میں خدا تھا مجھے معلوم نہ تھا

اس میں الوہیت و رسالت میں فرق نہیں جانتے اور یہ بظاہر کفر ہے لہذا ان کا پڑھنا یا مخصوص مجمع عوام میں اور نیز عقیدہ کرنا کیسا ہے کفر ہے یا فحش یا جائز ہے اور در صورت جواز مطلب کیا ہے فقط۔

جواب :- ان اشعار کے معانی اگرچہ بتاویل درست و صحیح ہو سکتے ہیں مگر چونکہ (بظاہر) مومہم شرک ہیں اس لئے عوام کے دیرو تو ان کا پڑھنا موجب فتنہ کہے اس سے حذر کرنا چاہیئے اور پڑھنے والے ان کے مجلس عوام میں گنہگار ہوتے ہیں لہذا پڑھنا ان کا حرام ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تصدیق قلبی کے باوجود شرک کرنا بغیر مجبور کرنے کے

سوال :- کتب عقائد و کلام میں لکھا ہے کہ اگر ایمان و تصدیق قلبی میں خلل نہ ہو تو کلمات کفریہ و افعال کفریہ سے عند اللہ کافر نہیں ہوتا تو التماس یہ ہے کہ یہ امر کس صورت میں ہے کہ جو کلمات کفریہ اور افعال کفریہ سے کافر نہیں ہوتا عند اللہ تعالیٰ بشرط صحت تصدیق قلبی آیا حالت اکراہ مراد ہے یا حالت اختیار مراد ہے اور عند اللہ اگر مومن ہو تو عند الشریعہ کافر ہو یا فاسق اور عند اللہ بھی فاسق ہو یا نہیں اور یا کوئی ضرورت اور منفعت و ذیوی مراد ہے کہ وہ حالت اکراہ نہیں ہے خیال میں نہیں آتا کہ کلمات کفر اور القاء مصحف فی القاذورات اور کلمات توہین و استحقاقات بشان حضرت حق تعالیٰ ذی شان و حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و حضرات سلاک علیہم السلام بدون اکراہ و قورع میں آویں اور پھر یہ شخص عند اللہ مومن رہے امید کہ جواب ان امور کا ارشاد فرمائیے فقط۔

جواب :- یہ حالت اکراہ میں ہے ورنہ باوجود تصدیق قلبی کے اگر کچھ شرک کرے گا کافر عند اللہ تعالیٰ بھی ہو جاوے گا فقط۔

مشترکات پر اعتقاد

سوال :- ان کرامتوں مفصلہ ذیل میں کیا حکم ہے ۔ حضرت موسیٰ اعظم قدس سرہ کے ایک مرید نے انتقال کیا اس کا بیٹا روتا ہوا آپ کے پاس آیا آپ نے اس کے حال پر رحم فرما کر آسمان چہارم پر جا کر ملک الموت سے دوح مرید کو انکا ملک الموت نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کے حکم سے دوح آپ کے مرید کی قبض کی ہے آپ نے فرمایا میرے حکم سے چھوڑ دے جب ملک الموت نے نہ دیکھی تو آپ نے زبردستی زنجیل تمام رگوں کی جو اس دن قبض کی تھیں پھین لی ۔ تمام رگوں پرہ از کر کے اپنے اپنے جہد میں داخل ہوئیں ملک الموت نے خدا سے تعالیٰ کے پاس فریاد کی کہ ایک شخص زنجیل نے زنجیل رگوں کی پھین لی ۔ فرمایا وہ ادھر کو تو نہیں آتا عرض کیا نہیں آتا کہا اچھا ہوا جو واپس گیا ورنہ وہ اگر ادھر کو آتا تو حضرت آدم سے لیکر اس وقت تک جتنے مرے ہیں سب کے زندہ کرنے کو کہتا تو مجھے سب زندہ کر کے پڑتے ۔

رسیدہ بود بلائے دے بغیر گزشت ۔ ایک عورت حضرت عبد القادر جیلانی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہا یا حضرت مجھے بیٹا دو آپ نے فرمایا تیری تقدیر میں لوح محفوظ میں نہیں ہے ۔ اس نے عرض کی اگر لوح محفوظ میں ہوتا تو تمہارے پاس کیوں آتی ۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کہا یا خدا تو اس عورت کو بیٹا دے حکم ہوا اس کی قسمت میں لوح محفوظ میں بیٹا نہیں ہے کہا ایک نہیں تو دو دے ۔ جواب آیا ایک نہیں تو دو کہاں سے دوں ۔ کہا تو تین دے ۔ کہا جب ایک بھی نہیں تو تین کہاں سے اس کی تقدیر میں بالکل نہیں ۔ جب وہ عورت ناامید ہوئی ۔ خوش اعظم نے غصہ میں آکر اپنے دروازہ کی خاک تعویذ بنا کر دے دی اور کہا تیرے سات بیٹے ہوں گے وہ عورت خوش ہو کر چلی گئی اور اس کے سات بیٹے جوئے بعد وفات حضرت عبد القادر جیلانی ایک بزرگ نے آپ کو خواب میں دیکھا ۔ کہا منکر نکیر کے جواب سے آپ نے کیونکر رانی پائی ۔ جناب شیخ نے فرمایا یوں پوچھو ۔ منکر نکیر کے میرے سوالوں کے جواب

میں کیونکر رانی پائی جس وقت میرے پاس قبر میں آئے میں نے ان کے دونوں ہاتھ پکڑ لئے اور کہا یہ بتلاؤ کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم زمین میں اپنا خلیفہ پیدا کریں گے تو تم سب کے یہ کیوں کہا کہ اسے اللہ تو ایسے شخص کو پیدا کرتا ہے جو زمین میں فساد پیدا کرے گا شاید تم نے اللہ تعالیٰ کو مشورت طلب ٹھہرایا ۔

جواب :- ان الحکمہ الامتہ لہ یہ کرامات مندرجہ سوال بت پرستوں کے سے عقیدہ والوں کے ہیں ۔ قد جاء فی الحدیث من رأى منك منکوا فلیخبرہ بیدہ ومن لم یستطع فیلسانہ ومن لم یستطع فیقلبہ ولیس وراءہ الت حید خردل من الایمان تہ ہو لوگ ان کرامات شریکہ نہ کورہ کو حق جانتے ہیں اور اس عقیدہ شریکہ کفریہ پر ہیں سراسر مخالفت قرآن اور حدیث کے ہیں ۔ اور مثل بت پرستوں کے عبد القادر پرست ہیں بندہ کو خدا اعتقاد کرتے ہیں العباد بات بلکہ اس واقعہ و قہار و قیوم و جبار کو بندہ کے آگے مجبور جانتے ہیں ایسے عقیدہ والے قطعی کافر اور مشرک ہیں اگر وہ کوئی ابتدا کے تین سے اس عقیدہ پر ہے تو پرانا کافر ہے جب تک اس کفریہ عقیدے سے توبہ نہ کرے اور تجویذ اسلام کلمہ شہادت سے نہ کرے مسلمان نہیں قال اللہ تعالیٰ انہ من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنة وما اولہ النار وما المظالمین من الضارین ۔ اگر کسی مسلمان کے گناہوں سے ساری زمین لبریز ہو اور شرک نہ ہو تو حق جل جلالہ اس کے بخشنے کا وعدہ فرماتا ہے اپنی رحمت سے مگر مشرک کافر ہرگز نہ بخشا جائے گا ۔ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء ومن یشرک باللہ فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ۔

لہ منکر بجز اللہ کے کسی کا نہیں ۔ سہ اس کا ترجمہ ص ۵۵ پر ہے ۔ سہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی اور اس کا ٹھکانہ آگ ہے اور ظالموں کی کوئی مدد کرنے والا نہیں ۔ سہ اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت نہیں فرماتے گا کہ اس کے ساتھ شریک کیا جاتے اور اس کے عہدہ میں کی جا ہے مگر منکر فرماتے گا اور میں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کیا تو وہ بے شک بڑی دور کی گمراہی میں پڑ گیا ۔

اور جو لوگ اول عقیدہ توحید کا رکھتے تھے اور بعد میں اس شرکیہ عقیدہ پر ہو گئے ہیں تو ان کے پہلے نیک عمل سب برباد ہو گئے اگر اسی کفر پر مر جائیں تو دوزخی ہیں بلکہ واجب قرآن واجب الاذعان الہی کے ذمہ یؤتدوہ منکلف عنہ وینہ فیئمت دھو کافر فاولئک حبطت اعمالہم فی الدنیا والآخرۃ واولئک اصحاب النار کھد فیہا خللدون نہ نعوذ بالت من شرکاک ذہن المتبدعین الباطلین الظالمین الفاسقین والشر اعلم بالصواب فامبروا یا اولی الالباب شہ حررہ الفقیر محمد حسین الدہلوی عفا اللہ عنہ۔

یقال لہ محمد ابراہیم

الجواب حق

محمد اشرف علی عفی عنہ سلمیٰ

الجواب صحیح عبد المجید عرف محمد قابل عفی عنہ مدرس مدرسہ اسلامیہ یہ باتیں عوام کالانعام بل ہم اصل کی میں ان سے احترام مسلمانوں پر واجب ہے فقط قادر علی عفی عنہ

صحیح الجواب یعون اللہ الملک الوہاب شہر اسلام آباد عرف چارنگام

سید محمد الوہاب

الجواب صحیح

سید محمد السلام عفی عنہ

سید منعم ہاشم عفی عنہ

محمد عبد الحکیم عفی عنہ کرامات مذکورہ بے اصل ہیں ان کے اعتقاد سے احترام چاہیے محمد حسن عفی عنہ۔

۱۔ حقایق لا اصل ہیں اعتقاد کے لئے یقینی باتیں و کلام میں معتقدان باتوں کو یا نادان ہے یا کج رہ مسلمان کو بہر حال ایسی باتوں سے اعتقاد ہٹانا چاہیے اور سچے اور سچے مسلمانوں کے عقائد دل میں جمائے جائیں۔ فقط محمد ناصر حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ اسلامیہ میں سے جو شخص ایسے دین سے مرتد ہو جائے اور وہ کفر کی حالت میں ہی مر جائے تو ان کے اعمال دنیا و آخرت میں برباد ہو گئے اور وہ جہنمی ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیش میں گئے سچہ ہم اللہ تعالیٰ کی یاد مانگتے ہیں جو ان کے شر سے ہمیں اور اہل پر میں مرگش اور فاسق ہیں واللہ اعلم بالصواب عربت حاصل کرنا آخستہ۔

اسلامی میرٹھ شہر کرامت مذکورہ کا محقق مخالف قرآن و احادیث کما ہے ایسے اعتقاد سے پرہیز کرنا لازم ہے فقط محمد مسعود نقشبندی۔

الجواب صحیح محمد عبید اللہ الجواب صحیح عبد الحق ایسے عقائد مشرکین و تشدد عین کے ہیں۔ جواب عجیب کا اور مواہیر و دستخط صحیح ہیں۔ مسیبا اللہ بس حقیقت اللہ الجواب صحیح والراے شیخ الغرض جناب شیخ عبد القادر حیلانی قدس سرہ ولی کامل فی دیننا میں صاحب کرامات ہیں مگر عوام کالانعام جہلا لوگوں نے ہزار ہا حکایات اکاذیب گھڑی ہیں۔ سچلہ انکے جو سوال میں درج ہیں اور انہیں کے لگ بھگ یہ کرامت بھی افترا کی ہوئی ہے کربارہ بری کے بعد کشتی مع برات ڈوبی ہوئی نکالی۔ سو اس کی بھی کچھ اصل نہیں ہے عرضیکہ ایسے عقیدے شرکیہ بدعیہ سے تو بہ کرنی چاہیے۔ ورنہ ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے۔ حررہ العاجز ابو محمد

عبد الوہاب العفجانی الملتانی خادم شریعت رسول الآداب

الجواب صحیح سید محمد اسماعیل فرید آبادی

بہار خود۔ جواب بہت صحیح ہے

مولوی میر الرحمن صاحب بنگالی

عبد المجاہد حیدر آبادی

بہار قلم امیر احمد عفی عنہ

عفی عنہ کہ منہجی جزاء اللہ خیر الخیراء نے جو جواب دیا ہے اللہ وعدہ لا شریک لہ کے

یوسف بنی والوں اور اس کے رسول برحق کے ماننے والوں کو کافی دوائی ہے البتہ ضال

مضل مشرک و متبدع کہ جس کے دل اور آنکھ اور کان پر شقاقوت و بدعتی کی مہر ہے

اس کا کوئی علاج نہیں ہے فی الواقع جو شخص ایسی کرامتوں لا اصل لے گا پھر یا کسی

دوسرے دلی و فقیر سے جو کہ مقدرات باری تعالیٰ و تصرفات قادر مطلق سے ہیں قابل

و معتقد ہے اس کے مشرک ہونے میں کوئی شک نہیں خدا بے چون و چرا کے حکم و قدرت

ولی محمد

سید عطاء الرحمن عفی عنہ

سید غلام حسین

تقار بخش عفی عنہ

سلطنت حسین

کے مقابلہ میں کسی نبی و ولی کی کچھ پیش نہیں چلتی وہ عالم سارا جہاں محکوم و مَخْلُوق اور خالق اور سب مخلوق پھر کون اس شہنشاہ و جہاں کے حکم کو رو کر سکتا ہے اپنے کلام معجز میں بیان فرماتا ہے قُلْ مَنْ يَبْدُو مَمْلُوكَاتِ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ لَئِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ قُلْ قَاتِلُوا قَاتِلَ تَسْخَرُونَ - یعنی فرمایا اللہ صاحب نے کہہ کون ہے وہ شخص جس کے اُتھ میں ہے قابو ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اس کے مقابل کوئی نہیں حمایت کرتا اگر جانتے ہو وہیں کہہ دیں گے کہ اللہ ہی ہے پھر کہاں سے غلط میں پڑ جاتے ہو۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں لیس الغافل والقادر والمتصرف الاصول یعنی اللہ تعالیٰ و اولیاء صمد الخالقون الخالقون فی فعلہ تعالیٰ و قدرہ و مسطورہ لا فعل لہم ولا قدرات ولا تصرف لا الامن ولا حیات کما لا حیات فی دار الدنیا۔ یعنی قادر اور فاعل اور متصرف کوئی نہیں مگر اللہ اور اولیاء اللہ قاتی اور کم ہیں اللہ کے فعل میں اور اس کی قدرت اور غلبہ میں نہ انکا کوئی فعل ہے نہ قدرت نہ تصرف نہ اسب یعنی عالم برزخ میں اور نہ جب کہ زندہ تھے دنیا میں پس۔ اس آیت اور عبارت شیخ موصوف سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا پس ایسی کرامت پیر کی طرف منسوب کرنا محض تمہت و افتراء ہے۔ واللہ اعلم بالصواب فقط حررہ حمایت اللہ عطا اللہ عنہ جلیسہری۔ ایسی حکایات و کرامات جن میں خدا کے ساتھ مقابلہ یا اس کے کاموں میں کسی قسم کا دخل ہے جہاں بظلمات مضمیٰ حق تعالیٰ کے جو محض افتراء و بہتان ان بزرگوں پر ہے۔ انبیاء و صدیقین و شہداء و صلحاء اور ملائکہ سب اس حکم کے آگے دم بخور ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ بل عباد مکرہون لا یسبقون بالقول و هم یا صرہ یعملون یسلو ما بین یدہم و ما خلفہم ولا یشعرون الا لمن اراد فی وعد من خشیۃ مشفقون و من یقل منہم انی الذین دونہ فذلک لجزایہ جعتم کذلک تجزی الظالمین۔ یعنی وہ بندے ہیں جن کو عزت دی ہے اس سے بڑھ کر نہیں بول سکتے اور وہ اس کے

حکم پر کام کرتے ہیں۔ اس کو معلوم ہے جو ان کے آگے اور پیچھے ہے اور سفارش نہیں کرتے مگر اس کی جس سے وہ راضی ہو اور وہ اس کی بیعت سے ڈرتے ہیں اور جو کوئی ان میں کہے کہ میں خدا ہوں سوائے اس کے سوا اس کو ہم بدلہ دیں و ذریعہ یوں ہی ہم بدلہ دیتے ہیں ظالموں کو۔

بزرگان بزرگی تہادہ زمرہ

فقط حررہ العاجز ابو عبد الرحمن محمد عفی عنہ۔
الجواب صحیح محمد عبدالحکیم عفی عنہ۔ جواب صحیح ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فسبحان الذی بیدو مملکات کل شیء والیہ ترجعون۔ فقط حررہ عطا اللہ عفی عنہ
یہ جواب صحیح ہے۔ **ابو محمد سلیم الدین** نذا جواب صحیح۔ الجواب صحیح
ابو عبد اللہ محمد لغت اللہ جواب صحیح ہے دستخط محمد فیر اللہ الغنیابی شاہپوری۔
خادم شریعت متین محمد سلیم الدین عفی عنہ

الجواب واللہ سبحانہ الموافق للصواب۔ یہ کرامتیں جو سوال میں مرقوم ہیں اس کا رد و انکار نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اس میں کوئی امر خلاف شرع اور خلاف عقیدہ اہل اسلام نہیں ہے اور ایک کرامت اخیرہ اقتباس الانوار میں جو معتبر کتاب ہے احوال حضرت غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں منقول ہے اور دو کرامتیں جو پہلی میں وہ میری نظر سے کسی کتاب میں نہیں گذریں لیکن کتابیں احوال حضرت لدوح میں بہت کثیر ہیں۔ اور میں نے ان کو بالاستیعاب نہیں دیکھا۔ پس ممکن ہے کہ کسی صاحب نے نقل کی ہوں بہر حال انکار کرنے کی کوئی وجہ و جہہ نہیں معلوم ہوتی اور حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ سے ایسی کرامتیں پیش نہ ہوتی ہیں اور یہ کرامتیں ان کے کمال اور شرف کے سامنے کچھ مقدار نہیں رکھتیں۔ ان کا کمال اس سے بہت زیادہ ہے اور یہ امر اچھے بزرگوں نے بڑی مر سے انکار کر رکھا دی۔ سچے پس پاک ہے وہ ذات جس کے ہاتھ میں سب جزا کا قبضہ ہے اور اسی کی طرف لوٹاٹے جاؤ گے۔

ان محرفت پر مبنی نہیں ہے اقتباس الانوار میں ہے و اذا حضرت ہر جنس کرامات نقل کردہ اند تعریف در علوم خلق و لواطن ایشی و اجزائے حکم بر انس و جن و اطلاع صفات و انہار سر امر و تکلم بگو امر و اطلاع بر بطائن ملک و ملکوت و کشف حقائق جبروت و اسرار لاموت و اعطاء مواہب علیہ و امداد عطا یاہ لاریب و تعریف و تعریف حوادث و دائرہ تصرف اکوان اثبات الہی و الصفات بصفت احیاء و اموات و ابرار و اکابر و ابرص و تصحیح مرصعی و طی زمان و مکان و انفاذ امور زمین و آسمان و نیز بر آب و طیران در مواد تعریف ارادت مردم انتہی سے فقط و الت سبحانہ اعلم و علم اتم ہر مولوی ارشاد حسین صاحب رامپوری۔

احمدی محمد ارشاد حسین مولوی ارشاد حسین صاحب سے تعجب ہے کہ ظاہر ان حکایات کو خصوصاً پہلی حکایت کو خلافت شرع نہیں جانتے حق تعالیٰ سے غالب رہنا اور امر حق تعالیٰ کو رد کر دینا اور خدا تعالیٰ کا شیخ قدس سرہ سے ڈرنا۔ تو صاف اس سے واضح ہے اور پھر بھی خلافت قاعدہ شرع کے یہ نہیں تو معلوم نہیں وہ کونسا امر ہے کہ خلافت ہو تب سے اگر کوئی تاویل مولوی صاحب فرما کر یہ جواب لکھتے تو مضائقہ نہ تھا مگر صاف طور پر ان کو تسلیم کرنا تھا یہ مستبعد ہے علماء سے کہ عوام کی غوایت کو ایسا لکھنا کافی ہے۔ بہر حال یہ حکایات بظاہر خود کفر اور خلافت قاعدہ شرع کے ہیں خصوصاً پہلی حکایت کہ مسلمانوں کو ایسا عقیدہ نہ کرنا چاہیے اور کلمات شیخ کی عبودیت و بندگی اور غیر تمام پر گواہ حق تعالیٰ کے ہوتا ہے نہ ایسی حکایات و امیر آپ کی شان رفیع تسلیم درخشاں ہمیش حق تعالیٰ و ادا امر حق تعالیٰ کے ہیں۔ چنانچہ ان کے کلمات فتوح العیوب سے واضح واضح ہے کہ مقابلہ امر حق تعالیٰ کا اور مخالف امت پروردگار کے ساتھ معاذ اللہ الحاصل ان نے اور محبت عزت ہاں کے کرامات نقل کئے ہیں۔ مخلوق کے ظاہر و باطن میں تعریف اور شان و جن پر ان کے حکم کا جائز ہونا اور دلوں پر اطلاع یا امداد فیصلی ہوئی یا تو ظاہر کر لاء و لوں سے بات کرنا اور ملک و ملکوت کی باطنی باتوں پر اطلاع پانا اور حوادث میں الٹ پلٹ کرنا اور امن میں تعریف کرنا اور اثبات الہی کے اکوان میں صرف کرنا اور مرصعیوں کو تندرست کرنا اور زمان و مکان کو طے کرنا اور زمین و آسمان میں تمکک امر کا قاعدہ یا لکھ پانی پر نہیں اور ہر امر میں ان کے اور لوگوں کے امر سے میں تعریف کرنا۔

حکایات کی کوئی اصل نہیں یہ وضع کسی ملحد کی ہیں اور شان بزرگان سے بعید ہے کہ ایسی حکایات لکھیں یا اس پر عقیدہ کریں اور جو عبارت مولوی صاحب نے نقل کی ہے اس سے کرامات کا واقع ہونا ثابت ہے نہ مقابلہ و برابری و مکابرو حق تعالیٰ کے ساتھ لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔ مسلمان ایسے عقائد سے احتراز رکھتے۔ فقط و الت تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی۔

فی الحقیقت حکایات مندرجہ سوال میں کو سائل کرامات حضرت شیخ قدس سرہ اعتقاد کرتا ہے حکایات کا ذبیہ مردودۃ الشرع ہیں گویا مقبولہ حاشا و کلا شان حضرت غوث اعظم قدس سرہ کے ہرگز مرکز مقتضی اس کے نہیں ہے کہ ایسے امور مخالف شرع بطور کرامت ان سے صادر ہوں کہ منافعی ولایت ولی ہے اس لئے کہ ولی اس مومن کو کہتے ہیں کہ جو عارف بذات اللہ و الصفات ہو کر حسب امکان عبادت پر مواظبت کرے اور گناہوں اور اور شہوات و لذات سے کنارہ کش ہو۔ پس اپنے کو عاجز و مغلوب اور فاقات احدیت کو قادر و غالب اعتقاد کرنا اور مخالفت اس کے عملاً بھی کار بند نہ ہونا لازم الولی ہے بناء علیہ جو کہ حکایات اولیٰ اور ثانیہ سے بجز و مغلوبیت خالق الارض و السموات اور غلبہ حضرت شیخ قدس سرہ کا و نیز بزرگوار کرنا حکم حضرت رب العالمین کا امر بیخ لازم ہے اور یہ منافعی ولایت پس کرامات حضرت غوث الثقلین رحمۃ اللہ علیہ سے ہونا ان حکایات کا بالبداہتہ باطل ہے جو شخص ایسا اعتقاد کرے وہ ملحد ہے لغوۃ بالہ من ذلک نہایت تعجب ان علماء سے ہے کہ جو ان حکایات کا ذبیہ کو کرامات حضرت شیخ قدس سرہ سے قرار دے کہ عوام کالانعام کو گمراہ کریں۔ لغوۃ بالہ من شرور الفسنا و سیات اعمالنا فقط۔

حررہ محمد قاسم علی عینی عمدہ مراد آبادی۔

محمد قاسم علی خلیف
مولانا محمد عالم علی

تعویذ میں موم شرک الفاظ لکھنا

سوال۔ ایک بزرگ نقشبندی کا معمول لکھا ہے کہ تعویذ میں یہ عبارت بھی

شامل کرتے تھے یا حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب اس حرز اور منہن کو
پیریم ایسی عبادت قویہ میں لکھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ عبارت جو کسی بزرگ سے منقول ہے اس کا لکھنا قویہ میں جائز نہیں
کہ ظاہر اس کا مومم شرک کہے کیونکہ متبادر اس کلام سے یہ ہوتا ہے کہ حضرت عبد الرحمن
سیرۃ جعفر اور سنتے میں اور سب خلق کے وہ ضامن و حافظ ہیں اور یہ شان و صفت حق
تعالیٰ کی ہے بالاعتقاد پس ایسا کلام مومم لکھنا اور کہنا ناجائز ہے جیسا کہ حدیث
میں ماشاء اللہ وضاحت کو یہ سبب ایہام شرک کے منع فرما دیا ہے اگرچہ تاویل کلام
بزرگ کی درست ہو سکتی ہے جیسا کہ کلام وارد حدیث کی تاویل درست ہو سکتی ہے
اسی ہی واسطے ان بزرگ کی شان میں کوئی نسبت عصیان کی نہ کرنا چاہیے مگر بسبب
ظاہر متبادر معنی کے خود اس سے اجتناب چاہیے چنانچہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے
کہ مومم کلمہ سے امتراز کرنا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرک فی التسمیہ کا گناہ

سوال :- اس آیت کے جواب میں کیا فرماتے ہیں جو سورہ اعراف کے اخیر
میں حضرت آدم و نوح علیہما السلام کے بارے میں وارد ہے جعلنا لہ شرکاء لعلہ
تمام مفسرین کے کلام سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آدم اور حوا سے شرک ہوا کہ انہوں
نے اپنے بیٹے کا نام عبد الحارث رکھا اور عمارت شیطان کا نام ہے۔

جواب :- شرک جو آیت شریعہ میں آیا ہے وہ شرک نہیں گناہ کبیرہ ہے اور گناہ
کیونکہ صفات ترک اولیٰ پر بھی شرک کا اطلاق آیا ہے چنانچہ شرک دون شرک احادیث
میں آیا ہے پس یہ شرک جو ان سے مراد ہوا ہے یہ شرک فی التسمیہ ہے یعنی بوجہ عدم
علم اس امر کے کہ عمارت شیطان کا نام ہے انہوں نے عبد الحارث نام رکھ دیا پس یہ
صورت شرک ہے نہ واقعی اور حقیقی ترک اولیٰ اور مکروہ تنزیہی کا صدور انبیاء سے بعد
ملکہ ان دونوں نے اللہ کا شرک بنایا۔

بہت بھی اتفاقاً جائز رکھا گیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

یزید کو کافر کہنا

سوال :- یزید کہ جس نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہید کیا ہے وہ یزید آپ
کی رائے شریف میں کافر ہے یا فاسق۔

جواب :- کسی مسلمان کو کافر کہنا مناسب نہیں۔ یزید مومن تھا بسبب قتل کے
فاسق ہوا کفر کا حال دیانت نہیں کافر کہنا جائز نہیں کہ وہ عقیدہ قلب پر موقوف ہے۔

مولانا اسماعیل شہید کو کافر کہنا

سوال :- جو شخص کہ حضرت مولانا مولوی اسماعیل صاحب شہید کو کافر اور مردود
کہتا ہے تو وہ شخص خود کافر ہے یا فاسق اگر وہ کافر ہے اس کے ساتھ معاملہ کافر کا سا
کرنا جائز ہے یا نہیں موافق اس فتویٰ کے جو مولوی عبد الرزاق صاحب واعظ دہلوی کا ہے
اور اس پر چند علماء کی مہریں ہیں وہ یہ کہ جو کوئی مولوی محمد اسماعیل کامل ولی کو کافر کہتا ہے
وہ خود کافر ہے اور مصداق ہے حدیث من عادى لی ولیا فقد عادى لی بالمحاربة
فقط محمد اکبر خان اسی طرح اور بہت علماء نے دہلی کی مہریں ہیں تو موافق اس فتویٰ کے اس
کے ساتھ معاملہ کفاروں کا سا کرنا جائز ہے یا نہیں فقط۔

جواب :- مولانا محمد اسماعیل صاحب کو جو لوگ کافر کہتے ہیں بتا دیں کہتے ہیں اگرچہ
وہ تاویل ان کی غلط ہے لہذا ان لوگوں کو کافر کہنا اور معاملہ کفار کا سا کرنا چاہیے جیسا کہ
ردا مفسر اور غولرج کو بھی اکثر علماء کافر نہیں کہتے حالانکہ وہ شیخین و صحابہ کو اور حضرت علی
رضی اللہ عنہم اجمعین کو کافر کہتے ہیں۔ پس جب بسبب تاویل باطل کے ان کے کفر سے
بھی ائمہ نے تحاشی کی تو مولوی محمد اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کو بطریق اولیٰ کافر نہ کہنا چاہیے۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہذا جس نے میرے کسی دوست سے دشمنی کی تو اس نے جنگ کا اعلان کر دیا۔

اشیاء کو مؤثر بالذات ماننا

سوال :- مجالس ابرار میں اقسام شرک کے بیان میں مرقوم ہے :- والخامس من انواع الشرك شرك الاسباب وهو اسناد تأثير للاسباب العادية كشرک انفلامية والطبايعين ومن تعميم على ذلك من جعله المؤمنين قائم لمدار الارتباط الشيع باكل الطعام وارتباط الروى بشرب الماء وارتباط ستر عورة بلبس الثياب وارتباط الضرب بالشمس ونحو ذلك مما لا يحصر فعموما يجتاز ان تلك الاشياء هي المؤثرة فيها ارتباط وجودها معها اما بطبيعتها او بقوت وضعها الله تعالى فيها وهو غلط وسبب غلطهم قياسهم ادراك الحس بادراك العقل فان الذي شاهدوه انها مؤثرات في عند الشيء وحذا هو حظ الحس واما تأثيره فيه فلا يدرك بالحس بل انما يدرك بالعقل والسادس من انواع الشرك شرك الاقراض وهو العمل لغير الله تعالى كشرک الموائين الخ وحكم السادس الذي هو شرك الاغراض المعصية بالاجماع وحكم الخامس الذي هو شرك الاسباب التفصيل وهو ان جعل هذا الشرك في اعتقادهم التأثير لتلك الاسباب معتقدون فممن من يعتقادات تلك الاسباب تؤثر بطبيعتها وحقيقتها في الاشياء التي تقادرنها ولا خلاف في كفر من يعتقد هذا ومنهم من يعتقد ان تلك الاسباب لا تؤثر بطبيعتها وحقيقتها بل لقوة ادعها الله تعالى فيه ولو نزعها منها لا تؤثر وقد تبهم في هذا الاعتقاد كثير من مامة المؤمنين ولا خلاف في بدعة من يعتقد هذا وانما الخلاف في كفره فمن كان فيه شبهة من هذا العهد كدوات ولم يسع في ازالة عن قلبه واصلاحه شأنه يختم له بالسوء وان كان مع كمال الذهد والصلاح لان ذهدا وصلاحه انما ينفعه اذا كان مع الاعتقاد الصحيح الموافق لكتاب الله تعالى وسنة رسوله

صلی اللہ علیہ وسلم واما اذا لم یکن مع الاعتقاد الصحيح الموافق لهما بل کان مع الاعتقاد الفاسد لمخالفت لهما فلا ینفقه اس عبارت کا مطلب ارشاد ہو اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اس قسم ثانی میں جس کے بدعت ہونے میں خلوات نہیں اور کفر میں خلوات ہے (اور عہد اللہ تعالیٰ) سے کیا مراد ہے اس کی تقریر اس طور پر فرما دیجئے کہ خوب ذہن نشین ہو جائے اور علماء سے یہ بھی سنا گیا ہے کہ بعض اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تاثیر اشیاء میں رکھ دی ہے اور بعض کا یہ ہے کہ نہیں رکھی۔ پھر کہنے سے کیا مراد اس مسئلہ تاثیر اشیا میں جو مذہب صحیح ہے وہ بیان کر دیجئے یا یہ کہ یہ خلوات اور نزاع لفظی ہے اور مطلب فریقین کا واحد ہے۔

جواب :- جو شخص عقیدہ کرتا ہے کہ اشیاء بطبعہا مؤثر ہیں تو یہ تو خود شرک قائم کرتا ہے کہ ان اشیا کو مستقل مؤثر جانتا ہے کہ اپنی ذات سے تاثیر کرتی ہیں حق تعالیٰ کا تاثیر دینا نہیں جانتا اور دوسری قسم کہ ان اشیا کو خدا تعالیٰ نے پیدا کیا اور یہ تاثیر حق تعالیٰ نے ان اشیا میں رکھی ہے یعنی پیدا کر دی ہے یہ معنی اودعھا کے ہوئے کہ تاثیر خود اپنے آپ ان میں نہیں ہوتی بلکہ حق تعالیٰ نے تاثیر ان میں پیدا کر دی ہے اس میں تاثیر خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے مؤثر ہیں پس اگرچہ عقیدہ خلق تاثیر کا تو درست ہے مگر بعد خلق تاثیر کے خود مؤثر ہوویں یہ باطل ہے کیونکہ اس سے یہ ظاہر ہوا کہ جب حق تعالیٰ نے تاثیر ان کو دے دی تو پھر وقت تاثیر کے حق تعالیٰ کا تصرف اس میں نہیں ہوتا یہ خود تاثیر کرتی ہیں جیسا عامر مہال کہتے ہیں کہ اولیاء کو حق تعالیٰ نے علم و قدرت و تصرف دے دیا ہے اس کے ذریعہ سے خود اولیاء تصرف کرتے ہیں چنانچہ تقویۃ الایمان میں لکھتے ہیں کہ خواہ اولیاء کی نسبت یہ گمان کرے کہ خود تصرف کرتے ہیں یا یہ گمان و زعم کرے کہ خدا تعالیٰ نے ان کو علم و تصرف دیا دونوں شرک ہیں ایسا ہی اشیا کی تاثیر میں ہے لہذا یہ بھی شرک ہے بلکہ یہ عقیدہ چاہیے کہ یہ تاثیرات حق تعالیٰ نے پیدا کر دی ہیں اور پھر جس وقت چاہتا ہے حق تعالیٰ ان تاثیرات کو نافذ کرتا ہے اشیا کو کوئی دخل و تصرف و تاثیر نہیں بلکہ اسباب عامہ پر دلپوش ظاہری ہیں جن وقت

تاثر کے بھی حق تعالیٰ ہی خالق اثر ہے یہ ایمان سے اور اولیاء کی نسبت بھی یہ عقیدہ ایمان ہے کہ حق تعالیٰ جس وقت چاہے ان کو علم و تصور دیوے اور عین حالت تصرف میں حق تعالیٰ ہی متصرف ہے اولیاء ظاہر میں متصرف ہوں مگر حق تعالیٰ عین حالت کرامت و تصرف میں حق تعالیٰ ہی ان کے واسطے سے کچھ کرتا ہے اس نکتہ و فرق کو نہ سمجھ کر اکثر جہاں تقویر الایمان پر طعن کرتے ہیں پس تاثر رکھنا اس میں اثر پیدا کرتا ہے اور پھر اثر خود ہی کرتا ہے بذریعہ ظاہری ان اشیاء اولیاء کے اور سب علماء کا یہ ہی مذہب ہے اس کے خلاف شرک ہے بظاہر نزاع لفظی ہے ورنہ مبتدع علماء جمل مرکب میں مبتلا ہیں وہ تاثر رکھنا کہتے ہوں گے مثل عوام جہل کے جیسا کہ تقویر الایمان پر طعن کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہد کلمہ کفر بولنا

سوال :- عیسائی مذہب کے پادریوں نے سہارنپور میں اگر نوجوان لڑکیوں کو تو اپنے مدرسوں میں داخل کر کے پہکانا اور یہ دین کرنا اور مہر نہ بنانا شروع کیا ہی تھا اب ایک اور فریب و جمل کی راہ نکالی وہ یہ کہ مسلمانوں کی پھر پھر آٹھ آٹھ دس دس بیس بیس وغیرہ لڑکیوں اور عورتوں کو اپنے مذہب کی کتابیں پڑھانا شروع کیا ہے اور وہ لڑکیاں اور عورتیں مطلق اپنے مذہب سے واقف نہیں ان کو ہر قول کو پیسے اور تصویریں اور شیرینی کے لالچ دیئے جاتے ہیں اور مسیح کو غزلوں اور جھنجھوں میں فدا اور خدا کا بیٹا گویا جاتا ہے اور لڑکیاں اور عورتیں خصوصاً مسلمانوں کی تنخواہ کے لالچ میں کفر و الحاد کے جتنے بولتے ہوئے بھی نہیں دیتیں ایسے کمزور فریب سے پادریوں نے ملک پنجاب میں گزشتہ سالوں میں سات سو لڑکیاں عیسائی کی میں سہارنپور میں یہ بلائے جانگزاں ایمان رہا اسی سال آئی ہے نو۹ء سے عام سہارنپور میں مسلمانوں میں جاری ہیں اور مسلمانوں کی عورتیں اس وجہ سے کہ روپیہ کے لالچ میں آکر خود انتظام کر لیں گی اور لڑکیوں کو جمع کر کے بیچیں گے ایمان کرنے کا دھشک ہم کو بتا دیں گی۔ معلوم مقصد کی گئیں ان مدرسوں میں پڑھنا اور پڑھانا اور پڑھائی کے واسطے مکان دینا اور پڑھنے والیاں اور پڑھانے

والیاں جو اس فعل بد سے راضی ہوں اور جو عورتیں شوہروں کے اس حکم عام کو نہیں مانتیں اور جو شخص اپنے مکان اور اپنے اہل و عیال کو اس کام سے باز نہیں رکھتا اور اپنی لڑکیوں کو ایسے مدرسوں میں جانے سے مانع نہیں ہوتا عند الشریع کیا حکم رکھتے ہیں مفصل بحوالہ آیات و احادیث تحریر فرمائیے اجر عظیم اللہ سے پائیے۔ فقط

جواب :- کلمہ کفر بولنا عہد اگرچہ اعتقاد اس پر رد ہو کفر ہے چنانچہ رد المحتار میں لکھا ہے۔ قال فی البحر والمحاصل ان من تکلم بکلمۃ الکفر ہذا ولا ینافی عن کفر عند الکمل فلا اعتبار باعتقادہ کما صرح بہ الخانیۃ ومن تکلم منطیاً او مکراً حالاً یکفر عند الکمل ومن تکلم عامداً کفر عند الکمل ومن تکلم بھا اختیاراً جاحداً بانھا کفر ففیہ اختلافات الخ و فی القامح ومن کلم بلفظ کفر و تدان لہ لہ یعتقد بہ لہ لا استحقاق فہو ککفر المعتاد قال فی رد المحتار ای تکلم بھا تیاراً غیر قاصد معناه و ہذا الایمانی مامور من ان الایمان ہوا المقبول فقط اذ لا قرار لان التصدیق وان کان موجوداً حقیقۃً لکنہ زائل حکمالان الشارح جعل بعض المعاصی امارۃ عدم وجود کمالہنزل الہد کو رد کما لو سجد لصنم او وضع مصحفاً فی قاذورۃ فانہ یکفر وان کان مصداقاً لان ذالک فی حکم التکذیب کما افادہ فی شرح الصلۃ انتھی وجعل کفر بلسانہ طائعا و قلبہ مطمئن علی الایمان یكون کافر اولاً یكون عند اللہ مؤمناً کذا فی قاضی خان رحمہ

لہ غیر میں لکھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ جس نے کلمہ کفر سے کلام کیا مذاق سے یا کھیل کود کے طور پر تو وہ سب کے پاس کافر ہو گیا اور اس کے اعتقاد کا کوئی اعتبار نہیں جیسا کہ خانہ میں ان کی مراجعت اور جس نے خطا یا جہر ہو تو وہ سب کے پاس کافر ہو گا اور جس نے عدا کیا وہ سب کے پاس کافر ہو گا اور جس نے اختیار سے کہا لیکن وہ جانتا ہو کہ کلمہ کفر ہے تو اس میں اختلاف ہے الخ اور نفع میں ہے کہ جس نے کفر کے الفاظ سے مذاق کیا تو وہ مرتد ہو جائے گا اگرچہ کلمہ کا اعتقاد نہ کرے بوجہ حقیقت کرنے کے تو وہ ایسا ہی ہے جیسے کہ عدا کی کفر (بقیہ آگے)

پس روایات سے صاف واضح ہے کہ جو کوئی حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ راک میں جھارے یا کوئی کلمہ کفریہ پادریوں کے کہلانے سے جو صاحب مدارس کے لڑکے لڑکیاں کہتی ہیں کہ مرتد کافر ہوا اور اس امر پر رضا دینا بھی کفر ہے۔ قال فی شرح العقائد وشرح العقائد علی الفقہ الاکبر الرضایا لکفر کفر استع لہ اور ان سخت کلمات پر کچھ پرواہ نہ کرنا اور سہل جانا بھی کفر ہے۔ الاستہانتہ بالمعصیۃ بان یعدہا حاشیۃ ویر نکبھا من غیر مبالۃ بھا ویکبر یحاشی المعصیۃ البہا حات فی ارتکابھا کفر کذا فی شرح علی علی الفقہ اکبر لہ الحاصل اس مدرسے کے لڑکے لڑکیاں جو ایسے کلمات بولتے ہیں سب مرتد ہیں اور جو ان کو بخوش ایسے کام کے واسطے وہاں بھیجتے ہیں بدوہ والتہ وہ بھی مرتد کافر ہیں اور ان مدارس کی پڑھانے والیاں اور اس کے سامعین مکان و چنہ کے اگر اس فعل بد سے راضی ہیں سب کافر اور مرتد اور جو اس امر کو برا جان کر دنیا کی صلح سے کام کرتے ہیں یہ سب قاسق فاجر ہیں سب اہل اسلام کو لازم ہے کہ ایسے لوگوں کو اور اپنے بچوں کو روکیں اور منع کریں۔ لقولہ علیہا السلام من رای منکر افلیغیرہ میدہ فان لم یستطع فلیسہ فان لم یستطع فلیقلہ (بقیہ سابقہ) اور حد مختار میں ہے کہ یعنی ایسے اختیار سے کہا اس نے معنی کا ارادہ کئے بغیر اور اسے اس بات کے متافی نہیں ہے جو اوپر گزرا کہ ایمان فقط تصدیق کا نام ہے یا اقرار کا اس لئے کہ تصدیق اگرچہ حقیقتہ موجود ہے لیکن وہ ممکنہ زائل ہے اس لئے کہ شارع نے بعض گناہوں کو متافی بتایا ہے ایمان کے عدم وجہ کی جیسے کہ گشتہ مذاقی اور جیسے کہ الوسم کو سہی کیا یا صحت کو کورسے میں ڈال دیا تو وہ کافر ہو جاتے گا اگرچہ کہ وہ تصدیق کرنے والا ہو اس لئے کہ یہ مکتب کے حکم میں ہے جیسا کہ اسی کو تخریج عقائد میں بیان کیا ہے اختتام اگر کوئی شخص اپنی زبان سے کفر کرتے خوشی کے ساتھ اور اس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو تو وہ کافر ہو جائے گا اور اللہ کے پاس مومن نہ رہے گا۔ (قائمی خالی)

لے شرع عقائد اور فقہ ائمہ کی شرح قادی میں ہے کہ کفر یا رافضی ہونا کفر ہے۔ نہ کہ کسی کو یا سان سمجھنا اس طرح کہ اس کے یہ فرضی ہو اور اس کی بدولاد کئے بغیر اس کا مرتکب ہونا اور اس کے ارتکاب میں مباحات کے عاقبہ میں کہ کفر ہے فقہ ائمہ کی شرح میں اس طرح ہے۔

ولیس وبراء ذالك حیتہ خرد دل من ایمان یہ الحاصل جو شخص استطاعت
کسی قسم کے منع کی رکھتا ہے اور پھر منع نہ کرے تو اگر اس فعل کو مستحسن جانتا ہے یا سہل
جانتا ہے تو کافر مرتد ہوا اور جو برا بیان کر منع نہ کرے گا وہ ایمان وفاق ہو فقط واللہ
تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الراجی رقتہ ربہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

ارشید احمد ۱۲۰۱

جواب صحیح ہے غرض مظہر
الحجاب حق والحق متبع
الحجاب

الجواب

عبدکبیر محمد صاحب رنجور

عنایت الہی بہما رخصت

الواحد

جواب صحیح ہے جواب صحیح ہے

عزیز حسن فیضی عماد مشتاق احمد عفی عنہ حبیب الرحمن عفی عنہ مدرس مدرسہ دولہ پورہ علیہ الرحمہ عرفہ

اصاب الجلب الجواب صحيح والمنكر فصح جواب صحيح الجواب صحيح فصح

والفقار علی عقی عنده احمد عقی عنده
خدا امیر یاز خان
مدیر دارالعلوم دہلہ

فواب معجم هذا الجواب معجم الجواب معجم هذا الجواب معجم

ریز القلم دیوبندی والہ اعلم وعلیہ اتم عبدالمومن دیوبندی محمد مصطفیٰ علی

مدرسہ عربیہ میر تقی عثمانی خرم آباد ایم عثمانی عز سنجلی عفی عنہ ولیعہدی عفی عنہ

ابن مسیح ہے محمد محمود حسن عظیمی غفرلہ عنہ من مددہ اسلامیمہ دیوبند۔ الحقہ اخراجے کلمہ الکفر کفر

ہے اور آیات کریمہ سے بھی یہ مضمون صراحتاً ثابت ہوتا ہے جس میں خدا تعالیٰ نے فرمایا:

لِيُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ إِيمَانَهُمْ وَالْأَمْنَهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يَذَرِيهِمْ فَيَسْخَرُهُمْ يُخَاسِرُهُمُ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

لَكَرْصَدُهُمْ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۲۱

۱۰۔ اہل اللہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص راؤ کو دیکھے اور کہہ جائے کہ

جئے ہاتھ سے بل دے اگر ایسا نہ کر سکے تو پھر اپنی زبان سے اور جویہ بھی بکھر سکے تو اسے

سب سے اہم اس کے بعد رانی پر بھی ایمان نہیں۔

۴۔ جس نے اللہ کا کفر ایمان کے بعد کیا بجز اس کے کہ وہ مجبور کر دیا گیا ہو اور اس کا قلب ایمان

مطمئن ہو لیکن جس کا سبب کفر کے لئے مشروع ہو جائے تو ان پر اللہ کا غضب ہو گا اور

لو غدا اب عظیم ہو گا۔

آیت کریمہ میں صرف حالت اکراہ کا استثنایا کیا ہے اور ماسوائے اس کے اجرائے کلمۃ الکفر علی سبیل الاختیار کفر میں داخل تھا ہی اور ظاہر ہے کہ اشخاص مذکورہ کا راگ و غیرہ میں کلمات کفر کے زبان سے نکالنا قبیل اکراہ سے نہیں بلکہ یا اختیار خوب ہے تو ضرور کفر میں داخل ہو گا اور اعانت کفر اور تعلیم اس کی اسی قبیل سے ہے واللہ اعلم بالصواب الراقم خلیل احمد ثنی عتہ مدرسہ مدرسہ عربیہ اسلامیہ سہارنپور۔

صحیح الجواب قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ وتعالوا علی البیر والتقوی ولا تعادوا علی الاثم والعدوان لا یغفر اللہ ان اللہ شدید العقاب واللہ اعلم حور السراجی عقور ربہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالحی تجاوہ اللہ عن ذنبہ الجلی العقی۔

محمد عبدالحی
ابو الحسنات

روافض کا کفر

سوال :- روافض یا خوارج کو کافر کہنا جائز ہے یا نہیں اور ان کے ساتھ عقد نکاح وغیرہ کرنا جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام اور عند التقوی کیسے ہے۔

جواب :- رافضی کے کفر میں اختلاف ہے جو علماء کافر کہتے ہیں بعض نے اہل کتاب کا حکم دیا ہے بعض نے مرتد کا پس درصورت اہل کتاب ہونے کے عورت رافضیہ سے مردی کا نکاح درست ہے اور عکس اس کے ناجائز اور بصورت ارتداد ہر طرح ناجائز ہو گا اور جو ان کو فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک ہر طرح درست ہے مگر ترک بہر حال اولی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سبح اللہ تعالیٰ کے ارشاد فرمایا ہے کہ نیکی اور تقویٰ پر آپس میں مدد کیا کرو اور گناہ اور ظلم پر مدد نہ کیا کرو۔

علماء حق کی اہانت کرنا

سوال :- نواب مولوی قطب الدین صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل عالمگیری سے کیا ہے ایک شخص نے کہا کہ قیاس ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا حق نہیں کافر ہوا اس کا کیا مطلب ہے اور یہ قول صحیح ہے یا غیر صحیح۔ اور اس کے معنی کیا ہیں یہ عبارت کلمات روضہ میں جس جگہ کلمات روضہ متعلق بعلم و علماء ہیں اس جگہ عبارت ہے عالمگیری میں۔

جواب :- علماء کی توہین و تحقیر کو چونکہ علماء نے کفر لکھا ہے جو بوجہ امر علم کے اور دین کے مولانا ابی قیاس مجتہد کو حق نہ کہا تو اہانت اس امر کی امر دین و علم میں لہذا کفر ہوا فقط۔

قرآن شریف کو نظم کرنا

سوال :- ایک اور عبارت نواب صاحب نے اسی رسالہ میں عالمگیری سے نقل کی ہے یعنی ایک شخص نے نظم کیا قرآن کو فارسی میں قتل کیا جاوے اس لئے کہ وہ کافر ہے یہ عبارت ان کلمات روضہ میں ہے جو متعلق بہ قرآن شریف ہیں اس کا کیا مطلب ہے۔

جواب :- علیٰ ہذا قرآن کو نظم کرنا اور فارسی کرنا بغیر کتاب اللہ تعالیٰ کی اور نظم منہل کو بدلنا انت وہی نظم قرآن کی ہوئی سو کفر ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

زندوں کا مردوں سے مانگنا

سوال :- ما قول العلماء فی استعانة الاحیاء بالموتی فی طلب الجاہ ووسعة السروق والا والا مثلاً یقال اہم عند القبور ان تدعو اللہ تعالیٰ لسانی وفتح قعرنا ولبسط رزقنا وکثرة اولادنا وشفعاء مرضنا وعلانا لانی فی الدارین لا نکلم سلفنا مستجاب الدعوات عند اللہ فہل یجوز الاستعانة بالاموات بهذا الطریق المذکور ام لا فبیئنا جوازا وھدم جوازا ھذا من الکتاب والسنة واقوال المجتہدین تو خبروا من اللہ

رب العلمین علیہ

جواب :- الحمد لله رب العلمین رب زدنی علما۔ الاستعانة
بالانبياء والاولياء مطلوبة لانها تشرع في المواضع المذكورة والله
سبحان وتعالى اعلم امور مرتبة المقصود عبد الله بن محمد ميسري مفتي
مكة المكرمة كان الله تعالى لصاحبا مصليا مسلما

عبد الله ميسري
الجواب صحیح
الحق الحق بالاتباع
الجواب صحیح بندہ غمزدہ مفتی عزیز
محمد امین علیہ السلام
انقر الزمن غمزدہ حسن
الہی عاقبت غمزدہ گردان
الجواب صحیح
سہولتی عفرلہ

خادم المومنین رحمہ اللہ
محمد احتشام الدین
محمد صدیق مفتی عزیز
مدیر مدرسہ شاہی مراد آبادی
امری الدین

آیت کریمہ ایامک نعید وایک لتعین میں تحیص استعانت نسبت جناب
باری تعالیٰ عزاسمہ کے غمزدہ ہے اسی کے مطابق علمائے محققین
نے تحقیق فرمائی ہے وہی لائق عمل کے ہے العبد المذنب الاداء
هذا الحق بالقول والیق بالآفتاء والعلم الحق
سہولتی عفرلہ میں ملانہ۔۔۔ دعا کرتے ہیں انہوں کے ساتھ موعود کے۔۔۔ طلب کر لے جاؤ۔۔۔ اور فراموشی رلق اور اولاد میں
مشا کعبہ ان کے کیلئے قبول کے پس یہ دعا کرتے انہ تعالیٰ سے ہمارے۔۔۔ دفع کر کے غمزدہ۔۔۔ اور فراموشی رلق۔۔۔
کثرت اولاد۔۔۔ اور شفا پالے چلند۔۔۔ اور کھپا ہو گئے۔۔۔ دارین میں یعنی دنیا و آخرت میں مسئلے کو ہم پیشہ
ہم سے جو قبضہ و عاقبت قبول ہو کہ ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پس آیا ہمارے مدد مانگنی اور فریاد ایسی جائی ساتھ
مردوں کے اس طریق۔۔۔ سے یا نہیں پس بیان کرد جائز ہوتا اس کا اور ناجائز ہوتا اس کا کتاب وسنت سے
اقوال مجتہدین سے ثواب دینے والے اللہ رب العالمین کی طرف سے۔

تکے یعنی سب تو یہ ہے اللہ کے لئے کہ جو صاحب ہے سارے جہان کا۔ اسے دس دس زیادہ دے گا
کو علم۔ فریاد دینی جائی ساتھ انبیاء اور اولیاء کے یعنی ان کی زندگی کی حالت میں طلب کی گئی ہے مگر تحقیق
و ثابت نہیں شرع سے جگہ ذکر کی گئی ہیں یعنی قبر پر بعد اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے حکم (بقیہ)

عند الله سبحانه وتعالى والله تعالى اعلم واعلمه الله
الجواب صحیح غمزدہ مفتی عزیز مدرسہ گلاوی ٹیکن اتنی بات اور کھنی مناسب ہے کہ جواب مذکور اپنے
اجال پر صحیح ہے اور تفصیل یہ ہے کہ استدلال یمن قسم کا ہے ایک یہ کہ اہل قبور سے مدد چاہے
اسی کو سب تقبالتے ناجائز لکھا ہے دوسرے یہ کہ ہکے اسے فلاں فعلت تعالیٰ سے دعا کر
کہ فلاں کام میرا پورا ہو جائے یہ جہنی اور مسند سماع کے ہے جو سماع موتی کے قائل ہیں
ان کے نزدیک درست و درود کے نزدیک ناجائز اسی کو شیخ نے لکھا ہے کہ وہ ان الاستعداد
باجل القبور الی قولہ فقد انکسرت کثیر من الفقہاء ائم انبیاء کو اسی وجہ سے مستثنیٰ
کیا کہ ان کے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں تیسرے یہ کہ دعا مانگنے الہی بجز مرۃ فلاں میرا کام
پورا کر دے یہ بالاتفاق جائز ہے اور تمام شجروں میں موجود ہے اسی وجہ سے اقوال علماء
میں اختلاف ہے کہ استدلال لفظ مشترک ہے کسی کسی کو یا اور کسی کسی کو۔ قول ہر ایک کا اپنے
معنی و مراد پر صحیح ہے۔ فقط۔

محمد حسن مفتی عزیز مدرسہ گلاوی مدرسہ اول
محمد حسن
مراد آبادی
ابن مولوی ضیاء اللہ
عبدالرحمن مرحوم ۱۳۱۳
الجواب بالذات التفصیل
رشید احمد گنگوہی مفتی عزیز
عبدالرحمن کان اللہ دلو الید
مدیر مدرسہ امروہ

اہل قبور سے مدد مانگنا

استفتاء حضرت مولانا محمد اسحق صاحب محدث و فقیہ دہلوی علیہ رحمۃ الغفران
در باب عدم جواز استعانت اہل قبور از کتاب فتاویٰ اسمی بہ مسائل اربعین تصنیف
الغیر سابقہ کیا اس کے سمجھنے کا تفسیر دار عبد اللہ بیٹے محمد کے۔۔۔ لقب اسکا میر مفتی ہے مذہب میں
حنی مفتی لکھنؤ کا ہو اللہ کا رساز ان دونوں کا دعا کرنا ہوں حمد کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی اور دودھ پیتا ہوں اسکے رسول
پر۔۔۔ بات ماننے کے قابل ہے اور فتویٰ کے لائق ہے اور علم صحیح سبحانہ و تعالیٰ کے پاس ہے اور اللہ تعالیٰ
توب ماننے والا ہے اور اس کا حکم قائم ہے۔۔۔ سکتے اور قبروں والوں سے دعا مانگنا یہاں سے تو اکثر علماء نے اس کا انکار کیا ہے۔۔۔

مولانا موصوف مسند برہم

سوال :- حاجت خواستن ازالہ قبور بطریق دعا جائز است یا نہ

جواب :- استغاثت واستمداد اہل قبور ہر پنج کہ باشد جائز نیست چنانچہ شیخ عبدالحق در شرح مشکوٰۃ شریف کہ ہریان عربی نو شریفی آورده است املا مستمداد باہل القبور فی غیر النبی والانبیاء علیہم السلام فقد انکر کثیر من الفقہاء وقالوا لیس الزیارت الا لدعائہ للموتی والا استغاثہم وایصال النفع الیہم بالدعاء وتلاوة القرآن استغاثہ ازین عبارت شیخ علیہ الرحمۃ والعقراں چنان مستفاد گردید کہ قبور انبیاء علیہم السلام ازین حکم مخالفت استغاثت واستمداد ازالہ قبور مستثنی اند بلحاظ آنکہ ایشان را در ہر رخ حیات ابدی ثابت شدہ کہ دیگران را سوائی شہداء فی سبیل اللہ ثابت نیست و حال آنکہ حیات آنجا مائل حیات دنیا نیست بلکہ احکام حیات دنیا دیگر است و احکام حیات آنجا دیگر بنابر آن این استثناء درست نمی آید و حق آنست کہ انکار فقہاء عام است ازاںکہ استمداد از قبور انبیاء کنند یا از قبور غیر ایشان ہر جائز نیست چنانچہ از عبارت دیگر فقہاء کہ دریں جواب ایراد کردہ میشود واضح خواہد گردید و منجملہ آن صاحب مجمع البحار آورده ہے :- من قصد

لے استفادہ حضرت مولانا صاحب حدیث و فقہ و ہدی علیہ الرحمۃ والعقراں اہل قبور سے استغاثت جائز نہ ہونے کے بارے میں کتاب فتاویٰ مسمی بہ رہبیں سے جو مولانا موصوف کی تصنیف ہے مسئلہ نمبر ۴۴۴ کے سوال اہل قبور سے بطریق دعا کے حاجت مانگنا جائز ہے یا نہیں ۔ ستھ جواب اہل قبور سے استغاثت و مدد طلب کرنا جس طرح بھی ہو جائز نہیں جیسا کہ شیخ عبدالحق نے مشکوٰۃ شریف کی شرح میں ہریان عربی میں ہے اس طرح لکھا ہے ۔ ستھ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سوائے انبیاء کے اور کسی اہل قبور سے استغاثت چاہئے کہ اکثر فقہاء انکار اور منع فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قبروں کی زیارت کفری اس واسطے مقرر ہوئی ہے کہ وہاں جا کر ۔۔۔ اور اہل قبور کی واسطے اللہ تعالیٰ سے دعا اور استغفار کریں اور ان کو قیام بخیر دعا اور قرآن شریف پڑھ کر آیتہی ۱۲ ۔ ستھ شیخ علیہ الرحمۃ والعقراں کی عبارت سے اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی قبریں اس حکم مخالفت المذہب اعانت اہل قبور سے مستثنی ہیں اس لئے کہ ان کیلئے ہر رخ میں حیات ابدی ثابت ہو گئی ہے کہ وہ قبروں کو سوائے (بقیہ آگے)

زیارت قبور الانبیاء والصلحاء ان یصلی عند قبورہم ویدعوا عنہا ویسألہم الحاجات فہذا لا یجوز عند احد من علماء المسلمین فان العبادۃ وطلب الحاجات والاستغاثۃ حق اللہ وحدہ استغاثہ قال البغوی فی المعالم یقال الاستغاثۃ نوع تعبد والعبادۃ الطاعۃ مع التذلل والخضوع وسمی العبد عبد الذلۃ والقیادۃ یقال طریق معبد ای ہذل استغاثہ فی الحدیث عن ابن عباس قال کنت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فقال یا غلام احفظ اللہ بحفظک احفظ اللہ تجدہ تجاہک واذا سألت فاسئل اللہ واذا استغثت فاستعن باللہ واعلم ان الامۃ لو اجتمعت علی ان یتفعول بشئ لم یتفعول الا بشئ قد کتبہ اللہ لك ولو اجتمعوا علی ان یفعلوا بشئ لم یفعلوا الا بشئ قد کتبہ اللہ علیک وقعت الہ قلام وحقت الصحف من وادہ احد الترمذی کذا فی مشکوٰۃ ستھ ۔ از ہر مکتبہ المکتبہ مولانا نواب قطب الدین (بقیہ عبارت) شہداء فی سبیل اللہ کے ثابت نہیں ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس جگہ کی زندگی دنیوی زندگی کے مائل نہیں ہے بلکہ دنیا کی زندگی کے احکام اور میں اور اس جگہ کی زندگی کے احکام اور میں اس لئے یہ استثناء درست نہیں اور صحیح تو یہ ہے کہ فقہاء کا انکار عام ہے اس بات سے کہ انبیاء کی قبروں سے مدد طلب کرینے یا ان کے غیر کی قبروں سے سب جائز نہیں جیسا کہ فقہاء کی دوسری کتابوں سے جو اس جواب میں وارد کئے جاتے ہیں ظاہر ہوگا اور منجملہ انکے صاحب مجمع البحار کے بیان کیا ہے ۔ ستھ جو شخص زیارت کرتے قبور انبیاء و صلحاء کو اس نیت سے جاوے کہ وہاں جا کر انکے پاس نماز پڑھوں گا اور دعا چاہوں گا اور اپنی حاجتیں مانگوں گا تو کسی عالم اہل اسلام کے نزدیک جائز نہیں اصلے کہ عبادت اور طلب حاجت اور استغاثت صرف اللہ وحدہ لا شریک لہ کا حق ہے اور امام بغوی نے معالم میں فرمایا ہے کہ استغاثت ایک قسم کی عبادت ہے اور عبادت اطاعت ہے ساتھ غرر انکسار کے اور بندہ کا نام بندہ اس واسطے رکھا ہے کہ اس میں رلت اور اقیادہ ہے چنانچہ عرب لوگ کرتے ہیں طریق معبد ای ہذل آیتہی ۱۲ ۔ ستھ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیں پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن آپ نے فرمایا اسے لڑکے یا دیکھ اللہ کو یاد رکھے گا تو اللہ کو پائے گا تو اس کو اپنے رب اور حبیب کبھی مدد چاہے تو اللہ ہی سے (بقیہ آگے)

قال صاحب مرقوم تلمیذ حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب علیہ الرحمۃ والفرقان۔

انبیاء کے علم غیب کا قائل

سوال :- بعض لوگ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے علم غیب ماسوائے اللہ اس آیت سے جو سورۃ قل ادعی میں ہے۔ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَنْظُرُ خَلْقُ غَيْبِهِمْ اَحَدًا اِلَّا مَن ارْتَضٰ مِنْ دَسُوْلٍ بَلٰه الْاٰیہ۔ اس آیت سے ثابت کرتے ہیں اور دلیل اس آیت کو گردانتے ہیں مسلمانوں کو ایسا عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں اور محقق کافر ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- علم غیب میں تمام علماء کا عقیدہ اور مذہب یہ ہے کہ سوائے حق تعالیٰ کے اس کو کوئی نہیں جانتا۔ وَعِنْدَ ذٰلِكَ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَخْلُمُهَا اِلَّا هُوَ۔ خود حق تعالیٰ فرماتا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہی کے پاس علم غیب کی کنجیاں ہیں کہ کوئی نہیں جانتا اسکو سوائے اس کے پس اثبات علم غیب غیر حق تعالیٰ کو شرک صحیح ہے مگر ہاں جو بات کہ حق تعالیٰ اپنے کسی مقبول کو بذریعہ وحی یا کشف بتا دیوے وہ اس کو معلوم ہو جاتا ہے اور پھر وہ مقبول کسی کو خبر دیوے تو اس کو بھی معلوم ہو جاتا ہے جیسا کہ علم جنت اور دوزخ اور رضا و غیرہ کا حق تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو بتلایا اور پھر انہوں نے امت کو خبر دی چنانچہ اس آیت سورہ جن سے معلوم ہوا سو حاصل اس آیت کا یہ ہے جس غیب امر کی خبر حق تعالیٰ اپنے مقبول کو دیوے تو اس کی خبر اس کو ہو جاتی ہے نہ یہ کہ تمام معنیات حق تعالیٰ کے نبی کو کشف ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اگر یہ معنی اس کے ہوویں (بقیہ حاشیہ) مدد چاہنا اور جان رکھنا اس بات کو کہ بے شک اگر سب لوگ کھٹے ہو جاویں تو الفح و پھجاسکیں گے تجھ کو کچھ مگر جتنا کہ کھ دیا ہے اللہ نے تیرے واسطے اور اگر سب اکٹھے ہو جاویں اس بات پر کہ کچھ کو نقصان پہنچاویں تو نقصان نہ پہنچا سکیں گے تجھ کو مگر جتنا کہ کھ دیا ہے اللہ نے تیرے واسطے اٹھائے گئے قلم اور سوکھ گئے کاغذ انتہی ۱۲ لے عالم الغیب ہے کہ اپنے غیب کو کسی پر ظاہر نہیں فرماتا مگر اسی کو جس پر دانی ہو رسولوں میں سے۔

کہ تمام علم غیب رسول کو معلوم ہو جاتا ہے تو دوسری آیت صافات اس کے خلاف کہہ رہی ہے ثَلَاثَةٌ اَمْلِكْنَ لِنَفْسِنَا لَفَعًا وَلَا فَعْرًا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَلَوْ كُنْتَ اَمْلِكُ الْغَيْبِ لَا نَسْتَكْبِرُ لَمَنْ الْخَيْرُ وَمَا نَسْتَكْبِرُ الشُّوْءُ (ترجمہ) کہہ دے کہ میں نہیں مالک اپنے نفس کے واسطے کسی نفع اور کسی ضرر کا مگر جو خدا نے تعالیٰ چاہے اور جو میں غیب کو جانتا ہوتا تو بہت سی جہلاتی جمع کر لیتا اور کوئی برائی مجھ کو نہ لگتی۔ پس صافات روشن ہو گیا کہ معنیات آپ کو معلوم نہیں اپنا نفع اور ضرر بھی آپ کے اختیار میں نہیں تو یہ عقیدہ اللہ جلالت نفس قرآن کے شرک ہوا تو دوسری آیت میں موجود ہے لَا اَدْرِى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكْتُمُ (ترجمہ) میں نہیں جانتا کہ کیا کیا جاوے گا میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ پس جب صافات ظاہر ہو گیا کہ رسول علیہ السلام کو ہرگز علم غیب نہیں مگر جس قدر اطلاع دی جاوے اور اس پر بہت آیات و احادیث شاہد ہیں تو صافات اس کے عقیدہ کرنا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سب غیب کو جانتے ہیں شرک قطع علی ہوگا معاذ اللہ حق تعالیٰ سب مسلمانوں کو ایسے عقیدہ فاسدہ سے بچائے دیوے آہن۔ پس ایسے عقیدہ والا مشرک ہوا۔

یا رسول اللہ پکارنا

سوال :- یا رسول اللہ دور سے یا نزدیک قبر شریف سے پکارنا جائز ہے یا نہیں۔
جواب :- جب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو علم غیب نہیں تو یا رسول اللہ کہنا بھی ناجائز ہو گا اگر یہ عقیدہ کر کے کہے کہ وہ دور سے سنتے ہیں بسبب علم غیب کے تو خود کفر ہے اور جو یہ عقیدہ نہیں تو کفر نہیں مگر کفر مشابہہ کفر ہے البتہ اگر اس کلمہ کو درود شریف کے ضمن میں کہے اور یہ عقیدہ کرے کہ ملائکہ اس درود شریف کو آپ کے پیش عرض کرتے ہیں تو درست ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ ملائکہ درود بندہ مومن کا آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں۔ اور ایک مصنف ملائکہ اسی خدمت پر ہیں۔ فقط۔

رسول اللہ کو صنم وغیرہ کہنا

سوال :- شاعر جو اپنے اشعار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صنم یا بت یا آفتاب

فقہ عرب باندھتے ہیں اس کا کیا حکم ہے۔

جواب :- یہ الفاظ قیہ بولنے والا اگر چہ معنی حقیقیہ بمعانی ظاہرہ خود مراد نہیں رکھتا بلکہ معنی مجازی مقصود لیتا ہے تاہم ایہام گستاخی و اہانت و اذیت بذات پاک حق تعالیٰ شانہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی نہیں یہ ہی سبب ہے کہ حق تعالیٰ نے لفظ ہر اعلیٰ بولنے سے صحابہ کو منع فرمایا انظرنا کا لفظ عرض کرنا ارشاد کیا حالانکہ مقصود بھلاہ یعنی اللہ عنہم اجمعین ہرگز وہ معنی کہ جو یہود و مراد لیتے تھے نہ تھی مگر مذکورہ شریفی یہود کا اور جوہم اذیت و گستاخی جناب رسالت کا تھا لہذا حکم ہوا لا تقولوا ذلکنا وقلوا انظرنا لہ ام اور علیٰ ذہ اصغر ان صحابہ کا پکار کر بولنا مجلس شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ہرگز بوجہ اذیت و گستاخی معاذ اللہ نہ تھا بلکہ حسب عادت و طبع تھا۔ مگر چونکہ اذیت و بے اعتنائی شانہ والا کا اس میں ایہام تھا یہ حکم ہوا یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تعصوا ولا بالعتول کفہم لنبضکم بعض ان تعصوا انما لکم و انکم لہ فتشعرون نہ کیا صحت حکم ہے کہ اگرچہ تمہارا قصد گستاخی نہیں مگر اس فعل سے ضبط اعمال تمہارے ہو جاویں گے اور تم کو خبر بھی نہ ہوگی اور ایسا ہی حدیث میں تکتی بکنیہ ابی القاسم سے آپ کی حیات شریف میں منع ہو گئی تھی بوجہ اذیت ذات مرور عالم کے کہ کوئی کسی کو اگر پکارے گا تو آپ یہ سمجھ کر کہ ٹیچہ کو ارادہ کرتا ہے التفات فرمائیں گے حالانکہ نادانی ہرگز اذیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کرتا تھا اور ابن ماجہ کے روایت کیا کہ اشعث بن قیس گندی جب آئے تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ ہم میں سے نہیں ہیں اور یہ عرض والغیب عنہ اللہ تعالیٰ باین وجہ تھی۔

لے را عناء کہو بلکہ انظرنا کہو (نوٹ) را عناء کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ ہماری طرف توجہ فرمائی دوسرے اسے ہمارے سرواں ہے چونکہ متفقین مدینہ اس طرح کا قدوسی لفظ کہہ کر مراد مرد و اہل بیت تھے اس لئے اس لفظ کو منع فرما کر انظرنا کہتے کہ حکم دیا گیا جس کے ایک ہی معنی میں ہماری طرف دیکھتے۔

تھامے ایمان والو اپنی آواز کو کسی کی آواز پر بلند مت کرو اور آپ کے سامنے ایسے ذہن نہ کہو جیسے تم آپس میں لغو سے باتیں کرتے ہو ایسا نہ ہو کہ تمہارے اعمال برباد ہو جائیں اور تم کو خبر بھی نہ ہو۔

تھامے ایہا القاسم کہتے رکھنا۔

اب عرب از قریش تا کمرہ بنوا سعلین ہیں تو آپ نے فرمایا کہ ہماری ماؤں کو ہمت نہ دینا مت لگا اور ہمارے نسب کی نفی ہمارے باپوں سے مت کر ہم اولاد نضر ہیں دیکھو اس لفظ میں فقط ایہام بعید کو کس قدر آپ نے نفی کر کے نبی فرمایا اور کلام کا ادب تلقین کیا و علیٰ صفا نسبت نفسی لہ کو منع فرمایا اور لغت نفسی لہ کی اجازت دی کہ وہ بظاہر سمحت لفظ ہے لومنی ایک میں الحاصل ان الفاظ میں گستاخی اور اذیت ظاہرہ ہے پس ان الفاظ کا کیا کفر ہوگا۔ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ واعدہم عذابا عظیمنا قال فی الشقاء الوجه الشانی او هو ان یکون القائل لما قال فی حجة صلی اللہ علیہ وسلم غیر قاصد للسبب والا ذمرا لا معتقد لہ ولکنہ تکلف فی حجة صلی اللہ علیہ وسلم بکلمۃ الکفر من لعنہ اوسبہ او تکذیبہ او طائفہ مالا یجوز الیہ اولیٰ ما یجیب لہ ما هو فی حقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قصیدۃ الی ان قال ادیاقی بسفہ من القول او قبیح من الکلام ولوع من السب فی حجة وان ظہر بدلیل حالہ اسے لہ یتعمد ذمہ ولد یقصد سبہ اما لجمالة عملتہ علی ما قالہ اما لضمیر او سکرو او قلۃ مراقبۃ و ضبط السانہ او عیبرۃ و تہویر فی کلامہ فحکمہ ہذا الوجه حکمہ الوجه الاول القتل دون تلعمد انتہی ملخصا ہے پس اس کلمات کفر کے کھینچنے والے کو منع لہ یہ النفس حیث ہو گیا۔ سب سے میرا دل پتھر بن گیا۔ سب سے شک کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت فرماتا ہے اور ان کیلئے اہانت امیر عذاب تیار رکھا ہے۔ شغایں کہا ہے کہ دوسری وجہ یہ ہے کہ قائل نے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرمایا کہ ان کا ارادہ گالی اور لعن نکالنے کا ہے اور اس کا مقصد ہو سکتا اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کہہ کر کیا لعنت یا گالی یا آپ کو قہر لانے یا کسی ایسی چیز کی طرف آپ کو نسبت کرنے سے جو آپ پر جائز نہ ہو یا اس چیز کی نفی کر کے جو اس کیلئے واجب ہو جس سے جس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعقیب ہو یہاں تک کہ کہا کہ یا کوئی سفاہت کا قول یا کوئی قبیح کلام کرے اور آپ کے بارے میں ایک قسم کی گالی دے اور اگر اس کے حالت کی دلیل سے ظاہر ہو کہ اس نے آپ کی برائی کا قصہ نہیں (بقیہ حاشیہ آگے)

کرنا شدید چاہیے اور عقود ہو اگر بار نہ آئے تو قتل کرنا چاہیے کہ مودی و گستاخ شان جناب کبریا تعالیٰ اور اس کے رسول النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

یار رسول اللہ کا وظیفہ

سوال :- درود وظیفہ ان اشعار ذیل کا اگر کوئی کرے تو کیا حکم ہوگا جاننا یا مع اور مغیرہ یا کبریا اور شرک کیا ہوگا۔ جیسے درود یار رسول اللہ النظر حالنا۔ یا رسول اللہ اسمع خالی انی فی بحر ہم مغرق۔ غنہ یدی پہل لانا اشکالنا۔ یا یہ شعر قصیدہ پروردہ کا ورد کرنا۔ یا اکرم الخلق مالی من الوذیہ۔ سو اک عند حصول الحوادث العظمیٰ یا اور کوئی شعر یا نثر میں درود اسرار مخلوق بطور وظیفہ کرنا۔

جواب :- ایسے کلمات کو نظم ہو یا نثر ورد کرنا مکروہ تشریبی ہے کفر و فسق نہیں کیونکہ وجہ کفر کی غیر کو حاضر و متصرف جانتا ہے اور وجہ فسق کی اعتقاد فساد عقیدہ عوام اور اپنے اوپر تعبت شرک رکھتا ہے اور کراہت تشریبی یہ کہ فی الجملہ مشابہت استعانت غیر سے ہونے کی تھی گو نیت نہیں مہیا قسم غیر اللہ تعالیٰ کی کو شرک حدیث میں فرمایا اور خود آپ نے ہی بعض اوقات غیر کی قسم کھائی تو اس کو عہدہ صغیرہ پر مہمل کیا ہے علماء نے اور مہوا معاف و مباح پس اس کو بھی ایسا ہی سمجھنا چاہیے یہ وہ جواب ہے جو بندہ نے شیشا اللہ کے جواب میں لکھا تھا اور آپ کو شبہ ہوا تھا۔ فقط والسلام۔ ان صاحب کو فرما دو کہ پروردگار کو پڑھے جاوین بندہ بھی دعا کرتا ہے اور سورہ فاتحہ کو درمیان سنت و فرض فجر کے آٹالیس بار پڑھ لیا کریں منی تعالیٰ رحم فرماوے آمین فقط والسلام۔

علم غیب کا قائل ہونا

سوال :- حضور فرماتے ہیں کہ جو شخص علم غیب کا قائل ہو وہ کافر ہے حضرت بی

(بقیہ ما قبلہ) کیا اور دعویٰ کا قصد کیا یا تو جہالت نے اس کو اکسایا اس بات پر جو اس نے کہا خواہ تنگ دل سے یا اللہ میں آیا آداب کا لکھنا کم رکھنے میں اور دین کو قابو رکھنے میں یا پھر سوچے کچھ کہنے سے یا کلام میں بے باقی سے تو اس وجہ کا حکم اولیٰ وجہ کا حکم ہے قتل و تہجد۔

آج کل تو بہت آدمی ہیں کہ غار پڑھتے ہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میلاد میں حاضر ہونا حضرت علی کا ہر جگہ موجود ہونا دور کی آواز کا سننا مثل مولوی احمد رضا خاں بریلوی کی جنہوں نے رسالہ علم غیب لکھا ہے کہ نمازی اور عالم بھی ہیں کیا ایسے شخص کافر ہیں ایسوں کے پیچھے لانا یعنی اور محبت دوستی رکھنی کیسی ہے۔

جواب :- جو شخص اللہ جل شانہ کے سوا علم غیب کسی دوسرے کو ثابت کرے اور اللہ تعالیٰ کے برابر کسی دوسرے کا علم جانتے وہ بے شک کافر ہے اس کی امامت اور اس سے میل جول محبت سب حرام ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سجدہ قبور وغیرہ

سوال :- زید ایک عالم ہے اور اکثر احکام شریعہ کو بجا لاتا ہے اور اکثر امور مستحب تک بھی ادا کرتا ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کرتا ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیشا اللہ کی تسبیح بھی پڑھتا ہے یا سجدہ قبور یا زندہ پیروں کو کرتا ہے یا مرغی بکری پرروں کی تعظیم کے واسطے فرج کرتا ہے۔ یا قبروں کا طواف کرتا ہے یا تعزیر بناتا ہے اور اس پر فضیلت پڑھتا ہے یا وقت حاجت کے غیروں کی نذر مانتا ہے اور دعا جانتا ہے اور یہ بھی ظاہر کرتا ہے کہ میں ان افعال کو اچھا اور موجب تقرب خدا کے تعالیٰ کا اور باعث سعادت دین کا جانتا ہوں اور حضرت شیخ کو حاضر و ناظر جانتا ہوں اور متصرف فی الامور اور مدد کرنے والا اور حاجت دہا کرنے والا جانتا ہوں اور ہر وقت یہ خیال کرتا ہوں کہ جس وقت ان کو پکاروں گا وہ سن لیں گے اور میری حاجت روائی کریں گے بلکہ جو کوئی ان کو پکارے اس کی سنتے ہیں اور اس کی حاجت روائی کر سکتے ہیں اور یہ بھی اعتقاد کرتا ہوں کہ یہ نفرت اور علم ان کا خدا نے تعالیٰ کا دیا ہوا ہے آیا یہ شخص عند اللہ مومن ہے یا کافر اور اس کی گنجی روائی ہو جاوے گی یا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اور کبھی نجات نہ پادے گا اور دنیا میں ایسے شخص کے ساتھ معاملہ مسلمانوں کا سا کرنا چاہیے یا کافروں کا یا شیخ عبدالقادر جیلانی اللہ کیلئے کچھ دیجئے۔

کامیاب (یعنی نماز، روزہ اور دعا وغیرہ) اور بعض ایسے شخص بھی ہیں کہ افعال مذکورہ تو کرتے ہیں مگر اعتقاد کو ظاہر نہیں کرتے یا تاویل کرتے ہیں اب التماس یہ ہے کہ جواب اس کا بطور قاعدہ کھیر کے ایسا ارشاد فرمائیں کہ سارے اقسام کا حال معلوم ہو جاوے۔

جواب :- فریق اول اگر کوئی تاویل قابل التفات نہیں رکھتے تو کافر ہیں اور دوسرے فریق کے حرکات کی تاویل ممکن ہے لہذا فاسق ہیں نہ کافر اور کتاب تقویۃ الایمان میں اس کو مفصل لکھا ہے اس کا مطالعہ کرو اس سے زیادہ کوئی نہیں لکھ سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تغزیہ پرستی

سوال :- تغزیوں کے ساتھ بہ نیت تماشہ غیر اعتقاد سے جانا کیسا ہے اور اعتقاد سے جانا کیسا ہے۔ مزید کہتا ہے کہ زیارت کرنا تغزیوں کا اچھا ہے جیسے خانہ کعبہ کا نقشہ لاتے ہیں اور اس کی زیارت کرتے ہیں ایسے ہی یہ بھی ایک مکان کا نقشہ ہے اس کی زیارت میں کچھ نقصان نہیں۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔

جواب :- تغزیہ بہت ہے اور کعبہ کا نقشہ مثل نقشہ مکان کے ہے اس کی کوئی پرستش نہیں کرتا اگر اس کی پرستش کرے گا تو بھی کافر ہو جائے گا۔

بزرگوں کے خلاف شرع کام

سوال :- بعض حضرات نقشبندیہ کے رسائل سلوک میں جو صمدی سیرت میں گدرے ہیں یہ مضمون پایا جاتا ہے کہ استمداد اور استعانت یعنی مدد چاہنا بیہودہ ہے جو غائب ہیں یا انتقال کر گئے ہیں کرنا چاہیئے چنانچہ مولانا رفعت احمد صاحب اپنے درالمعارف کے صفحہ ۱۲ میں لکھتے ہیں اور حضرت شاہ غلام علی صاحب مجددی دہلوی کا قول نقل کرتے ہیں کہ طریقہ توجہ حضرات عالیہ نقشبندیہ کہ ہمارا سیدہ است بہ بیان خود میگویم میری بیخ است کہ اول فاتحہ برادر و اح طبر حضرت علی الشہید علیہ السلام و حضرت پیران کبار خصوصاً حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند و حضرت امام سلیمان صمدی۔

بہار اللہ ثانی و حضرت میرزا صاحب رضی اللہ عنہم خواندہ دعا و تفرغ از جناب الہی نمود و استمداد پیران خواستہ متوجہ بطرف قلب طالب میشوم سلحہ اور اسی قسم کا مضمون اسی کتاب کے مواضع عدیدہ میں پایا جاتا ہے پس اس استمداد اور استعانت سے کیا مراد ہے اور جائز ہے یا ناجائز اور بعض یہاں کے خوش عقیدہ یہ فرماتے ہیں کہ استعانت اہل باطن اور اصحاب توجہ کو جائز ہے کیونکہ ان کی ملاقات ارواح طیبہ پیران سے ہو جاتی ہے۔

جواب :- السلام و علیکم مراد استمداد سے بطفیل و برکت بزرگان مراد از حق تعالیٰ خواستہ ہے نہ بزرگوں سے مراد مانگنا چنانچہ وہ خود تفریح کرتے ہیں اور یا شیخ عبد القادر کی جگہ یا ارم الراہین کہنا مراد لکھتے ہیں بہر حال یہ تاویل یا مثل اس کے کلام بزرگوں میں ضروری ہے اور جو کسی کی فہم میں معنی مراد نہ آویں تو سکوت کرنا چاہیئے جیسے ان کے کلام سے نہیں ہے جو کلام اللہ و سنت مجتہدین کے اقوال سے ہے فقط۔

یا شیخ عبد القادر جیلانی کا وظیفہ

سوال :- میرزا یا شیخ عبد القادر جیلانی شینارہ کا بطور ورد یا برائے قضاۃ حاجات یا اس میں اثر جان کر یا شیخ کو متصرف عالم تصور کر کے ان سے اپنی حاجت طلب کرے تو یہ دونوں صورتیں کفر و شرک کی ہیں یا نہیں کیونکہ منادی مستقل الاستعانت و مدد شیخ مذکور نہیں گئے اور حق سبحانہ و تعالیٰ واسطہ پڑے گا اور اس کو اکثر علما کفر و شرک

لے حضرات نقشبندیہ عالیہ کے توجہ کا طریقہ جو ہم تک پہنچا ہے اور میں اپنے دوستوں کے ساتھ کیا کرتا ہوں اس پر ہے کہ اول فاتحہ اور اح طبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور پڑھے پڑھیں بیرون خصوصاً حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند و حضرت امام مجدد اللہ ثانی اور حضرت میرزا صاحب علیہ الرحمۃ کی پڑھ کر دعا و تفرغ جناب الہی سے کر کے پیران سے مدد طلب کر کے طالب کے دل کی طرف توجہ کرتا ہوں۔ سلحہ بزرگوں کے طفیل و برکت سے حق تعالیٰ سے دعا مانگنا ہے۔ سلحہ چنانچہ درالمعارف یعنی ملفوظات حضرت شاہ غلام علی صاحب علیہ الرحمۃ میں ہے کہ آپ فرما کرتے تھے کہ میں ایک روز کہہ رہا تھا یا شیخ عبد القادر جیلانی شینارہ تو غیب سے آواز میرے کان میں اچھٹک دیکھ کر کہہ رہی تھی کہ اس طرح کہہ رہے ہیں زمین شینارہ (۴۰) رحمہم الرحمن کچھ اللہ کے واسطے

فرمایا ہے۔ چنانچہ مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں ازیں میں دلیلیں دیکھ کر لازم و واجب
اولاً ازیں بہت ایں دلیلیں متضمن شکیات بہت و بعض فقہاء انہیں کفر لفظ کفر کردہ اند چنانچہ وہ
درختاری نوید کہ اقوال شیشائے قیل یکفر لہ عبارت مذکورہ میں لفظ عام ہے عقیدہ حقور کی
قید نہیں لہذا ان دونوں صورتوں میں کفر و شرک ہے یا ایک صورت میں اور دوسری صورت میں کس
قسم کا گناہ ہے اور لفظ یا حاضر کے واسطے بولا جاتا ہے یا حاضر و غیب دونوں کی واسطے۔

جواب :- اس کا رد کرنا یہ جائز نہیں جانتا اگرچہ شرک نہیں لیکن مشابہ شرک ہے اور بعض فعل مشابہ
بشرک جوتے ہیں اور غیر ہوتے ہیں کہ شرک کی مشابہت ہے کہ اسکے افراد قلت و کثرت مصیبت میں متعارف ہیں
مثلاً قسم بغیر اللہ تعالیٰ کو حدیث میں شرک فرمایا ہے مثلاً وہ گناہ مغرب ہے پس وہ اسکا مشابہ بشرک ہے
کہ غیر اللہ تعالیٰ سے طلب حاجت ہے مگر جو بعض ان کلمات میں اثر جان کر چھٹا ہے وہ کافر و شرک نہ ہوگا اگرچہ مصیبت
سے عالی بھی نہ ہوگا اور جو شیخ قدس سرہ کو متصرف بالذات اور عالم غیب بذات خود جانکر پڑھے گا وہ شرک ہے
اور اس عقیدہ سے پڑھنا کہ شیخ کو حق تعالیٰ اطلاع کر دیتا ہے اور بالذات تعالیٰ شیخ حاجت برائی کو دیتے ہیں
بھی شرک نہ ہوگا باقی مومن کی نسبت بذات مومن مصیبت ہے اور جلدی سے کسی کو کافر و شرک بتا دینا بھی غیر
مناسب ہے اور ایسے سوہوم الفاظ کا پڑھنا بھی بے جا و مصیبت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ولیفہ یا خواجہ سلیمان

سوال :- درود کرنا یا شیخ عبد القادر و خواجہ سلیمان وغیرہ جائز ہے یا شرک۔

جواب :- درود کرنا یا شیخ عبد القادر عیلاتی شیشائے وغیرہ حرام ہے۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی
نے ترجمہ ارشاد الطالین میں لکھا ہے کہ اگرچہ خیال میگویند کہ یا شیخ عبد القادر عیلاتی شیشائے یا خواجہ شمس
الدین ترک پانی پتی شیشائے جائز نیست و اگر درود حضرت شیخ را معروف الامور اعتقاد ہی کند کفر ہے
و کیوست فی البحر الرانی متعین ان البیت مصروف فی الامور دعوت اللہ واعتقاد بذات کفر است
لہذا ایسے ولیفہ سے پرہیز لازم و واجب ہے اور اس لئے کہ یہ ولیفہ شیشائے کو شامل ہے بعض فقہاء ایسے لفظ کو کفر
کہتے ہیں جیسا کہ در مختار میں لکھا ہے کہ اسی طرح شیشائے کا کہنا کہ کبیرا جانا ہے کہ اس سے کافر ہو جاتا ہے۔
لہذا عالم کہتے ہیں کہ یا عبد القادر عیلاتی شیشائے یا خواجہ شمس الدین ترک پانی پتی جائز نہیں ہے اور جو حضرت
شیخ کی اولاد میں مقرب اعتقاد رکھے تو وہ دوسرا کفر ہے۔ لہذا جو ائمہ حق میں ہے کہ جس نے گمان کیا کہ جو کچھ
مردے عقیدہ کہتے ہیں کاموں میں مولائے اللہ تعالیٰ کے اور اس پر اعتقاد کیا تو ہر جا و گناہ کا قہر استحقاق

طواف قبر

سوال :- جہاں فعال قیچہ مثل نذر غیر اللہ یعنی گیارہویں و تو شہد وغیرہ دندائے غیر اللہ یعنی یا شیخ
بد القادر عیلاتی شیشائے وغیرہ و سجدہ و طواف قبر و استغاثت غیر اللہ و تمسیر غیر اللہ یعنی عبدالحی
و حلف غیر اللہ و تسکون بد وغیرہ اگر ناعمل کا عقیدہ شرک و کفر کہے کہ بالاستعجال حاضر و ناظر
عالم الغیب جان کر رہا ہے تو شرک اور اگر عقیدہ شرک نہیں تو اس کے حق میں یہ افعال حرام و گناہ
کبیرہ کے ہوں گے یا نہیں چنانچہ حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب علیہ الرحمۃ مائتہ مسائل میں در تحت
امور ذیل فرماتے ہیں و بعض افعال اگر شرک حقیقی کہ کفرست نیست لیکن مشابہ افعال مشرکان و بت
پرستان ان افعال ہم اجتناب و احتراز لازم چنانچہ مردمان بد بدوئے علماء و عظماء و قبیل
نرمی کی کشتہ این افعال دکان کس کر راضی یا میں فعل باشد ہر دو گناہگار ہی شوند کہ ان فعل حرام و گناہ است لہذا
جواب :- ان سب امور میں جیسا کہ مائتہ المسائل میں لکھا ہے وہی بندہ کی طرف سے جواب
ہے اس میں بندہ موافقت رکھتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبر پر جانا اور اس کو بوسہ دینا

سوال :- قبر پر جانا اور اس کو بوسہ دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- قبر کو بوسہ دینا حرام ہے کہ یہ عادت اہل کتاب کا ہے یعنی یہود و نصاریٰ کی۔

بنی نغش وغیرہ نام رکھنا

سوال :- بنی نغش بنی نغش - سالار نغش - سدا نغش ایسے ناموں کا رکھنا کیسا ہے۔

جواب :- ایسے نام سوہم شرک ہے منع ہیں ان کو بد لانا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب فقر و حدیث کا انکار کرنا

سوال :- زید کہتا ہے کہ کتب فقہ یا دوسری کتب احادیث جن کو صحاح ستہ کہتے ہیں فقرہ
معتزل اور خارجہ اور گمراہان فرقوں کی ہیں اور ان کے بکتے و بکتے اہل سنت و جماعت سے نہیں اور
لہذا بعض افعال اگرچہ شرک حقیقی کہ کفر ہے نہیں ہیں لیکن مشرکوں اور بت پرستوں کے افعال کے مشابہ ہیں ان افعال
کے بھی اجتناب و پرہیز لازم ہے جیسا کہ لوگ علماء اور بزرگ کے سامنے نہیں کیا تفسیل کرتے ہیں ان افعال کا کونسا مالہ
اور وہ شخص جو اس فعل سے راضی ہو گا ہر دو گناہگار ہوتے ہیں کہ یہ فعل حرام اور گناہ ہے۔

عمر و کتاب ہے کہ یہ کتب چاروں مذہب اہل سنت و جماعت کی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں ہیں اور ان کے بننے والے اہل سنت و جماعت سے ہیں انہیں پروردگار ہے ان کو بڑا جاننے والا اور گایاں دینے والا بدعتی اور چاروں مذہب سے خارج اور فاسق ہے یا زیادہ حق پر ہے یا غلط۔

جواب :- صحاح کتب میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کے جمع کرنے والے صحابہ اور بعد کو علماء عظیم و مقبولین رہے اور باتفاق جمیع اہل اسلام مقبول اللہ تعالیٰ کے ہیں جو شخص ان کتابوں کو بڑا کتب ہے اور توہین کرتا ہے گویا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گایاں دیتا ہے وہ شخص فاسق و مرتد بلکہ کافر و ملعون حق تعالیٰ کا ہے جس مسائل فقہ کے ہیں وہ احادیث ہی سے مستنبط ہیں۔

ہندو یا انگریزوں کا لباس پہننا

سوال :- میرے زمانہ ہندو کی اگر کوئی مسلمان پہنے تو کافر ہو جاتا ہے ایسے ہی انگریزوں کی حلیہ اور ٹوپی بھی حکم رکھتی ہے یا حلیہ پہننا کفر ہے اور انگریزی ٹوپی حرام۔

جواب :- حلیہ کا ڈالنا گلے میں کفر ہے کہ حلیہ شمار نفرائیہ کا ہے قال علیہ السلام من تشبه بقوم فهو منہم الحدیث۔ پس دونوں چیزیں شمار کفر ہیں لہذا دونوں کفر ہیں اور ٹوپی نفرائیوں کی پہننا یا کوٹ یا پتلون شمار کفر کا نہیں ہے بلکہ لباس اس قوم کا ہے پس ان کا پہننا ہندو میں تو تشبیہ لباس میں ہے اور گناہ ہے اور جو لوگ اس ملک میں رہتے ہیں کہ وہاں مسلمانوں کا بھی یہی لباس ہے وہاں گناہ بھی نہیں ہوگا کیونکہ وہاں یہ لباس شمار نفرائی کا نہیں ہے بلکہ عام ہے مسلمانوں اور کفار میں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بہوہ کا نکاح ثانی عیب سمجھنا

سوال :- جو شخص نکاح ثانی کر یا بہوہ علم اس امر کے کہ یہ قرآن شریف سے ثابت ہے اور حضرت کی سنت ہے عیب اور بدعتی سمجھتا ہو اور اس کے کرنے والے کو بے عزت اور کینہ کتا ہر یوں کہتا ہو کہ ہم اس کو حق جانتے ہیں اور حضرت کی سنت سمجھتے ہیں مگر جو نکہ ہماری قوم میں اسکا رواج نہیں اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طرد پایا ہے جو کسی قوم کیسا تم مشابہت کرتے تو وہ انہیں میں سے ہے (حدیث)

واسطے ہم اس کو عار و تنگ جانتے ہیں اب ان دونوں صورتوں میں شرع شریف سے ایسے شخص کا کیا حکم ہے اس شخص کیساتھ معاملہ رشتہ نہائے کا کرنا یا شادی غمی میں اسکی شامل ہونا یا اسکے جنازے کی نماز پڑھنا کیا ہے جواب :- حکم اللہ تعالیٰ یا کسی طریقہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب یا موجب بے عزتی کا جانے یا اس کے کرنے والے کو بے عزت کہے لا ریب وہ ملعون کافر ہے اور مخالف حق تعالیٰ کا اور غمی ہے اور مرتد ہے اور باوجود اعتراف اس امر کے کہ یہ حکم خدا تعالیٰ کا اور سنت ہے اور پھر بھی اس کو اپنے رواج کے سبب تنگ و عار کا باعث جانتا ہے یہ زیادہ تر موجب اس کے کفر اور مخالفت حق تعالیٰ کا ہے کہ وہ شقی ملعون اپنے رواج کفر کو حق تعالیٰ کے حکم سے اچھا جانتا ہے پس ایسے شخص سے ترک ملاقات و معاملات کرنا بین دین ہے اور اس سے رشتہ قرابت رکھنا ہرگز جائز نہیں بلکہ اس سے علیحدہ ہو جانا اس کو مبتدع و تیرین خلق اللہ تعالیٰ کا بیان کر اس کا دشمن ہو جانا اور اس کے جنازے کی نماز ہرگز نہ پڑھے کہ وہ کافر ہے کذا فی کتب الحدیث والفقہ والعقائد واللہ تعالیٰ اعلم۔

کذا لا حشر رشید احمد گنگوہی مفتی ع۔

جواب :- مجھے ہے بموجب حدیث ترمذی کے عن صلیب رضی اللہ عنہ قال قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من بالقرآن من استحل من عارہ مکرو مستوف سنت بنوئی کا خصوصاً ایسی عبادت کا کافر ہے اور محققان حسن بن توبہ و دوست رحمت الہی کے معاملہ جائز ہو تو عید نہیں ہے والا مثل معاملات روافض و خوارج و ہندو کے ضرورتاً جائز ہوگا والا لا واللہ اعلم بالصواب کتبہ العبد المذنب عبد الرحمن سیانی جی ۲۵ شعبان یوم شنبہ۔

لا ریب نہ بلکہ جو اس مسئلہ کو چھپا دے یا اظہار سے سکوت برتے وہ بھی بموجب حدیث من سکت الہم گناہ شیطان ہے اور جو ایسے کام کے مخالف کا اشارہ بھی مینیں ہوگا روزخ میں اوندھ منہ لا جادے گا کافی الحدیث فقط

عبد محمد مسعود نقشبندی دہلوی

حرم الفقیر العامی محمد جمال الدین دہلوی مفتی ع۔

جواب درست ہے قادر علی مفتی منہ تقیم دہلی

مذہب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کرے وہ قرآن پر ایمان نہیں لایا۔ شاعر مولانا شاہ محمد اسحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو خاموش رہا۔

الجواب صحیح و معتبر حق **فیقر محمد حسن** الجواب صحیح محمد اسماعیل مدرس مدرسہ فتحپوری دہلی۔
صحیح الجواب محمد ابراہیم دہلوی۔ الجواب صحیح محمد علی الدین عفی عنہ منظم پوری۔ الجواب صحیح محمد
محمد لیسین الرحیم آبادی۔ الجواب صحیح خلیل اللہ خادم السلام

سید محمد

ابوالحسن

محمد حسن

سید محمد نذیر حسین

دہلوی دہلوی دہلوی دہلوی
الجواب صحیح ثابت علی عفی عنہ۔ المجیب مصیب بشیر احمد عفا اللہ عنہ۔ الجواب صحیح میان محمد لعل نور
الجواب حق مرتب الحق ان شیخ عبد اللہ شاہ جلال آبادی کرناہی۔ محمد ابراہیم بنحلی عفی عنہ۔
جواب صحیح ہے فقیر مفتش الدین حنفی کرناہی بقدر۔ الجواب صحیح ابوالحسن عفی عنہ سہارنپوری
الجواب صحیح صد شکر کر الجواب صحیح المجیب مصیب
محمد سہارنپوری مکتبہ محمد خادم خلیل احمد عفی عنہ محمد حسن دیوبندی
الجواب صحیح اصحاب من اجاب قمر الدین عفی عنہ
محمد مفتش علی دیوبندی **سراست علی** **سہارنپوری** **قمر الدین** سہارنپوری امام
جامع مسجد سہارنپور
محمد ابراہیم عفی عنہ جو شخص کرست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شل نکاح و غیرہ کے عیب
ذلت یا بایادافا کیے بغیر تو بھگے بیشک وہ کافر و زنی واجب القتل ہے بسبب ارتداد کے۔

عبد اللہ خان الجواب صحیح احمد عفی عنہ بن مولانا محمد قاسم صاحب
عفی عنہ مرحوم مدرس عربی مدرسہ عالیہ دیوبند **احمد دیوبند**
محمد عثمان ہذا الجواب حق لاشک نہ المجیب المصیب
عفی عنہ سراج احمد عفی عنہ محمد عبد الحق عفی عنہ
ان ہذا الحق الجواب صحیح
محمد شفیع جلال الدین عفی عنہ رحیم بخش

عبد الوہاب محمد اسماعیل احمد اللہ چانگای لاشک نہ
عفی عنہ عفی عنہ
سخاوت علی عفی عنہ مدرس مدرسہ عربی
قصر انیسٹھ ضلع سہارنپور
الجواب صحیح و المجیب پنج احقر العباد محمد مرین مولوی شیخ محمد غفر اللہ العبد تھانوی
نارنجی چشتی صابری اسماعیلی نوری عبد الحق انواری
من اجاب اصحاب الجواب صحیح الجواب صحیح
علام احمد عفی عنہ سعید احمد عفی عنہ حبیب احمد عفی عنہ
الجواب صحیح جمیل احمد **اللہ جمیل** الجواب صحیح
رسول احمد عفی عنہ عفی عنہ **دیوبند الجلال** دین محمد عفی عنہ **محمد محمد**
پروردہ کی تنبیہ نہ کرنے والا مرد

سوال: جس شخص کی زوجہ ماموں زاد بھائی یا بہنوئی وغیرہ سے حسب رواج زمانہ پردہ نہ
کرتی ہو تو یہ زوج حکم فاسق معلیٰ میں ہے یا نہیں۔
جواب: اگر عورت پردہ شرعی سے ملتے آتی ہے یا پردہ شرعی نہیں کرتی مگر خاندان
پر تنبیہ کرتا ہے اور اس کے اس فعل سے ناخوش ہے تب تو اس کے ذکر کوئی معصیت نہیں اور
اگر پردہ پردہ شرعی نہیں کرتی اور خاندان سے ناخوش نہیں تو بیشک سخت گنہگار ہے۔

زندگی کا ناج و لہو لعب

سوال: زید نے اپنے پیسر کی تقریباً نکاح میں پندرہ برس رد قبل سے وصول اپنے
گھر میں رکھا اگر عورتوں سے بچوایا اور گویا اور نوبت تقارے بھولے اور آتش باغ باڑی آتش بازی
کثرت سے جھاڑوں کی روشنی مدتا شے بلجے نوشہ کو سہرہ نقرنی طلائی سے مدد دگر رسومات منورہ
بازار میں گشت کرے شل رات ہندو کے اور تمام شب دہلیں کے گھر و ناچ رندی کا کرایا لوگوں کو
ناج کی دعوت کرے بلا یا پھر عقد نکاح کرایا گیا اور بدقت رخصت مدتا شے بلجے بکیر کرنا ہوا
دیوبند میں کی اپنے گھر یا ہر چند کہ زید کو لوگوں نے ایسی حرکات نالافتہ سے منع کیا مگر باز نہ آیا اور

بلا تشک

محمدی حنفی قادری
عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان

نایاب رنگ زندگیوں کا اور اسراف ہے جا
اور بکھر مالی کی اور اس کا ضائع کرنا اور نقرہ دھونے کا سہرہ مردوں کیلئے یہ سب ناجائز ہیں تو
اس کو ہرگز جائز نہ جانا چاہیے۔

بے نظیر تشک
تشک محمد گل
فی الواقع غیر مشروع کاموں سے مسلمانوں کو احتراز لازم ہے محمد نعیم الدین عفی عنہ تشک
جواب مجیب کا صورت مسئلہ میں صحیح ہے اسلئے کہ نایاب اور ترکیب یا عروغہ
کا نا اعلیٰ و سامعین و جائیش ہر دو فساد بخاریں سے ہیں مگر ہنست کی ایک حکم تکفیر پر جائز نہیں ہے نقد
شد محمد نور عالم المعروف گروہ شاہ پنجابی یقین مراد آباد۔ الجواب صحیح والرائے صحیح محمد قاسم
۱۳۰۲ عفی عنہ۔

جواب مجیب صحیح ہے مگر حکم تکفیر اس وقت قائم ہوگا کہ کوئی تابدیل نہ کر سکے
بہر حال ترکیب ان امور کے تشک اسلئے اور سلیس میں فساد ڈالنے والا
ہے واللہ اعلم محمد حسن عفی عنہ مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد محمد حسن ۱۳۰۵ الجواب صحیح محمد عبد اللہ
محمد عبد اللہ الجواب صحیح بندہ رشید احمد عفی عنہ مشکوٰۃ رشید احمد ۱۳۰۱

یزید پر لعنت کرنا

سوال: یزید کہ جس نے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کر دیا وہ قابل لعن ہے۔
یا نہیں گو کہ لعن کرنے میں احتیاط کرے۔ بہت اکابر دین و دیار میں یزید پر غرطہ چکے ہیں چنانچہ
حضرت امام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتی ہیں کہ شب شہادت کریں ایک اکاذیب کی کہ کوئی کہتا تھا شعر
ایہا القاتلون جہلا حسینا

بشرہا بالعداب واللعن لیل
قد لعنتہ علی لسان ابن داؤد
وموسیٰ وحامل الانجیل

کذا فی تحریر الشہادتین (روصواعق محرقة) اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تاریخ
(القیام) مرتبہ دولوں کا مکہ تا نہیں ہوا اور نہ مرتبہ کیسا تھا لیکن مدعا اسلئے کہ سواروں کا نکاح میں مرد مسلمان کا گناہ ہونا
غروہی ہے تو مرد مرتبہ کے حاضر کرنے سے نہ ہوگا جیسا کہ یہ بھی نہیں ہے۔ بلکہ اسے وہ لوگوں جنہوں نے جس کو جہالت سے قتل کیا
مذاب و سنت کی ترغیب حاصل کر دے اسلئے کہ وہ لوگوں کو ہنست کہتے ہر اور مسلمان صاحب فہم کی توہین پر توہین و استہزاء ہیں
اسی طرح کہنا ہے۔

الحنفا میں تحریر فرماتے ہیں۔ قال علی اللہ علیہ وسلم من اخاف اهل المدينة اخافہ
اللہ وعلیہ لعنة اللہ والملئکة والناس اجمعین (ساواہ مسلم) وکان سبب خلع اهل
المدينة ان یزید اسوف فی المعاصی شہ۔ اور وہ سری جگہ فرماتے ہیں وکمل وجیہ
براسہ قاطت حتی وضع یدای ابن زیاد لعن اللہ قاتلہ وابن زیاد و محمد یزید۔
اور بعض محققین مثل امام ابن جوزی اور ملا سعد الدین نقاشانی و غیر ہمار حمیم اللہ بھی من کے قائل
ہیں چنانچہ مولانا قاضی شہاد اللہ صاحب پانچویں رحمتہ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں وہ قول
جواز من آنت کہ ابن جوزی روایت کردہ کہ قاضی ابو یعلیٰ در کتاب خود مستند لا اصول بسند خود
صالح بن احمد بن حنبل روایت کردہ کہ گفتم پیر خود را کہ اسے پیر مردم گمان می برند کہ ما مردم
یزید را دوست می داریم احمد گفت کہ اسے پیر کہے کہ ایمان بخدا و رسول داشته باشد اور دوستی
یزید چگونہ را بداند و چرا لعنت نہ کردہ شود و بر کسیکہ خدا پرستے در کتاب خود لعنت کردہ گفتم
در قرآن کجا بر یزید لعنت کردہ است احمد گفت فہل عسی یقولون قولہ الخ اور نیز مکتوبات
صفحہ ۲۰۲ میں ہے عرض کہ کفر یزید از روایت معتبرہ ثابت می شود پس او مستحق لعن است
اگرچہ در لعن گفتم قائمہ نیست لیکن الحب فی اللہ والبغض فی اللہ مقتضی آنت واللہ اعلم
شاہی علی اللہ ورسولہ نے فرمایا کہ میں نے اہل مدینہ کو گواہ کیا اللہ تعالیٰ انکو دلتے گا اور اس پر اللہ کی لعنت ہوگی اور اس کو مسلم
روایت کیجیے اور اہل مدینہ سے اس لئے بیعت کرتے ہوئے دیکھ کر یزید نے گناہوں میں بے حد زیادتی کر دی تھی بلکہ پس
میں قتل کے لئے اودان کا سرشت میں لایا گیا حتی کہ ابن زیاد کے سامنے رکھا گیا اللہ تعالیٰ اس پر اور قاتل میں پروردگار کی کیا قدر ہے
پر لعنت کرے۔ مگر لعنت کے جواز کا قول اس بنا پر ہے کہ ابن جوزی نے مدایت کی ہے کہ قاضی ابو یعلیٰ اپنی کتاب مستند لا اصول
میں اپنی سند کے ساتھ صالح بن احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے کہا کہ باپ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ یزید
کے لوگوں کو دست رکھتے ہیں احمد نے فرمایا اسے بیٹے جو شخص خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہو اسکی یزید کی دوستی کس طرح جائز ہو
سکتی ہے اور کہنے لگے کہ جلتے اس شخص پر جس پر کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی ہے میں نے کہا قرآن میں یزید پر
لعنت کہاں ہے تو احمد نے فرمایا اس آیت میں فہل عسی یقولون ان قولہم اللہیں (سورہ بقرہ) کہ ان کو تو آیات کریمہ متعلیٰ ہی
ہے کہ تم ان میں شادی اور اور آپس میں طبع قربت کرو۔ مگر غریب کہ یزید پر کفر معتبر روایت سے ثابت ہوتا ہے پس وہ
سختی لعنت ہے اگرچہ مست کہنے میں کرنی قائمہ نہیں ہے لیکن اللہ کی لعنت ثابت اللہ کیلئے دشمنی کا مقتضی ہے واللہ اعلم۔

ان حیالات مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات کفر کے بھی قائل تھے اور بعض حضرات اکابر میں
میں کو جائز نہیں فرماتے ہیں اس واسطے کہ یہ کفر کا حال محقق نہیں ہے پس وہ قائل ہیں نہیں بلکہ یہ
کہ کفر کیا اور کفر کیا ہے یا نہیں مدلل اور تمام فرمائیں۔

جواب یہ حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے اگر وہ شخص قائل ہیں کہ ہے تو میں
اس پر پڑتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے پر جرحہ کرتی ہے پس جب تک کسی کا کفر پر نہ محقق نہ ہو
جائے اس پر لعنت نہیں کرنا چاہیے کہ اپنے اوپر خود لعنت کا اندیشہ ہے لہذا یہ یہ کہ وہ افعال
ناشائستہ ہر چند موجب لعنت کے ہیں۔ مگر جس کو محقق اخبار سے اور قرائن سے معلوم ہو گیا کہ
وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بعد ہی تو یہ کہ مرگیا تو وہ
میں کے جواز کے قائل ہیں اور مشہور ہیں ہی ہے اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ
موسیٰ تھا اس کے بعد ان افعال کا وہ مستقل تعیاد تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا تحقیق نہیں ہوا پس
بدون تحقیق اس امر کے میں جائز نہیں لہذا وہ فریق علماء کا جو حدیث منہ میں مسلم کے میں سے
منہ کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے پس جواز میں وہ دم جواز کا مدار تادم پر ہے اور ہم مقلدین
کو احتیاط سکوت میں ہے کیونکہ اگر جائز ہے تو میں نہ کہیں میں کوئی حرج نہیں۔ یعنی نہ فرمائی ہے
نہ واجب نہ سنت نہ مستحب محض مباح ہے اور جو وہ محل نہیں تو خود مبتلا ہونا معصیت کا اچھا
نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے متعلق رائے

سوال :- جناب مولوی محمد اسماعیل صاحب مرحوم جو ہمراہ سید احمد صاحب علیہ الرحمۃ
شہید ہوئے تھے ان کو مردود کہتا اور ہے ایمان کا فرکنا درست ہے یا نہیں اور اگر نادرست ہے
تو مردود اور ہے ایمان کہنے والے کا کیا حکم ہے اور تقویۃ الایمان جو تعریف مولانا مرحوم کی ہے اس کا
مطالعہ کرنا اور پڑھنا اور پڑھنا اچھا ہے یا برا۔

جواب :- مولوی محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ عالم متقی اور بدعت کے اکھاڑنے والے اور
سنت کے جاری کرنے والے اور قرآن و حدیث پر پورا عمل کرنے والے اور خلق اللہ کو ہدایت کرنے والے
تھے اور تمام عمر اسی حالت میں رہے آخر کار فی سبیل اللہ جہاد میں کفار کے ہاتھ سے شہید ہوئے

پس جس کا ظاہر حال ایسا ہو وہ ولی اللہ اور شہید ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے ان اولیاء اللہ
المتقون اور کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ کتاب ہے اور وہ شرک و بدعت میں لا جواب ہے
اتصال اس کے بالکل کتاب اللہ اور احادیث سے ہیں اس کا رکھنا اور پڑھنا اور عمل کرنا میں اسلام
ہے اور موجب اجر کا ہے اس کے رکھنے کو جو بڑا کہتا ہے وہ فاسق اور بدعتی ہے اگر اپنے جہل
سے کوئی اس کتاب کی خوبی نہ سمجھے تو اس کا تصور فہم ہے کتاب اور مؤلف کتاب کی کیا تعریف بڑے
بڑے عالم اہل حق اس کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کسی گمراہ نے اس کو بڑا کہا تو وہ خود صالح
مخل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے مختصر حالات

سوال :- مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی جو مستند الوقت شیخ الکل مولانا شاہ ولی اللہ
محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کے پرستے تھے ان کو مردود اور کافر کیا اور میں طعن کرنا صحیح ہے یا نہیں اگر
صحیح نہیں ہے تو ایسے شخص کا کیا حکم ہے اور کتاب تقویۃ الایمان مصنف مولانا مرحوم کی ہے اس کا
پڑھنا اچھا ہے یا برا۔

جواب :- مولوی محمد اسماعیل صاحب عالم متقی بدعت کے اکھاڑنے والے اور سنت کے جاری
کرنے والے اور قرآن و حدیث پر پورا پورا عمل کرنے والے اور خلق اللہ کو ہدایت کرنے والے تھے اور تمام
عمر اسی حال میں رہے آخر کار فی سبیل اللہ جہاد میں کفار کے ہاتھ سے شہید ہوئے جس کا ظاہر
حال ایسا ہو وہ ولی اللہ اور شہید ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے ان اولیاء اللہ المتقون
کوئی نہیں ادلیا حق تعالیٰ کا سوائے متقیوں کے بموجب اس آیت کے مولوی اسماعیل ولی ہوئے اور
حسب غرض حدیث من قتل فی سبیل اللہ ذواق ثاقہ فقد وجبت له الجنة الحدیث
کے وہ جنتی ہیں سو جو ایسا شخص ہو کہ ظاہر میں پروردگار تعالیٰ کے ساتھ رہا اور پھر حق تعالیٰ کی راہ میں
شہید ہوا وہ قطعی جنتی ہے اور غرض ولی ہے ایسے شخص کو مردود کہنا خود مردود ہونا ہے اور ایسے
مقبول کو کافر کہنا خود کافر ہونا ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے من عادى ذلک فعدا الله بالحرب
اللہ کے ولی متقیوں کے سوا کوئی نہیں۔ ملے جس نے اللہ کی راہ میں دشمنی کا درجہ دیا ہے جلتے کے وقت
کے بارگاہی جنگ کی وہ جنت میں داخل ہوا۔

جس نے عداوت کی میرے دلی سے سو میری طرف سے اُس کو اعلاّم لڑائی کا ہے تو گویا خدا نے تعالیٰ سے وہ مقابل ہوا پس دیکھو جس کو خدا نے تعالیٰ اپنے سے لڑائی کرنے والا فرماتے وہ کون ہوتا ہے۔ بہر حال ایسے عالم مقبول کو مردود کہنے والا بالضرور سخت فاسق ہے تمام اثر اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور خریب کفر کے حتیٰ تعالیٰ ایسے بد مذہبوں، فاسقوں، بد عقیدوں کو ہدایت کرے اور حق ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب سے اہل بدعت کو اس واسطے عداوت ہے کہ انہوں نے بدعتیں خوب ظاہر کر کے قطع کیا ہے اہل بدعت کے بازار کو بے رونق کر دیا اس واسطے اس ۱۰۶ء سن سے یہ لوگ بدعتی ناخوش ہو گئے اور سب دشمن کرنے لگے جیسا رد افض صاحب سنت اور شیخین رضی اللہ عنہما سے عداوت کر کے طعن کرتے ہیں بہر حال یہ لوگ مولوی اسماعیل کے طعن کرنے والے ملعون ہیں چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے وہ لعنت کرے گا یہ راجح کرتی ہے اگر لعنت کیا گیا قابل لعنت کے نہ ہوا اور معلوم ہو چکا کہ مولوی اسماعیل ہشید دلی ہمیشہ حرم حق تعالیٰ کے ہیں تو بالضرور ان کی لعنت کرنے والے پر عود کرتی ہے۔ وہ خود ملعون ملعون الرحۃ ہوئے واللہ تعالیٰ اعلم اور کتاب تقویۃ الایمانی نہایت عمدہ کتاب ہے اور وہ رد شرک و بدعت میں لاجواب ہے استدلال اس کے بالکل کتاب اور احادیث سے ہیں اُس کا کھنڈا اور پر طعن اور عمل کرنا عین اسلام ہے اور موجب اجر کا ہے اس کے رکھنے کو جو کفر کرتا ہے خود یا کافر ہے یا فاسق بدعتی ہے اگر اپنے جہل سے کوئی اس کتاب کی خوبی نہ سمجھے تو اس کا قصور فہم ہے کتاب ۱۱۔ مولف کتاب کی کیا تقصیر ہے

گر زمیند بر دوزخ شیرہ چشم
چشم آفتاب را چه گناہ

بڑے بڑے اہل حق اس کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں اگر کسی گمراہ نے اس کو برا کہا تو وہ خود خصالِ مفضل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے فتویٰ پر رائے

مسائل ۱۰۰ و در صورتیکه بعضی افعال شرکیه که در رساله تقویت ایمان محرر شده مثل نذر غیر الله یعنی آتش
و غیره و بلوسه دادن قبر و غیره انداختن بدان و سبکند تمام غیر الله و مثل آنها از خرید صادر شده پس
نہا اگر در کوئی چیز چشم نہ دیکھے تو اس میں آفتاب کا کیا تصور۔

[illegible]

ناخوش یا بگورید ممنوعیت اس فعل در شرع است اما شرع برائے او نیست بلکہ برائے دیگران مستحب
اور طریقت است نہ شریعت پس اُن وقت کافر مطلق ہی شود ہر شہادت ایمانی کہ دراد موجود
باشد بر باد گردود در غضب الہی گرفتاری شود۔ اعادنا اللہ وسائر المسلمین من غضب اللہ
و غضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

لہذا یہ کہ کافر جانتا اور اس کے ساتھ بھڑوان باقوں کے صادر ہونے کے جو سوالی ہی دہن میں کفار کے جیسا معاملہ
کرنا چاہتا نہیں ہے اور جو شخص اس کے ساتھ بھڑوان افعال مذکورہ کے صادر ہونے کے کفار کے جیسا معاملہ کرے
وہ گنہگار ہوگا اور جو کچھ رسالہ تقویۃ الایمان میں لکھا گیا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد
ہے کہ ایمان کے شر اور کچھ شاخیں ہیں اور تمام شاخوں میں افضل لا الہ الا اللہ ہے اور اسی میں کاسی ہونے کی
چیز کا راستہ سے دور کر دینا ہے اور اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہوا ہے کہ جیسا ایمان کا ایک شاخ
ہے اور اسی طرح متعدد روایات میں وارد ہوا ہے کہ ہر بار جو انسان مردی یعنی بلند ہستی اور حسن اخلاق ایمان کے
شعبے میں اور حالانکہ اگر دیکھا گیا ہے کہ ان مرد میں سے بعض کفار میں بھی پائے جاتے ہیں مثلاً بہت سے کفار و
جیاد ہم ہوتے ہیں ان میں سے بہت سے خلیق بھی ہوتے ہیں پس بھڑوان کافر میں جیسا کہ بیان کے مومن نہیں
کہہ سکتے ہیں نہ اس کے ساتھ مسلمانوں کا معاملہ کر سکتے ہیں البتہ اس ضرور جانتا چاہیے کہ جیسا ایمان کا ایک
شاخ ہے اور نہایت پسندیدہ چیز ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگرچہ یہ شخص پسندیدہ نہیں ہے مگر
کافر ہے لیکن اس کی عمارت پسندیدہ ہے اسی طرح جس وقت کہ شرک ایمان کے مقابل میں ہے تو فرما
ہے کہ اس کے بھی اسی قدر شاخیں ہوں گی اسی طرح اس کو بھڑوان غیر خدا کی قسم کھانے کے شرک نہیں کہہ
سکتے اگرچہ اس کے اس فعل کو افعال شرک سے سمجھنا چاہیے اور اس پر اعتراض زیادہ سے زیادہ کرنا چاہیے
اور اس فعل کی اہمیت کرنا چاہیے اور اس کے کرنے والے کی اہمیت خصوصیت سے کرنی چاہیے کیونکہ ممکن ہے
کہ جس طرح اس شخص میں یہ شبہ شرک پیدا جاتا ہو بہت سے شبہ ہائے ایمان بھی موجود ہوں پس وجہ
ایمان کے شعبوں کے اللہ تعالیٰ کے پاس مقبول ہوگا اگرچہ اس کا یہ فعل مردہ ہوگا اور اس تفصیل کا یہ خیال رکھنا
چاہیے کہ اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کا کرنے والا شرع شریف کا مقابلہ ملائے نہ کیا ہو لیکن اگر وہ
شریعت محمدی علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ و اکمل الصیحات و الکیات کی مدد کرنے لگے مثلاً کہے کہ
اس کو شریعت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ کہہ کر وہ ظالم خرد کرے گا خواہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماضی میں

کتبہ محمد اسماعیل مصنف تقویۃ الایمان معنی عنہ

محمد اسماعیل

در شاہجہان آباد محرمہ دوادہم جمادی الاولیٰ ۱۲۸۶ھ تمام شد
جواب: جواب مولانا محمد اسماعیل صاحب کا نہایت صحیح ہے کہ افعال شرک بعض ایسے ہیں
کہ شرک محض ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ لوگ ان کو کرتے ہیں اور تاویل ہو سکتی ہے پس پہلی قسم جیسا
بعد بت کرنا زنا و زانیان امور سے شرک ہو جاتا ہے اور دوسری قسم کے افعال سے کفر
گناہ ہوتا ہے۔ خردی عن الاسلام نہیں ہوتا کیونکہ بعض شرک اصل شرک ہے اور بعض کم کر
شرک و دوزخ شیعہ کہتے ہیں تو دوسرے درجہ کے شرک حقیقتہً شرک نہیں مثلاً قسم بغیر اللہ کو
شرک فرمایا اور یا کو شرک فرمایا اور تسمیہ بغیر اللہ کو شرک فرمایا چونکہ یہ افعال صورتہً شرک ہیں ان
کو شرک فرمایا ہے ان کے کرنے سے شرک حقیقی نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
بندہ رشید احمد گنگوہی معنی عنہ

رشید

احمد

ایضاً حاشیہ: یا نا اعلیٰ یا ربکے کہ اس فعل کی اہمیت اور شرع میں ہے لیکن شرع اس کو مکمل نہیں ہے بلکہ
دوسروں کے لئے ہے۔ اس کا مذہب طریقت ہے نہ کہ شریعت تو اس وقت وہ کافر مطلق ہوگا۔ ایمان
کے تمام شعبے جماعت میں موجود ہوں گے بر باد ہو جائیں گے۔ اور در غضب الہی میں گرفتار ہوجاتے گا۔
فتاویٰ عزیزی جلد دوم ص ۱۱۱ سوال: ذہب کے طواف کرنا یا نہ کرنا کیا جلتا ہے یا نہیں۔
جواب: صلوات اور ادایا کی قبروں کا طواف کرنا بلاشبہ بدعت ہے اس لئے کہ زمانہ سابق میں نہ تھا لیکن اپنے
بھگت بدعت حرام ہے یا مباح بعض کتب قدیم میں مباح لکھتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ مباح نہیں ہے اس لئے کہ بیت
پرستوں سے مشابہت لازم آتی ہے اس لئے کہ وہ بھی بتوں کے اطراف میں عمل کرتے ہیں و نیز طواف
شرع میں عمل کعبہ کے لئے وارد ہوا ہے اور بزرگ کی قبر کو کعبہ کے مشابہ کرنا شرع نہیں ہے۔ لیکن جو شخص یہ
عمل کرے اسی کو کافر کہنا اور دائرہ اسلام سے خارج کرنا بہت ہی بڑا اور غیر پسندیدہ کام ہے اور اسی طرح
کافر بنانے والے کو کافر بنانا بہت ہی بڑا ہے۔

لہذا اللہ تعالیٰ ہم کو اور تمام مسلمانوں کو اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غضب سے بچا دے۔

کتاب تقویۃ الایمان کے متعلق رائے

سوال :- کتاب تقویۃ الایمان کی کتاب ہے اس کو اچھا سمجھنا اور اس کا درس کرنا اور اس پر عمل کرنا کیسا ہے اور مولانا محمد اسماعیل صاحب کو تراجم کرنا اور ان کو کافر و بدعتیانا اور غیر سمجھنا کیسا ہے اگر کسی کے ماں باپ نماز جماعت دو غلطیوں سے گزرتے ہیں تو اس کو چھوڑ دے یا ان کے کہنے کو رد کرے پھر عاقر کے واسطے دیکھئے مجھ کو کوئی دعا تعلیم فرمائیے جس کے ورد سے دوسو سال ہو نا دور ہوں اور اللہ تعالیٰ کی محبت دل میں پیدا ہو اور عشق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نصیب ہو۔ آپ سے اللہ واسطے عرض کرتا ہوں۔ فقط والسلام

جواب :- کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ اور پرکھی کتاب اور موجب قوت و اصلاح ایمان کی ہے اور قرآن و حدیث کا مطلب پورا اس میں ہے اس کا مؤلف ایک مقبول بندہ تھا۔ اور مولانا محمد اسماعیل صاحب دلی کامل محدث فقیر عمدہ مقبول ہیں حق تعالیٰ کے تھے جو کوئی ان دونوں کو کافر یا بدعتیانا سمجھے وہ خود شیطان ملعون حق تعالیٰ کا ہے اور اگر کسی کا باپ یا والدہ نماز جماعت سے منع کرے یا غلطیوں سے کسی عالم مقبول صدیق کے منع کرے تو قول والدین کا ہرگز نہ مانے بلکہ ان کاموں کو کرتا رہے اور دشمن دوسرے شیطان کے واسطے لاجمل اور استغفار پڑھا کر۔ فقط والسلام

تقویۃ الایمان کے بعض جملوں کی تفسیر

سوال :- تقویۃ الایمان کے صفحہ ۱۳ میں ہے (۱) یقین جانی لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہوا چھوٹا وہ خدا کی شان کے آگے چھارے بھی زیادہ ذلیل ہے اس عبارت کے معنی کیا مطلب ہے مولانا علیہ الرحمۃ نے کیا مراد لیا ہے۔

جواب :- اس عبارت سے مراد حق تعالیٰ کے نہایت بڑائی ظاہر کرنا ہے کہ اس کی سب مخلوقات اگرچہ کسی درجہ کی ہو اس سے کچھ مناسبت نہیں رکھتی، کہہ دو ٹاٹھی کا بنا ہے اگرچہ خوبصورت پسندیدہ ہو اس کو احتیاط سے رکھے مگر ترشٹنے کا بھی مختار ہے اور کوئی مساوات کسی درجہ سے اونٹے کو کبار سے نہیں ہوتی۔ پس حق تعالیٰ کی ذات پاک جو خالق محض قدرت سے اس کے ساتھ کیا نسبت اور درجہ کسی خلق کا ہو سکتا ہے چھارے کو شہنشاہ دنیا سے اولاد آدم ہونے میں مناسبت و مساوات ہے اور شہنشاہ و خالق و رازق چھارے کو تو شہنشاہ سے مساوات

بعض وجود سے ہے مگر حق تعالیٰ کیساتھ اس قدر بھی مناسبت کسی کو نہیں کہ کوئی عزت برابری کی نہیں ہو سکتی۔ فخر عالم علیہ السلام باوجودیکہ تمام مخلوق سے برتر و معزز و بے نہایت عزیز ہیں۔ کہ کوئی مثل ان کے نہ ہو نہ ہوگا مگر حق تعالیٰ کی ذات پاک کے مقابل میں وہ بھی بندہ مخلوق میں زیر سب حق ہے مگر کم فہم اپنی کچی فہم سے اعتراض یہ وہ کر کے شان حق تعالیٰ کو گھٹاتے ہیں اور اس کا نام حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقویۃ الایمان کے مسائل

سوال :- تقویۃ الایمان میں کوئی مسئلہ ایسا بھی ہے جو قابل عمل نہیں یا نکل اس کے مسائل صحیح اور علماء دین کو مقبول ہیں اور ایک بات یہ مشہور ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب شہید نے اپنے انتقال کے وقت بہت سے آدمیوں کے رو برو بعض مسائل تقویۃ الایمان سے توبہ کیا ہے آپ نے بھی کسی یہ بات سنی ہے یا محض اقرا ہے اور جو مولانا مرحوم کا مقلد نہ ہو اور ان کو خوش عقیدہ اور بزرگ نہ جانے وہ بدعتی اور نامتق ہے یا نہیں اور مولوی صاحب شہید مقلد تھے یا عامل بالحدیث اور اگر مقلد تھے تو کون سے امام کے حنفی تو شاید نہ ہوں چونکہ منہ ہے کہ شیخ مدین اور امین بالحدیث تھے اور اکثر غیر مقلد مولانا موصوف کو عامل بالحدیث بتاتے ہیں اور اسی وجہ سے ان کو زیادہ مانتے ہیں اور انھیں کے قول کو زیادہ سندیں لاتے ہیں بر نسبت اور علماء کے اور انھیں کو اپنے زمانے کا مجتہد بتاتے ہیں حالانکہ اس زمانہ میں اور بہت سے علماء عظام موجود تھے اور انھیں کو اکثر متبع پر حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر ترجیح دیتے ہیں اور اکثر مسائل حضرت شاہ صاحب کے نہیں مانتے اور ان کے عمل مسائل مقبول جانتے ہیں۔ ان باتوں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب مقلد نہیں تھے۔ عامل بالحدیث تھے۔ اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ نہیں مقلد تھے غیر مقلد ہرگز نہیں تھے بعض یہ کہتے ہیں کہ ان کو مرتبہ اجتہاد کا تھا اس وجہ سے انھوں نے تقلید نہیں کی اس کا خلاصہ حال جو ہو تحریر فرمایا ہے اور مولوی صاحب کے عقیدے میں اور محمد بن عبد الوہاب کے عقیدے میں کچھ فرق تھا یا یہ دونوں صاحب ایک ہی مسلک کے ہیں اور حضرت مد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کہ جو ان کے مرشد ہیں یہ بھی عالم اور مقلد تھے یا نہیں اور حضرت مد صاحب کے خلفائے میں اور بھی کوئی ان سے زیادہ لائق خلیفہ ہوا یا سب سے زیادہ مرید اور وہ ہی حضرت تھے۔

اور جو مسائل تعویذ الایمان میں مختلف ہیں ان پر عمل کرے یا نہ کرے اور مولوی صاحب موصوفی سے مسئلہ موصوفیت کے نہ چلنے کی کیا وجہ ہے حالانکہ مولوی صاحب خود سید صاحب سے بیعت کرتے ہیں اور ان سے بھی آدمی غالباً مرید ہوتے ہوں گے اور مولوی صاحب مجدد علماء میں شمار کئے گئے ہیں یا موصوفی ہیں۔

جواب :- بندہ کے نزدیک سب مسائل اسی کے صحیح ہیں اگرچہ بعض مسائل میں بظاہر تشدد ہے اور توہر کرنا ان کا بعض مسائل سے محض افتراء اہل بدعت کا ہے اور اگر ان کو بزرگ زمانہ جھوٹے حالات ان کے من کو تو معذور ہے اور اگر کتاب کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے تو وہ سید صاحب سے تاسی ہے اور وہ فرماتے تھے کہ جب تک حدیث صحیح غیر مشروح ہے اس پر عامل ہوں در تراز حیفہ کی رائے کا متعلق ہوں اور سید صاحب کا بھی یہی مشرب تھا اور محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کا بھوکو مفصل حال معلوم نہیں اور نہ خلفاء سید صاحب کا اور مولوی اسماعیل صاحب و مظلوم و بدعت میں معروف رہے پھر جہاد میں جا کر شہید ہو گئے مسئلہ بیعت کا کہاں جاری کرتے اور تمام تعویذ الایمان پر عمل کرے فقط۔

تذکیر الاخوان کے عبارت کی تشریح

سوال :- تذکیر الاخوان کے صفحہ ۱۱ میں ہے کہ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ آل عمران میں اوردت ہون کی طرح جو مصلحہ علیحدہ ہو گئے اور اختلاف کر گئے بعد اس کے کہ پہنچ چکے ان کو صاف حکم اور ان کے واسطے بڑا عذاب ہے جس دن سفید ہوں گے بعض منہ اور سیاہ ہوں گے بعض منہ سورہ سیاہ ہونے منہ ان کے کیا تم کافر ہو گئے ایمان میں آکر آپ پیکر عذاب بد لا اس کفر کرنے کا۔ اس کے قائل ہیں کہ "بہت گروہ فرقہ فرقہ ہو گئے چنانچہ یہود و نصاریٰ بہتر بہتر فرقہ ہو گئے اور پھر ان کے تخریر فرمائے گئے۔" پھر ان میں کوئی قادری کوئی نقشبندی کوئی چشتی ہے الخ اور صفحہ ۱۲ میں فرماتے ہیں "پھر کسی نے خود کو چشتی مقرر کیا کسی نے قادری کسی نے نقشبندی کسی نے سہروردی کسی نے دہلوی ٹھہرایا الخ تو اس جگر پریشہ واقع ہوتا ہے کہ ان صاحبانوں کو ان فرقوں میں شامل جو فرمایا تو اس کی کیا وجہ ہے اور یہ مضمون صحیح ہے یا غلط۔

جواب :- سرادیر ہے کہ فرقہ فرقہ جدا ہونا یا اعتبار عقائد و اعمال کے بدعت ہے جیسا کہ انصاری نے آل عمران آیت ۱۱۵ میں

دخواتع عقائد میں اپنے ابو اوسے مختلف ہو گئے ہیں تو اسی طرح اس زمانے کے قادری و چشتی سنی اپنے اپنے عقائد و عہد میں اور اعمال و ناجائز میں مختلف ہو کر ہر ایک نے خلاف شرع کو اپنا طریقہ مقرر کر لیا ہے کہ اگر عالم ان کو کسی عقیدہ یا طہرہ عقیدہ سے یا کسی عمل غیر مشروع سے منع کرے تو کہتے ہیں کہ ہم قادری ہیں ہم کو جس طرح اپنے بزرگوں سے پہنچا اس کو ہی حق جانتے ہیں اور یہ بالکل غلط ہے کیونکہ عقائد و اعمال سب بزرگان دین کے موافق سنت کے تھے ان لوگوں نے احادیث بدعات کیا ہے پس ایسے اہل طریقہ کو وہ شل بہتر فرماتے کے فرماتے ہیں۔ زمان اہل اللہ لوگوں کو جو ان عقائد ان کے مقبول تبع سنت ہیں کیونکہ ان کا کوئی فرقہ سوائے اہل سنت کے نہیں اور کوئی امر طریقہ کا خلاف شرع کے نہیں یہ خود ایک ہی فرقہ ہے فقط نام ہر ایک کا جملہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مراقبہ کا حکم

سوال :- تصور کرنا اولیاء اللہ کا مراقبہ میں کیسا ہے اور یہ جاننا کہ جب ہم ان کا تصور یا نہ سے ہیں تو وہ ہمارے پاس موجود ہو جاتے ہیں اور ہم کو معلوم ہو جاتے ہیں ایسا اعتقاد کرنا کیسا ہے۔ جواب :- ایسا تصور درست نہیں۔ اس میں اندیشہ شرک کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسول کے علم غیب کا مفقود

سوال :- زید کہتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنا کل علم غیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمادیا تھا اور اب بھی آپ مخلوق کے ہر ایک حال ظاہر و باطن خیر و شر سے بخوبی واقف ہیں۔ یہاں تک کہ پھر کے پر بلائے کا بھی آپ کو علم ہو جاتا ہے اور ہر ایک کا آواز خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں بذات خود سن لیتے ہیں پس یہ عقیدہ کیسا ہے اور ایسا عقیدہ رکھنے والا مذہب احتیاج اور کتب معتبرہ حنفیہ کی رد سے مسلمان رہا یا کافر شرک ہو گیا۔

جواب :- جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب ہونے کا مفقود ہے سادات حنفیہ کے نزدیک قطعاً مشرک و کافر ہے۔ صاحب بحر الرائق کتاب الشکاح میں صاف تحریر فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علم کی ان کے رسول کا علم کیا ہونے کا اعتقاد کیا اس کے کفر پر سب کا اجماع ہے۔

فرماتے ہیں کہ جو کوئی نکاح کے شاہدین اللہ اور رسول اللہ مقرر کرے اور اعتقاد پر کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم غیب میں وہ یقیناً کافر ہے اور مشرک تو اسی کو کہتے ہیں کہ کسی مخلوق کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ کسی وصف ذاتی مثل علم کے اور قدرت کے یا جہاد سے شریک کرے کہ اسی واسطے کہ اشراک فی الذات یعنی قدرت کا قائل تو بہت ہی کم ہوا ہو گا شافی ردالمحتار کی کتاب الامتداد میں صاف طور پر ایسے عقیدہ رکھنے والے کی تکفیر کی ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ علم الغیب نجس اشیاء آنحضرت کو ذاتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہوا ہے سو محض باطل اور خرافات میں سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشرت میں بھی بعض لوگوں میں قابل سستی مادی کوثر ہونے کا احتمال ہو گا اور باری تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہو گا ۔ انک لا تدروی ما احداثا بعد انک اخرج البخاری الحدیث فقط

الجواب صحیح۔ اصابہ الجیب عزیر الرحمن معنی عنہ دعوت علی معنی مدرسہ عالیہ دیوبند

اصابہ من اجاب محمد ریاض الدین معنی عنہ العزیز الرحمن مدرس مدرسہ اسلامیہ میرٹھ

ناظر حسن دیوبندی بندہ محمود معنی عنہ الجواب صحیح حسیل احمد معنی عنہ خیل احمد

محمد ناظر حسن ابن عاقبت مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند مدرس اول مدرسہ

محمود گرومان مظاہر العلوم سیارہ

الجواب صواب ہذا برحق وما قبلہ الحق الجواب صحیح محمد اسحاق

عبدالمومن مدرس مدرسہ میرٹھ الاعتدال امجد احمد معنی عنہ مدرس مدرسہ میرٹھ

الجواب صحیح خاکسار احمد حسن الحسینی

سراج احمد معنی عنہ میرٹھ الامر و ہوی فقرہ اسم احمد

علم غیب خواہر حق تعالیٰ کا ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا ایہام شرک سے خالی نہیں۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی معنی عنہ

ملفوظات

۱۱ علم میں کے برابر کوئی چیز نہیں۔ اگر کسی کو نصیب ہو جاوے جہاں تک ہو کوشش کرے

لے آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا بدعتیں نکالیں۔ (بخاری)

پر حسب وظائف درست ہیں مگر وہ ظفر یا شیخ عبد القادر کا بندہ اچھا نہیں جانتا۔ اسی کو ترک کر دو اور طالب علمی میں اگر وظائف پر مہموں کے تو سبق کس طرح یاد ہو گا اگر پڑھنے کے واسطے اور ان کو موقوف کر دو بہتر ہے بعد فراغت قدر ضروری علم کے شروع کر دینا اور نہ ہن و معاف جیسا حدیث تعالیٰ نے کسی کا بنا دیا بن گیا اب اس کی کنشائش اس کے ہی اختیار میں ہے پانی کا بہت پینا اور ماش کی دال اور غلیظ اشیاء کا کھانا مضر ہے بندہ بھی آپ کو علم میں شریک کرتا ہے اور ذہن کے واسطے سورۃ فاتحہ کو کہیں بار پانی پر دم کر کے پی لیا کر و نقطہ و انکسار

۱۲ اشیاء نہ کا پڑھنا کسی درجہ سے جائز نہیں۔ اگر شیخ قدس سرہ کو عالم غیب و مقرب

مستقل جان کر کہتا ہے تو خود شرک محض ہے بقول تعالیٰ و عندہ عقابم الغیب لا یعلمہا الا حق الایۃ و دیگر نصوص قال فی البزازیہ و غیرہا من الفتاوی من قال ان

ارواح المشائخ حاضریہ تملک کفر و من ظن ان المعیت یتصرف فی الامور مادونہ اللہ

و اعتقد بہ کفر کذا فی البحر الرائق انتھی من مائتہ المسائل اور جو یہ عقیدہ نہیں تو بھی

نا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں گویہ نہ اشراک نہ ہو مگر شاہد شرک ہے اور جو لفظ مہم معنی

شرک ہو اس کا بولنا بھی ناروا ہے لقولہ تعالیٰ لا تقولوا راعنا و قولوا انظرنا اور بقولہ

مید السلام لا تقولوا ما شاء اللہ و ما شاء فلان و لکن قولوا ما شاء اللہ ثم شاء فلان الحدیث

حالہ نکو صواب کی نیت میں کوئی معنی قبیح نہ تھے مگر بسبب مشابہت اور مہم معنی قبیح کے یہ الفاظ

ممنوع ہو گئے پھر عوام اس سے درطہ شرک و گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں تفسیر طبریزی میں بیان و جرحہ

شرک میں لکھا ہے از الجملہ اللہ کسائیکہ و ذکر دیگر انرا با خدا تعالیٰ ہم سر کی کنند۔ و از الجملہ اللہ کسائیکہ

در دفع بلا و دیگران را می خوانند و ہم چنین در تحصیل منافع بد دیگران و جرحی نمایند بالا استقلال و انک

لہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کا بنا پر کہ اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں کہ جسکو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا بزازیر

و غیرہ قاری کا کتابوں میں ہے کہ جس نے کہا کہ شائع کی ارواح حاضر ہیں اور وہ سب کچھ جانتی ہیں تو کافر ہو جائیگا اور

جس نے کہا کہ ان کی کرامت اللہ کے سوا خود بھی امر میں متصرف ہے اور اسکا اعتقاد رکھے تو وہ کافر ہو جائیگا طبرانی میں

اک طرح ہے (ناتہ سائل) اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ کرامت نہ کہ ہر جگہ نظر نہ کرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد

کہ انہوں نے اس طرح نہ کہہ کر اگر اللہ چاہے کہ فلاں چاہے بلکہ اس طرح کہہ کر "اللہ چاہے پھر وہ چاہے" (حدیث)

توسل یا کنوینینڈ میں ظاہر ہے کہ دعوت اس کلام کی داخل ہر دو قسم میں ہے کیونکہ غرض اس سے دفع بلا و جلب منافی ہے یا مثل ذکر اللہ تعالیٰ اس سے تحصیل برکات و تقرب مقصود ہے یا بوجہ ترک کے اس کو تکرار کرتے ہیں یا کسی کے توسل سے دعا کو نادر مستحب ہے مگر یہ صورت توسل کا ہرگز نہیں بلکہ دعا و استعانت ہے۔ عجیب صاحب کو شبہ واقع ہوا کہ دعا کو توسل سمجھ گئے توسل کی صورت یہ ہے یا اللہ مجھ سے حج عبد القادر شہداء۔ نیز یہ کہ خود شیخ سے طلب کرے بعینہ دعا یا شیخ اعطی شہداء نیز یہ کہ خود شیخ سے طلب کرے بعینہ دعا یا شیخ اعطی شہداء توسل کسی طرح ہو سکتا ہے معتد الفظ شہداء کا مہم سنی شرک کو ہے کیونکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ کچھ حق تعالیٰ کو درود اس واسطے کہ مظلوم کا معطلی لپڑا گیا ہے۔ یہ معنی تو اللہ شرک میں دوسرے معنی ہیں اس لئے کہ جو اللہ تعالیٰ کے کچھ دوسرا سنی میں اگر مستقل معطلی شیخ کو چاہتا ہے تو بھی شرک ہوا۔ جو باذن اللہ معطلی بھاتا تو اس کی توجیہ وہ ہے جو بغیر غرضی سے عیب نے نقل کیا جس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اولیاء کو حق تعالیٰ نے تکمیل و ارشاد خلق بناتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے باذن اللہ مطالب برآمد ہوتے ہیں ان کو اولیاء خود معترف و متعل تھے ہیں اور ظاہر ہے کہ جب وہ اگر معطلی لپڑا کر چاہتا حاجت روائی تو بذریعہ آکر ہوتا ہے مگر خود آکر سے بھی دعا و استعانت طلب کرنا شرک ہے پس ایسی صورت میں معترف حقیقی کہ چھوڑ کر آکر سے طلب کرنا بھی خالی از مشابہت شرک نہیں۔ دعا و دعا کرنا دوسری شے ہے کہ مادی کے علم و تعارف کو چاہتا ہے اور ذریعہ ہونا اور مادی ہے کہ ذریعہ کا واسطہ اور مقبول ہونا بدعا یا غافل اس سے استفادہ ہوتا ہے خستہ ان میں مثلاً ذریعہ واسطہ شمس کے آتا ہے مگر غلبہ نور شمس سے شرک ہے نہ کسی کو کرنا میں بر علم و تعارف مادی کے ہے پس اس عبادت عزیزی سے جواز نہ دیا کا کیونکہ مفہوم ہوا غایت تعجب ہے کہ اگر گاہے اولیاء کو بطور کشف باذن اللہ تعالیٰ کچھ معلوم ہو جائے تو اس سے ہر وقت یا استقلال علم و تعارف کا ہونا کہاں سے لازم آتا ہے پس ایسی دعوت بہر حال یا شرک جلی یا غرضی یا لغو مشابہت شرک ہو کر حرام و ناجائز ہوئے گی۔ کسی دوسرے جواز کا شائبہ اس میں نہیں ہو سکتا۔ اب استدلال تعجب کا حال متوجہ پر مشنا اس نہ جملہ کے کہ لوگ ہیں جو ذکر میں دوسرے کو اللہ تعالیٰ کا ہر شے ہیں اور جملہ کے کہ وہ لوگ ہیں جو بلا کے دفع کرنے کے لوگوں کو کہتے ہیں اور اسی طرح نفع کے حاصل کرتے ہیں دوسرے کو طرف مستقل رجوع کرتے ہیں ذکر اللہ اللہ مردوں کو ذریعہ ذکر دیتے ہیں۔

کلام کا بطور توسل جائز فرماتے ہیں حالانکہ توسل کی کوئی صورت نہیں۔ کلام تراد شہادہ ولی اللہ صاحب نے طریقہ بعض جلیانہ کا بیان کیا ہے اس سے اجازت و مشروریت کا فہم محض غفلت ہے اور حکم ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی عبارت کا مطلب خود واضح ہو گیا کہ نہ کو ہرگز جائز نہیں فرماتے بلکہ شرک کہتے ہیں اور جو وہ فرماتے ہیں اس سے جواز نہ اد طلب ہرگز استفادہ نہیں ہو سکتا۔ علی ہذا تفسیر مظہری کا مطلب بھی یہی ہے کہ نہ اور استعانت اولیاء سے نہ عبادت میں رد ہے نہ بدعت اور جو صاحب خزینہ کی عبارت عجیب نے نقل کی ہے کہ یا شیخ عبد القادر رحمہ اللہ اذ انصیف الیہ شیعنا اللہ فہو طالب شہادہ انوار اللہ تعالیٰ فی الموجب بجز جب تک اس کے سابق لاحق کا حال معلوم نہ ہو اس پر حکم نہیں ہو سکتا۔ سنا اگر اس کی مراد یہی ہے جو عجیب نقل کرتے ہیں تو فتویٰ اس کا مردود ہے نصوص قطعیہ و روایات نقیضہ معتبرین سے عیا کر سابق کھائی کہ نہ فیما اللہ بہر حال ناجائز ہے اور شیعنا اللہ کے معنی مہم شرک ہیں اگرچہ نیت دایہ کذب معافی کی نہ ہوتا ہم درست نہیں یہ دوسرے صورت اس کلام کی ہے اگرچہ موجب حرمت عجیب صاحب کو معلوم نہ ہو اگر نصوص و روایات سے ہم ثابت کر چکے ہیں جو فتویٰ خلاف نصوص و روایات مجملہ کے ہو وہ قطعاً مردود ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ لکھنے والا اس جملہ کا تقریباً اور شہرت دینے والا اس کے جواز کا استفادہ آتم بلکہ شرک ہے۔ اللہ اس کی حجۃ اللہ ابوالقاسم شہادہ ولی اللہ صاحب دہلوی ص ۲۱ میں موجود ہے۔ قال و منها ایمن مظان الشریک انہم کالوا یتعبدون بنیر اللہ فی حوائجہم من شفاء المریض وغناء الفقیر و بندہ من لہم یتوقعون النجا ح مقاصدہم یتلک اللہ و یتلون احادیثہ و حجاء بہر کتھا قاصد اللہ علیہم ان یقولوا فی صلواتہم ایاک نعبد و ایاک نستعین و قال اللہ تعالیٰ فلا تدعوا مع اللہ احداً و لیس المراد من الدعاء العبادۃ کما قال بعض المعنوی بل مراد الاستعانت بقولہ تعالیٰ بل ایاک نعبد و ایاک نستعین ما تدعون شہادہ تافی شہادہ صاحب غنی اس معنی کو مراد لے یا شیخ عبد القادر تروہ نہ دے اور جب اسکی طرف شیعنا اللہ کی اخلافت کا جانے تو وہ کسی چیز کا طلب کرنا ہے اللہ تعالیٰ کے پاس اگر اظہار کرنے کیلئے زحمت کا موجب کیا ہے۔

ارشاد الطالین میں ترک کیا ہے۔

مسئلہ:۔ انجمن جہال میگویند یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیشائے شرک و کفر است حق تعالیٰ فرماید والذین یتدعون من دون اللہ عباداً امثالکم انتھو اور اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب کی تقریر بھی بعض حواشی میں مرتبہ اسی مضمون پر درال ہے۔ میگویند۔

اسی تم اپنے مقصد کے واسطے جیسا اللہ و نعم الوکیل پانسو بار پڑھا کرو خواہ ایک مجلس میں خواہ متفرق مجلسات میں کوئی قید اور کوئی کڑی سزا میں نہیں نہ وقت مقرر ہے فقط ہر روز حفظ اللہ بیگ صاحب سلمہ بعد سلام سنون مطالعہ فرمائیے وہ استغاثت جو کفر ہے وہ یہ ہے کہ تم میرا کام کرو اور یہ کہو کہ میرا کام حق تعالیٰ کر دیو گے کفر نہیں مگر جو منکر سماج میں وہ متا کرتے ہیں بیسب لغو ہونے کے اور عدم ثبوت کے سنت سے اور جو زمین جائز کہتے ہیں بیسب سماج کے ثبوت کے انکے نزدیک اور ثبوت اس کی اصل کے پس یہ مسئلہ مختلف تھا ہے فقط

۳۱) استحکال معصیت یہ ہے کہ اس کو باج جائے لہذا خوف اس پر عذاب کا مطلقاً جائز ہے بلکہ جائز جانے پر کہ دل میں غیر جائز جان کر کچھ اندیشہ غالب نہ ہو یا اس قدر علم ہو کہ یہ فعل اچھا نہیں یہ بھی استحکال نہیں اور استحکال بھی اس معصیت کا کفر ہے کہ ثبوت معصیت کا نص قطعی الثبوت قطعی الدلائل سے ہو اور حرمت بھی اس کی بعینہ ہو نہ بغیرہ اور اگر ان قیود سے کوئی مرتفع ہو لے اور فرمایا اور اسی سے بھی شرک کے مواقع گاہ میں سے یہ بھی ہے کہ وہ غیر اللہ سے اپنی حاجتوں میں جیسے مریض کی شفا اور تفریح کے غنا کے لئے مدد مانگتے تھے اور ان کیلئے تہذیب ملتے تھے اور ان تہذیبوں سے اپنے مقاصد کے پورے ہونے کا امید رکھتے تھے اور ان کے ناموں کی تلاوت کرتے تھے اس کی برکت کی امید سے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر واجب کر دیا کہ اپنی حاجتوں میں مشرک نہیں کہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی مدد مانگتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو نہ پکارو اور وہ جسے مراد عبادت نہیں ہے جیسا کہ بعض مغضربین نے کہا بلکہ اس سے مراد عبادت اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے بندہ پر کہ بلکہ تم ہی کو پکارتے ہو تو پھر وہ تم کو کھول دیتا ہے وہ چیز جو تم مانگتے ہو اللہ ہی عبادت کرتا ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانی شیشائے شرک و کفر پانی کی شیشائے جائز نہیں ہے شرک و کفر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور جن لوگوں کو تم اللہ کو چہرہ کر لیا کرتے ہو وہ تمہارے ہی جیسے بندے ہیں؟

جادوے کی تو کفر نہ ہو گا۔ لہذا کم ایسے لوگ ہو دیں گے جو کفر کے درجہ کو پہنچیں گے فقط اور زینت سے خود جہان جو ممنوع ہوا ہے تو نہ فتنہ کے واسطے ہے اگر فتنہ کا محل ہے تو ہر حال خود جہان ممنوع ہے خواہ یا ذن ذریعہ ہو خواہ بلا ذن اور جو فتنہ کا محل و اندیشہ نہیں تو ہر حال درست ہے اگر باذن ہے اور یہ دن ذن خود جہان درست نہیں پس اس پر اسی ملکہ جواز عدم جواز کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم والسلام۔

۵۱) درمیان عیدین کے نکاح کرنا سنت اور موجب برکت کا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شوال میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے عزیزوں کا نکاح شوال میں کراتی تھیں پس اس نکاح کو منحوس جانتا جہل و فسق ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت اور عداوت ہے ایسے اقوال سے تو یہ کرنی چاہیے ورنہ فصل سنت کے بڑا جاننے سے کافر ہو جاوے گا اور ایسا قول سخت احمق جاہل لکھا کا ہے۔ عالم ایسی بات نہیں کہتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب العقائد

اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت

سوال بد قرات پادری تعالیٰ عزرا کے موصوف بھفت کذب ہے یا نہیں اور خدا نے تعالیٰ بھڑ
بولتا ہے یا نہیں اور جو شخص خدا نے تعالیٰ کہہ کر بھڑ کر وہ جھوٹ بولتا ہے وہ کیا ہے۔
جواب بد قرات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و مستزہ ہے اس سے کہ منصف بھفت
کذب کیا جاوے معاذ اللہ تعالیٰ اس کے کام میں ہرگز ہرگز شائبہ کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ
تعالیٰ ومن اصدق من اللہ قیلاً جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے
کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ہے اور مخالف قرآن اور حدیث کا اور اجماع امت کا ہے وہ
ہرگز مومن نہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً البتہ عقیدہ اہل ایمان
کا سب کا ہے کہ خدا نے تعالیٰ نے مثل فرعون و ہامان و ابلیس کو قرآن میں جہنمی ہونے کا ارشاد فرمایا
ہے وہ حکم قطعی ہے اس کے خلاف ہرگز ہرگز ذکر کرے گا مگر وہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ ان
کو جنت دے دیوے عاجز نہیں ہو گیا قادر ہے اگرچہ ایسا ہے اختیار سے ذکر کرے گا۔ قال اللہ
تعالیٰ ولوشئنا لاریننا کل نفس ہذا و لکن حق القول منی و مدون جہنم من
الجنۃ و لکن من اجمعین اس آیت سے واضح ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ وہ مومن کو دیتا مگر
جو فرما چکا ہے اس کے خلاف ذکر کرے گا اور یہ سب اختیار سے ہے اضطرار سے نہیں وہ فاعل عمل
نہی لایرید ہے یہ عقیدہ تمام علماء امت کا ہے چنانچہ بیضاوی میں تحت تفسیر قوله تعالیٰ
لنہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی کچھ نہ کہنے والا کرتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ اس کلام سے جو ظاہر کرتے
ہیں پاک ہے اور بہت پاک کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اگر ہم چاہیں تو ہر نفس کو ہدایت دے دیں لیکن ہر
طرف سے قوی ثابت ہو گیا کہ میں جہنم کو تمام میں دانی سے بھر دوں گا کہ جو چاہے کرے والا۔

کھا ہے کہ عدم غفران شرک کا مقتضی و عید کا ہے ورنہ کوئی استناع ذاتی نہیں
اور یہ ہے جبارت اس کی و عدم غفران الشرک مقتضی الوعد فلا استناع فیہ لہذا اللہ اعلم بالصواب
اللہ کی طرف بالفعل جھوٹ کی نسبت

سوال بسم اللہ الرحمن الرحیم نعمدہ و نفی علی رسولہ الکریم ما قو لکم
والہ فضلکم عرف ان اللہ تعالیٰ هل یتصف بصفة الکذب ام لا ومن یعقده انہ
یکذب کیف حکمہ انتم ونا ما جبروتہ

جواب ان اللہ تعالیٰ منزہ عن ان یتصف بصفة الکذب و لیست فی کلامہ
شائبۃ الکذب ایذاً کما قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ قیلاً ومن یعقده
بأنہ یذکر تعالیٰ یتکذب فہو کافر ملعون قطعاً و مخالف کتاب و السنۃ و اجماع
الامۃ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً نعم اعتقاد اہل ایمان ان ما قال
اللہ تعالیٰ فی القرآن فی فرقون و ہامان و ابلیس انہم جہنمیون فہو حکم قطعی
یقل خلا قد اکتہ تعالیٰ قادر علی ان یدخل الجنۃ و لیس بعاجز عن ذلک و لا
یفعل ہذا مع اختیارہ قال اللہ تعالیٰ ولوشئنا لاریننا کل نفس ہذا و لکن حق
القول منی و مدون جہنم من الجنۃ و لکن من اجمعین قیتمین من ہذا الوبۃ
انہ تعالیٰ لوشئنا لاجعلہم کلہم مومنین و لکنہ لا یخالف ما قال و قل ذلک
بالاختیار لا بالاضطرار و ہو فاعل مختار فاعل لایرید ہذا عقیدہ
جمیع علماء الامۃ کما قال البیضاوی تحت تفسیر قوله تعالیٰ ان تغفر لہم الع
وعدہم غفران الشرک مقتضی الوعد فلا امتناع فیہ لہذا اللہ تعالیٰ اعلم

اگر قرآن کریم میں ہے کہ شرک کا معاف نہ ہونا و عید کا مقتضی ہے لہذا اس میں اس کی ذات کے لئے
اعتناء نہیں۔ کہ آپ کا کیا قول ہے آپ کی نفیست ہمیشہ باقی رہے اس بات میں کہ کیا اللہ تعالیٰ صفت
کذب سے متصف ہو سکتا ہے یا نہیں اور جو یہ اعتقاد رکھے کہ وہ جھوٹ کر سکتا ہے تو اس کی حکم ہے
قویٰ رکھنے اور حاصل کیجئے۔

بالصواب في كتيبة الاحقر شيد احمد گنگوہی معنی منہ
نحلا قصبہ بنی صحیح علماء مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفہ

[illegible]

نقل خط حضرت سیدنا حاجی امجد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زاد اللہ
تترہ در مسئلہ امکان کذب بر رفع شبهات مولوی نذیر احمد خان صاحب پوری
اشہدہ بر این قاطعہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کذب ممکن ہے اس مسئلہ کی وجہ سے کتب الیہ
یہاں احتمال جھوٹ کا پیدا ہو سکتا ہے یعنی غایض کہہ سکتے ہیں کہ شاید یہ فقر ان ہی جھوٹا ہے اور اس کے
احکام کی غلطی میں اور بر این قاطعہ کی اس تحریر کی وجہ سے بہت لوگ گمراہ ہو گئے انہ فی الواقعہ
اللہ جی نادر و قی علی اللہ عنہ محمد مت مولوی نذیر احمد خان صاحب بعد سلام تحیہ اسلام آمین
آپ کا خط آیا مصدقوں سے مطلع ہوا ہر چند کہ بعض وجوہ سے عزم تحریر جواب نہ تھا مگر بغرض
اصلاح اور ترمیم مطلب بر این قاطعہ بالا اختصار کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ نفع پہنچا دے
ان اربکا الا صلاح ما استطعت وما تدر فی حق الا باللہ

جواب ۱۔ واضح ہو کہ امکان کذب کے جو معنی آپ نے مجھے دیے ہیں وہ تو بلا اتفاق مردود ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف وقوع کذب کا قائل ہونا باطل ہے اور خلاف ہے نص مرسلہ دَعَا أَصْدَقَ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا وَلَئِنَّ اللَّهَ لَكَيْفُ الْخَلْقِ الْمُبْعَادُ وغیرہ آیات کے وہ ذات پاک مقدس ہے شائبہ نص کذب وغیرہ سے۔ رہا خلاف علماء کا جو دربارہ وقوع و عدم وقوع خلاف و عید ہے جس کو صاحب برائین قائلہ نے تحریر کیا ہے۔ وہ دراصل کذب نہیں صورت کذب ہے اسکی تحقیق میں ملکہ ہے الحاصل امکان کذب سے مراد دخول کذب تحت قدرت باری تعالیٰ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جو عیدہ و عید فرمایا ہے اس کے خلاف پر قادر ہے اگرچہ وقوع اس کا نہ ہو امکان کو وقوع لازم نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شے ممکن بالذات ہو اور کسی وجہ خارجی سے اس کو استحالة لاحق ہو اور ہو چکا ہو اہل عقل پر معنی نہیں پس مذہب یہ جس تحقیق اہل اسلام و صوفیائے کرام و علماء و عظام کا اس مسئلہ میں ہے کہ کذاب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ ہے پس جو شبہات آپ نے وقوع کذب پر متعارف کئے تھے وہ مندرجہ ہو گئے کیونکہ وقوع کا کوئی قائل نہیں یہ مسئلہ دقیق ہے عوام کے سامنے بیان کرنے کا نہیں اس کی حقیقت کے ادراک سے اکثر انبیاء و ائمہ و افاضیہ و احادیث کثیرہ سے یہ مشابہات ہے ایک ایک مثال قرآن و حدیث کی گئی جاتی ہے ایک جگہ ارشاد جناب باری تعالیٰ اللہ اللہ تعالیٰ سے رخصہ کرنا کہنے والا کون ہے اور اللہ تعالیٰ وعدہ کی خلاف نہیں فرماتا کہ ہر دیکھنے والا اللہ تعالیٰ کا ہے اس بات پر کہ تم پر عذاب بھیجے۔

العالم علی ان یبعث علیکم هذا الایة ودری جگہ ارشاد فرمایا واما کان الله
یبعث فیہم ذلک فیہم الایة کیت شایرین ففی عذاب کا وعدہ فرمایا اور ظاہر ہے کہ اگر ان
کا خلاف ہو تو کذب لازم آئے مگر آیت اولیٰ اسے اس کا تحت قدرت باری تعالیٰ داخل ہونا معلوم
پس ثابت ہوا کہ کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ اجل وعلیٰ ہے کیوں نہ ہو جو علی کی اس قدر
احادیث کو دیکھے کہ عشرہ عشرہ مثلاً بالیقین جتنی بار شاد زبیری جو حقیقتہً وحی الہی اجل وعلیٰ ہے
پچھلے پرچہ کے ص ۱۶۸ پر لکھتے تھے کہ خدا نے پاک مجبور نہیں اس لئے نظر قدرت و جلال بکریانی ڈرتے
ہی رہے بلکہ خود سرور کائنات علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں یغفر اللہ
ما نقضہ من ذلک واما آخر فرماتے رہے واللہ ما ادری واما رسول اللہ ما یفعل فی
ولا یحکم اور کما قال اللہ تعالیٰ یحق الحق وهو یفعل فی السبیل

علم غيب الہی

سوال :- علم غیب و صفات رحمان و قدر میں جل شانہ مختصر بحساب پارہ کی تعالیٰ کے ہے یا نہ
جواب :- علم غیب خاصہ حق است جل شانہ خاصہ الہی مابعد وجود و باریک بینی
غیرہ عقیدہ غیر یسین است غیر غلام نریہ بقلم خود سکر کوٹ محسن و چاچران ریاست ہلال
ازجندہ ربیبہ احمد حق عنہ - بندہ کراہیہ کے کارڈ کا مضمون معلوم ہوا جو کچھ آپ نے لکھا ہے ۔
درست ہے ۔

علم غیب خاصہ حق تعالیٰ ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا یا ہم شرک
سے تعالیٰ نہیں ۔

علم غیب الہی

مسئله اول :- ایک شخص شہر پہنچا ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت اقبال اللہ
 ہے کہ دیکھ کر اللہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ تم پر فدا ہو جائے۔ کہ اے اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے یہ جتنا آپ پر
 موجود ہیں۔ کہ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ کہ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے لئے پھلے ان کے عمل سے کہ خدا کا قسم میں نے
 کہ میرے ساتھ کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کہ حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان کو بھیج کر دے اور وہ
 کہ بہت کو تباہ ہے کہ شہر کی کہ خصوصیت کا ہی مطلب ہے کہ اس میں موجود ہر آدمی کے غیر میں نہ ہو کہ غیر کا مقصد اس میں ہے

دائیدہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے معلوم ہوتے بطور نصف اور خواب اور وحی اور اہتمام کے اور بعض وقت میں احوال اسی چیز کا کہیں درآسمان میں ہے معلوم ہوا اور اب بھی سلام اللہ و درود امت کی طرف سے دور دور سے فرماتے حضرت کی خدمت میں سے جاتے ہیں لیکن علم غیپ کل شے کا حضرت کو حاصل نہیں ہے بلکہ علم جس چیز کا جس وقت کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا بخشا اور ایک شخص مثلاً عمر و کیا ہے کہ علم دائمی کل شے کا حضرت کو حاصل ہے اللہ کا بخشا ہوا اور حضرت ہمیشہ ہر جگہ ناظر اور حاضر اور ہر چیز کا احوال ہر وقت حضرت جانتے ہیں آیا ان دونوں قولوں میں کس کا قول حق اور صحیح ہے اور کس کا قول باطل اور کفر ہے۔

جواب :- علم اللہ تعالیٰ کا انہی اور باری اور محیط کل شے کا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور اس طرح علم اور قدرت خاصہ حق تعالیٰ کا ہے کسی دوسرے کو اس میں شریک کرنا خواہ
نہی خواہ دلی ہو اور اس بات پر اعتقاد رکھنا شرک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور عبادت میں
اور کو شریک کرنا یا ان بعضے وقائع گشتہ اور حوادث آئندہ کا احوال اسکے بندگان خاص کو اللہ
کے بقائے سے حاصل ہوتا ہے سواں طرح کا علم حضرت ذات مقدس میں سب سے کامل تر
ہے یہ کہ مانند علم خدا تعالیٰ کے ہر دے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔ قل لا اقول لکم عند
خزائن اللہ ولا اعلم الغیب الا یہاں جو مزید کہتا ہے وہ حق ہے اور ضرور جو کہتا ہے باطل ہے فقط
محمد صدیق حیدرہ السیکن محمد عبدالعزیز دہلوی

الہویہ صحیح۔ بعضے شخص کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر عمر میں کلاسیب
فایت فرمائی ہیں سو یہ بات محض غلط ہے حدیث شریف سے ثابت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
قیامت کے دن اپنی امت کو تین نشانیوں سے پہچانیں گے ایک تو نورانیت اعضاء و مضمون سے دوسرے
ملہنے ہاتھ ہونا تاثر اعمال کا اور تیسرے آگے دور مٹانا اولاد کا اور قیامت کے دن بعضے شخصوں کو
حضرت پہچانیں گے اور فرشتے ان کو دور کریں گے حضرت فرمادیں گے یہ لوگ میرے ہیں فرشتے کہیں گے
کہ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے کیا کیا بدعتیں نکالی تھیں چنانچہ پھر حضرت بھی ان سے میزبان ہوں گے۔
مفسرین مضمون دریافت کرنا چاہیے تو مشکوٰۃ شریف میں کتاب الطہارت اور باب المحرمات
ملاحظہ فرمائیے کہ یہی نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے عزائے ہیں اللہ نہیں علم غیب جانتا ہوں۔

اشفاقیت کی حدیثوں سے ایسی طرح ثابت ہے کہ جناب حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کو قیامت تک
ایسی علم محیط کلی شئی کا حاصل نہیں اور ایسا علم ظاہر جناب باری تعالیٰ کا ہے واسطی علیٰ سائرہ

محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ
محمد قطب الدین عفی عنہ

سوال: حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ پاک کو دیکھا ہے یا نہیں۔
جواب: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ پاک کو دیکھا ہے۔ فقط

لوجہ اللہ صمدیہ کا اظہار

سوال: اگر صمدیہ محض اللہ کے واسطے ہو مگر یہ نامی نعل سے محفوظ رہنے کے لئے اظہار منقول
ہو تو تو اس میں کمی تو نہ ہوگی۔

جواب: جو صمدیہ و سب لوجہ اللہ ہو اس میں اجر و ثواب زیادہ ہے اور جو اور وجہ کا شمار
ہو گا اسی قدر اجر میں کمی ہوگی۔ فقط

دعا کرتے وقت نکل کھانا

سوال: دعائیں نکل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کتنا ثابت ہے یا نہیں۔ بعض فقہاء محدثین میں
کہتے ہیں اس کا کیا سبب ہے۔

جواب: ممکن نکل کتنا درست ہے اور معنی یہ ہیں کہ جو تو نے اپنے احسان سے وعدہ فرما
لیا ہے اس کے ذریعے سے مانگتا ہوں مگر معتزلہ اور شیعہ کے نزدیک حق تعالیٰ پر حق لازم ہے اور
وہ ممکن نکل کے ہی معنی مراد رکھتے ہیں سو اس واسطے معنی موعوم اور مشابہ معتزلہ ہو گئے تھے لہذا
فقہائے اہل حق نکل کا لفظ مانع کر دیا ہے تو بہتر ہے کہ ایسا لفظ نہ کہے جو منافقوں کے ساتھ ثابت ہو
جائے فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

کفار کے حقوق

سوال: حقوق العباد جو مسلمانوں کے گناہ ہوتے ہیں اس کا بدلہ تو یوں ہو جائے گا کہ اسکی
نیکیاں صاحب حق کو دلائی جائیں گی اور در صورت نیکیاں نہ ہونے کے اس صاحب حق کے گناہ اس
کو دیئے جائیں گے اگر کافر کا حق ہے تو اس صورت میں کیا معاملہ مسلمانوں کے ساتھ کیا جاوے گا۔

جواب: حقوق کفار کے عوض عذاب کیا جاوے گا کہ خلاف حکم حق تعالیٰ کے کیا اور کفار
کو کچھ نہ ملے گا۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ قرآن یا میں مناصبہ ذی کفر کا ٹکڑا لکھو۔ وہی میں کر دیا گا
واللہ اعلم۔

بشریت رسول کا مطلب

سوال: سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے کس بات میں مثل ہیں کیا یہ بات ہے کہ جملہ بشریت
میں حضور ہمارے مثل ہیں صرف نبوت کافر سے یا یہ کہ حضور کی بشریت ہماری بشریت سے کچھ افضل
ہے اور اگر بالفرض افضل ہے تو کس قدر جیسے بڑے بھائی کا مرتبہ یا اس سے بھی کچھ کم و بیش اور
جو شخص یہ کہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت ہماری بشریت سے اس قدر افضل ہے کہ
جیسے بڑے بھائی کا مرتبہ تو یہ قول اس کا قابل تسلیم ہے یا نہیں۔

جواب: نفس بشر ہونے میں مساوات ہے اگرچہ آپ کی بشریت ان کی واسطی ہے، اور بڑا
بھائی کہتا بھی اس نفس بشریت کی وجہ سے ہے نہ کہ بشریت کی انصافیت ایسی ہے جو کہ حدیث میں
آپ نے خود ارشاد فرمایا تھا کہ مجھ کو بھائی کہو یا میں رعایت تقویۃ الایمان میں اس لفظ کو کھاتا ہے
نہ یا میں وجہ کہ آپ کی بشریت کا فضل بڑے بھائی کے فضل کی قدر ہے اس کلمہ پر ناہنوں نے غل چا دیا
اور نہ بعد حق تعالیٰ کے قدر عالم کو افضل و اکمل وہ خود کہتے ہیں۔

انبیاء کا علم غیب

سوال: زید کہتا ہے کہ حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو وحی سے
پہلے معلوم تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بہت منافقین سے بری ہیں اور حضرت یوسف علیہ السلام
نخل مقام پر ہیں اور عمر کہتا ہے کہ حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو
وحی سے پہلے یہ علم تھا۔ فرمایا ہے کہ زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک ہے یا عمر کا اگر زید کا کہنا اور عقیدہ
اللہ جیسا کہ فرمایا۔

ٹھیک نہیں ہے تو مرد کو زندہ کیے گئے نہ ان پر مبنی کسی ہے جائز ہے یا مکروہ ہے اور مکروہ ہے تو کسی قسم کی کراہت ہے جواب اس کا بحوالہ کتب احادیث و روایات فقہ حنفیہ کے مصنف تھریل فرمائیے۔
جواب یہ قبل نزول وحی کے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور علی ہذا حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کچھ معلوم نہ تھا۔ بعد وحی کے معلوم ہوا اگر پہلے سے معلوم ہوتا تو یہ اضطراب و حیرانی کیوں ہوتی پس عقیدہ عمر و کا درست ہے اور زید کا غلط ہے پس اگر عقیدہ زید کا اسی سبب سے ہے کہ آپ کو حق تعالیٰ نے علم دیا تھا تو ایسا بھنا خطا و سرسج ہے اور کفر نہیں اور جو یہ عقیدہ ہے کہ خود بخود آپ کو علم تھا بدون اطلاع حق تعالیٰ کے تو اندیشہ کفر کا ہے لہذا پہلی شق میں امامت و درست ہے دوسری شق میں امام نہ بنانا چاہیے اگرچہ کفر کہنے سے بھی نہ باقی کو رد کے اور تاویل کر کے فقط واکم علم

الجواب صحیح محمد حسن غفرلہ المجیب مصیب محمد اصطلح بیگ معنی عنہ الجواب صحیح
هذا الجواب حق والحق بالاتباع حقیقی سید محمد عبدالرشید محمد اسماعیل
تکلف محمد گل رینظر مدرس مدرسہ امدادیہ مراد آباد الجواب صحیح محمد جان علی

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال خاطر ہوتا ہو کہ اہتمام منافقین کے اور جناب عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمانا کہ مجھ پر اللہ جل شانہ کا احسان ہے کہ خداوند تعالیٰ نے میری بریت اور عصمت نازل فرمائی اور بعد اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منافقین جہنم کو سزا کا فرمانا چنانچہ ماہر علم حدیث پر روشنی دہو رہا ہے یہ دلیل میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل نزول وحی کے علم نہ تھا۔ پس قول زید کا صحیح نہیں ہے قول عمر و کا درست ہے واللہ اعلم وعلما تم محمد ابو الفضل معنی عنہ۔

اصحاب میں اجاب اصحاب میں اجاب مشہور فضل محمد امام مسجد چوک حسن تھان سرا داد آباد
محمد احتشام الدین معنی عنہ محمد دایم علی معنی عنہ محمد احتشام ہمدانی عنہ خدام الموحیدین ۱۲۹۲ھ
فی الحقیقت اعتقاد عمر و صحیح و درست ہے اور عقیدہ زید مخالف نصوح ہے اور ایک قسم کا بہتان و
افتراء نسبت جناب رسالت تاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
ہے اللہ تعالیٰ اس کو ہدایت فرمائے۔ فقط محمد قاسم علی معنی عنہ محمد قاسم علی خلیف مولانا عالم علی ۱۲۹۲ھ

امام و مفتی شہر مراد آباد

جو نیکو حرف میں علم یعنی ای کو علم کہتے ہیں پس ثبوت نزول وحی سے پیشتر نفی علم کے لئے کافی ہے۔ یعنی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل وحی کے علم براءت نہ تھا چنانچہ حدیث انک سے علم کا نہ ہونا
عمر و طور سے ثابت ہے۔ حررہ عبدالرحمن کان اللہم دلو الدیر۔

فی الواقع عقیدہ عمر و نہایت صحیح و درست موافق کتاب اللہ و کتاب الرسول کے ہے اس
لئے کہ جو کچھ رسول کو معلوم ہوتا ہے وہ بغیر وحی کے معلوم ہی نہیں ہو سکتا پھر زید کا کہنا کہ قبل وحی
کے دونوں سید علیہ السلام کو یہ فقہ معلوم تھا یا نکل خلاف عقل و نقل ہے محمد ہدایت العلی معنی عنہ
کھنڈا۔

نبی کو بکارنا

جواب:- سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو شخص بغیر حاضری و ناظر جانے پکارے اور مثلاً اس
قسم کے اشعار پڑھے۔ ترجمہ یا نبی اللہ ترجمہ: نہ مجھ پر برآمد جان عالم بلکہ جائز ہے یا نہیں۔
جواب:- ایسے اشعار میں شرک تو نہیں ہے مگر عوام کو موجب اضلال کا ہو جاتا ہے لہذا
کسی کے رو برد نہ پڑھے اور بایں خیال پڑھے کہ حق تعالیٰ اس میری عرق کو فخر عالم علیہ السلام کے
پیش کر دیوے فقط

تشہید میں صیغہ خطاب کی تبدیلی

سوال: بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے تشہید میں صیغہ خطاب
اللہ امیک ایہا البنی کی بجائے اللہ امی البنی صیغہ فاشب سے بدل دیا تھا۔ چنانچہ مجمع بخاری میں
حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے اور ترمذی و حنفی وغیرہ شراح حدیث اور
دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے صیغہ تعلیلہ خطاب کو بدل دیا اور پسند نہ کیا تو معلوم ہوا کہ خطاب غائب
کر دیا ناجائز ہے یا اولی نہیں بہر حال صلوٰۃ و سلام میں یا تشہید میں خطاب کا نہ کہنا افضل ہے جیسا
کہ صحابہ کا معمول تھا یا نہیں جیسا کہ رسول نہ مانا ہے اگر نہیں ہے تو وجہ کیلئے۔

جواب:- اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خود خطاب سلام کا سنتے ہیں وہ
کفر ہے۔ خواہ اللہ امیک کہے یا اللہ امی البنی کہے اور جس کا عقیدہ یہ ہے کہ سلام و صلوٰۃ آپ کو
انچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقرر ہے جیسا احادیث میں آیا ہے تو
نہ دم اسے اللہ کے ہی رحم جلالی کے حرم و دنیا کی جان نکل جا رہی ہے۔

دونوں طرح پر مباح ہے پس بعد اس کے منو کہ اگر دین مسعود بنے بعد وفات شریفی کے منو
بدل دیا تو کوئی حرج نہیں کسی مصلحت کو یہ کیا ہوگا اور جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے جب
بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے دیکھو کہ حیات فخر عالم علیہ السلام میں بھی لوگ دور دور اپنے پرست
میں اور مکہ اور بلاد بعیدہ میں خطاب کے لفظ سے پڑھتے تھے جیسا وہاں خطاب درست تھا اب
بھی کیا وجہ ہے جو حرام ہو علم غیب نہ وہاں تھا نہ یہاں بلکہ آپ کو جب بھی ملا تک پہنچاتے تھے اور
اب بھی لہذا صیغہ کو خطاب سے بدلنا کوئی ضرور نہیں اور اس میں تقلید بعض صحابہ کی ضرور نہیں در
خود آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ بعد میرے انتقال کے خطاب مت کرنا ہر حال صیغہ
خطاب رکھنا اولیٰ ہے کہ اصل تعلیم اس طرح ہے اور مراد بعض صحابہ کی کسی مصلحت کی وجہ سے تھی یا اجتہاد
تھا یا امتحاناً تھا نہ جو یا اس واسطے جملہ فقہاء انما اربعہ کے متذہب اس صیغہ کو نقل فرماتے ہیں
اور تبدیل صیغہ کی ضرورت نہیں کہتے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بلا عقیدہ غیب نبی کو پیکارنا

سوال :- اشخاص میں مضمین کے پڑھنے یا رسول کریم فریاد ہے یا غم مصطفیٰ فریاد ہے۔ مد
کہ ہر خدا خیر محمد مصطفیٰ میری تم سے ہر گھڑی فریاد ہے۔ کیسے ہیں۔

جواب :- ایسے الفاظ پڑھنے محبت میں اور خلوت میں باری خیاں کہ حق تعالیٰ آپ کی ذات کو
مطلق فرمادے یا محض محبت سے بلا کسی خیال کے جا کر ہیں اور بعقیدہ عالم الیقین اور فریاد میں
ہونے کے شرک ہیں اور بھلائی میں کیا ہیں کہ عوام کے عقیدہ کو ناسد کرنے ہیں لہذا مکروہ ہر دین کے مالک
تعالیٰ اعلم۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب

سوال :- تعبیر ہذا میں ایک بیان صاحب دہلوی ہوتے ہیں پیری مریدی کرتے ہیں مولانا افضل
الرحمن صاحب گنج سراوی آبادی قدس سرہ کے مرید خلیفہ حاجی عالم صوفی حافظ اپنے کو بتلاتے ہیں
رفتہ رفتہ آن کی بزرگی کا شہرہ ہوا۔ عوام کے سامنے دقت نصیحت فرماتے ہیں رسول مقبول احمدی علیہ السلام
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الیقین بتلاتے ہیں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب تھا۔
جواب :- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب نہ تھا نہ کہیں اس کا دعویٰ کیا اور کلام اللہ خیر

اور بہت سی احادیث میں موجود ہے کہ آپ عالم الیقین نہ تھے اور یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ کو علم غیب
تھا شرک ہے فقط والسلام۔

رحمتہ للعالمین

سوال :- لفظ رحمتہ للعالمین مخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا ہر شخص کو کہہ سکتے ہیں۔
جواب :- لفظ رحمتہ للعالمین صفت طاہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے بلکہ دیگر دینا
وایسا اور علماء و تابعین بھی موجب رحمت عالم ہوتے ہیں اگرچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سب میں اعلیٰ ہیں لہذا اگر دوسرے پر اس لفظ کو تبادیل بول دیں تو جائز ہے فقط۔

شفاعت کبریٰ

سوال :- شفاعت کبریٰ کا وعدہ آپ سے اللہ تعالیٰ نے کیا۔ لیکن باقی اذن میں جناب اللہ ہوتا
ہے یا نہیں یا بدون اجازت و حکم خداوند ذوالجلال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت کریں گے۔
جواب :- کوئی شفاعت بغیر اذن کے نہیں ہو سکتی من ذالذی یستغیث عندہ الا باذنه
ترجمہ :- کون ہے ایسا جو شفاعت کر سکے اس کے پاس بدون اذن کے پس اذن میں ذات خود الحمد و البکر یا
کی بارگاہ میں کسی کو عزت نہ بان بلائے کی بدون اجازت کے نہیں ہونے کی فقط

حضور کے والدین کا اسلام

سوال :- ہمارے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مسلمان تھے یا نہیں۔
جواب :- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان میں اختلاف ہے حضرت امام صاحب
کامذہب یہ ہے کہ ان کا انتقال کفر میں ہوا ہے فقط۔

مزارات اولیاء سے فیض

سوال :- مزارات اولیاء رحمہم اللہ سے فیض حاصل ہوتا ہے یا نہیں اگر ہوتا ہے تو کس صورت سے۔
جواب :- مزارات اولیاء سے کمال فیض حاصل ہوتا ہے مگر عوام کو اس کی اجازت دینی ہرگز
جائز نہیں ہے اور تحصیل فیض کا طریقہ کوئی خاص نہیں ہے جب جانے والا اہل ہوتا ہے تو اس طرف سے
حسب استعداد فیضان ہوتا ہے مگر عوام میں ان امور کا بیان کرنا کفر و شرک کا دروازہ کھولتا ہے فقط۔

اولیاء کی کرامات

سوال ۱۰: مولانا دوم فرماتے ہیں :-

ہست قدرت اولیاء را ازلا تر جستہ باز گرداند زراہ

اس کا کیا مطلب ہے اور اس شعر کے مصداق اولیاء اللہ ہوتے ہیں یا نہیں۔

جواب :- کرامت اولیاء حق ہے اور کرامت خرق عادت کو کہتے ہیں جب حق تعالیٰ چاہے اولیاء سے ایسا کر دے وہی مطلب شعر کا ہے۔

اولیاء کی کرامات

سوال ۱۱: اولیاء اللہ کو عالم کی سیر کرنا شائع کر کے مدعیہ منورہ بلا اسباب ظاہر کے ممکن اور کرامات ہے یا نہیں ایسی بات کا اگر کوئی انکار کرے تو گنہگار ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- یہ کرامات اولیاء اللہ سے ہوتی ہے اور حق ہے کہ کرامات خرق عادت کا نام ہے اس میں کوئی تردد کی بات نہیں اس کا انکار گنہگار ہے کہ انکار کرامت کرتا ہے اور کرامت کا حق ہونا مقیدہ اجماعی الی شہد کہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اولیاء و شہداء کے عذاب قبر کا مسئلہ

سوال ۱۲: عدم سوال قبر مخصوص شہداء و مقتولین سے ہی ہے یا ہر قسم شہداء سے اور اولیاء اللہ یعنی مرتبہ شہداء اور داخل تحت آیت بل احياء عند ربہم جہتہ میں یا نہیں کیونکہ وہ مجاہد فی النفس ہیں کہ جہاد اکبر ہے فقط

جواب :- اولیاء کرام بھی محکم شہداء ہیں اور شمول آیت بل احياء عند ربہم جہتہ کے ہیں اور سوال قبر ہوتا شہداء سے بندہ کو معلوم نہیں مگر ہاں حدیث میں آیا ہے کہ شہید کو عذاب قبر سے اس کی جاتی ہے اور یہ فضیلت اولیاء عظام کے واسطے بھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بڑے پیر کی کرامات

سوال ۱۳: یہ قہقہے مشہور ہیں کہ جس وقت حضرت بڑے پیر صاحب کو قبر میں دفن کیا اور نیکوین آئے تو بڑے پیر صاحب نے نیکوین کا ہاتھ پکڑ لیا اور بچائے جواب دینے کے سوال کرنا شروع کئے اور نیکوین کو ملے اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق حاصل ہے کہ کچھ بڑے پیر کو بڑے پیر سے بھی کہیں۔ ان کے بارے میں کچھ پائے

اس کا جواب دینا غیر ممکن تھا۔ مجبوراً نیکوین نے جناب باری میں جا کر عرض کیا کہ الہی پیر کی ماجرہ ہے۔ جناب باری نے ارشاد فرمایا کہ بے شک تم اس کا جواب ہر دے سکو گے اور تمہارے واسطے خیر ہوا جو اس نے تمہیں چھوڑ دیا۔ اور دوسرا قصہ یہ مشہور ہے کہ ایک عورت بڑے پیر صاحب کی خدمت میں گئی اور عرض کیا کہ میرے لڑکا نہیں ہوتا۔ بڑے پیر صاحب نے فرمایا کہ جا تیرے سات بیٹے ہوں گے چاہے اس کے سات بیٹے ہوں گے حالانکہ اس کی تقدیر میں ایک لڑکا بھی نہیں تھا اور سزا قصہ یہ مشہور ہے کہ ہر ماہ توفیق رویت کے بڑے پیر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتا اور یہ کہتا کہ مجھ میں اب کے استغفر خدا صاحب نے نقصان رکھے ہیں اور اس قدر نفع رکھے ہیں اور چونکہ قصہ یہ مشہور ہے کہ ایک روز آپ مجھ پر چڑھ کر عذاب فرماتے تھے یہاں تک کہ میرے ہونٹے اور فرمایا سب اولیاء کی گردن پر میرا دم ہے اور اسی وقت جس قدر اولیاء جمع تھے سب نے پائے مبارک بڑے پیر صاحب کے اپنی گردن پر رکھ لئے اور حلقہ اطاعت درگوشی کیا۔ اور ایک دلی نے اس بات کا یقین نہیں کیا اور اس پر کچھ اعتراض کیا۔ ان کا حال تباہ و برباد ہو گیا اب استغفار طلب یہ امر ہے کہ آپ کے نزدیک یہ قہقہے صحیح ہیں یا غلط اور جو علماء ایسے تھیں کہ صحیح بتاتے ہیں ان کی کیا دلیل ہے اور جو علماء ان کو خلاف بتاتے ہیں ان کی کیا بھت ہے اور حضرت محمد مناد و شامی محمد ادا اللہ صاحب مہاجر سلمہ اللہ تعالیٰ جو ضیاء القلوب صفحہ ۱۹ قریب نوافل میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اقرب لواقل ایست کہ صفات بشریہ ساکب از دستہ زانی گرد و صفات حق تعالیٰ بروئے ظاہر آئند چنانچہ زندہ گردانہ مردہ ماد میرانہ زندہ راباذن اللہ تعالیٰ اور قریب فرائض ایسی ہی زیادہ نعمت ہے۔ اللہ صاحب جسے نصیب فرماؤں اور حضرت محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اخبار الاخیار میں فرماتے ہیں کہ عارف کی پہچان یہ ہے کہ وہ ہر کچھ کہے ہر جادے اس سائل پر عرض کرتا ہے کہ ممکن نہیں بندہ خدا صاحب کے کسی کام میں دخل دے سکے بندہ چاہے کسی مرتبہ میں ہو بندہ ہے ہر وقت عاجز ہے مگر یہ مرتبہ قریب نوافل کا اور عارف کا حضرت بڑے پیر صاحب کو حاصل ہو گیا تھا یا نہیں اور جس شخص کو یہ مراتب حاصل ہو گئے ہوں اُس سے ایسے قصوں کا وقوع ہو جانا کیوں غیر ممکن ہے اور خدا صاحب تقدیر کے خلاف کرنے نہ لیکن نوافل اقرب یہ ہے کہ صفات بشریہ ساکب کے اس سے نوافل ہر جائز اور حق تعالیٰ کی صفات اس میں ظاہر ہوں چنانچہ مردہ کو زندہ کر دے اور زندہ کو مردہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے۔

پر بھی تادہ ہے یا نہیں اور کبھی کبھی بندہ پر خدا صاحب باعث کسی قیام یا انعام ایسے کے اس کی تقدیر کے خلاف کر دیتے ہیں یا نہیں یا خدا صاحب کسی بندہ کے حق میں کسی بندہ خاص کی مقدار مان کر یا اس کے اعمال کا وجہ سے اس کی تقدیر کے خلاف کر دیتے ہیں یا نہیں مثلاً ایک آدمی کی مردانہ ہونیا یا غلام کی مہر کم ہونا یا بیاحت و بیثبات غفلت یا بیاحت و بیثبات غفلت بلاؤں کا رد ہو جانا وغیرہ وغیرہ اور حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اکثر حقے شہور ہیں کہ جن کو ہوں نے فرمایا کہ تو اندھا ہے تو وہ نوراً اندھا ہو جاتا اور جس کو فرمادیا کہ کیا تو مر گیا تو وہ نوراً مردہ ہی ہو گیا۔ غرض یہ ہے کہ جو کچھ وہ فرماتے تھے فضل الہی سے اسی کا اسی طرح نوراً نمود ہو جاتا تھا تو یہ حقے بھی صحیح ہیں یا خلاف اور وہ فرشتے کہ جن کو نکیر و منکر کہتے ہیں ان کا مرتبہ زیادہ ہے یا اولیاء عظام اہل بیت علیہم السلام۔ جواب: بزرگوں کی حکایات اکثر جہل سے غلط بنا دی ہیں اور اگر کوئی واقعہ صحیح ایسا ہو کہ مفہم ہو ورنہ تو شکیات کہلاتے ہیں جس کے معنی ہم میں کسی کے نہیں آتے اس کو نہ قبول کرے نہ رد کرے۔ سکوت کرے اور جو امور خلاف تادمہ شرع کے ہیں ان کو رد کرنا چاہیے یا سکوت کرے اگر معلومت ہو اور قریب فرائض قریب نوافل کا فہم اس کے اہل کا مرتبہ ہے بندہ اس سے عاری ہے باقی یہ کہ حق تعالیٰ اولیاء کی قبولیت کے واسطے اکثر دعائیں قبول کرتا ہے یہ انکی کرامت ہے مردہ زندہ کرنا خود غرق عادت و کرامت ہے حق تعالیٰ ہی کرتا ہے مگر بظاہر کسی دلی بی کا ذریعہ ہو جاتا ہے لہذا کرامت و معجزہ کہلاتا ہے فقط۔

پڑے پیر صاحب کا حضور کو کندھا دینا

سوال: بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ جس وقت جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم معراج کو تشریف لے گئے ہیں اس وقت پڑے پیر صاحب نے کندھا دیا اور جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اسے علی الدین قبر سے قدم سب اولیاء میں کا گردن پر تو اس پر فرماتے کہ اس کی کیسی اصلی بھی ہے کہ نہیں۔

جواب: یہ بالکل غلط اور جھوٹ ہے اور اس کا واضح طعن ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
منصور حلاج

سوال: منصور کہ جن کو زمانہ امام ابووسف صاحب میں سولی دی گئی تھی۔ ان کی میت آپ کی

فرماتے ہیں وہ کیسے تھے۔

جواب: منصور معذور تھے بہوش ہو گئے تھے ان پر فتویٰ کفر کا دینا بیجا ہے اس کے باب میں سکوت چاہیے اس وقت رفع فتنہ کے واسطے قتل کرنا ضروری تھا۔

منصور کون تھے

سوال: منصور کہ جن کو دار پر چڑھایا گیا تھا یہ آپ کے نزدیک دلی ہیں یا نہیں اور اگر دلی ہیں تو یہ کونسی منزل میں تھے۔ قریب نوافل میں یا قریب فرائض میں اور اگر دلی نہیں ہیں تو کس دین میں ہیں۔ جواب: بندہ کے نزدیک وہ دلی تھے اور منازل ولایت سے بندہ ناواقف ہے اور بزرگوں کے درجات کو جانتا کام میرا اور آپ کا نہیں اور کلام اپنے مرتبے سے کرنا لازم ہے نہ اعلیٰ اپنے حال سے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر صدی کا مجدد

سوال: ہر صدی میں مجدد کا بسوٹ ہونا ثابت ہے تو اس کی معرفت اور اطاعت واجب ہوگی اسی صدی میں کون مجدد ہے۔

جواب: مجدد ایک شخص ہوتا ہے اکثر بلکہ وہ عالم غیب میں محمود علماء کا ایک شخص ہوتا ہے لہذا ہر وقت میں جو علماء و قاطع بدعت ہوں اور غی سنت ان کا محمود مراد ہے جو شخص باطل طوع ہو اس محمود کا ایک جزو خیال کرنا چاہیے اور جن لوگوں نے ایک کو قرار دیا ہے ان کو سخت سبقت پیش آئی ہر چند تاویلات کی گئیں تاہم درست نہیں ہوا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کا سننا

سوال: سماعت موتی ثابت ہے یا نہیں در صورت جواز یا عدم جواز قول راجح کیا ہے اور تلقین بعد دفن ثابت ہے یا نہیں فقط۔

جواب: یہ مسئلہ عہد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف تھا ہے اس کا فیصلہ کوئی نہیں کر سکتا۔ تلقین کرنا بعد دفن کے اس پر ہی ہے جس پر عمل کرے درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کا سننا

سوال: میت قبر میں سنتی ہے یا نہیں۔

جواب ۱۹۔ انوات کے شیعہ میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک حتیٰ ہیں بعض کے نزدیک نہیں ہیں۔

صحابہ رسول کی بے ادبی

سوال ۱۰۔ ایک صوفی صاحب اپنی تقریر میں حضرت مکرّم بن ابی جہل اور حضرت ابوسفیان کو جو حضور کے وقت میں موجود تھے مردود ملعون اور روزِ قیامت سے کہتے ہیں کہ تو تمام عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ و جدال کرتے رہے اور ہمیشہ سخت دشمن رہے حتیٰ کہ اسی حالی میں مر گئے ایمانی اور اسلام نصیب نہیں ہوا۔

جواب ۱۰۔ ابوسفیان اور مکرّم دونوں سلمان ہو گئے تھے اور مکرّم نے اسلام کے بعد بہت سے غزوات اور جہاد کئے اور شہید ہوئے ہیں اسد الغابہ میں مفصل مذکور ہے جو شخص حضرات صحابہ کی بے ادبی کرے وہ ناسق ہے فقط۔

ازواج مطہرات اور عام عورتوں میں فرق

سوال ۱۰۔ ازواج مطہرات پر حجاب فرض تھا یا واجب اور ان دونوں میں تمیز کیا فرق ہوتا ہے اور عام مومنات کو اور ازواج مطہرات کو پردہ کا حکم برابر ہے یا فرق ہے اگر ہے تو کس وجہ سے ہے۔

جواب ۱۰۔ سب کو حکم برابر ہے فرق کا منکر کا فرض ہوتا ہے اور واجب کا منکر کا فرض نہیں ہوتا اور فرض تعلقی نص سے ثابت ہوتا ہے اور واجب ظنی سے فقط۔

کرم اللہ وجہہ کئے کی وجہ

سوال ۱۰۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام پر اکثر اہل سنت کرم اللہ وجہہ کا استعمال کرتے ہیں اور دیگر صحابہ کئے نہیں تفصیل کی کیا وجہ ہے۔

جواب ۱۰۔ چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عواذِ بلفظ صمد اللہ وجہہ اپنی حیثیت سے یاد کرتے ہیں اسی واسطے اہل سنت نے کرم اللہ وجہہ مقرر کیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

روحانی زندگی

سوال ۱۰۔ اولیاء اللہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں یا مردہ اگر زندہ ہیں تو ہماری آواز سنتے ہیں یا نہیں۔

جواب ۱۰۔ مردہ روح کو حیات ہوتی ہے قبر میں سب کی روح زندہ ہے ولی ہو یا عامی اور سامع۔

اختلاف ہے بعض مقرر ہیں بعض منکر فقط واللہ اعلم

دیباچوں کے عقائد

سوال ۱۰۔ دیباچی مذہب یہ کون فرقہ ہے مردود ہے یا مقبول اور عقائد ان کے مذہب والوں کے مطابق اہل سنت والجماعت ہیں یا مخالف کسی امام کی تقلید کرتے ہیں یا نہیں۔

جواب ۱۰۔ اس وقت اور ان اطراف میں دیباچی تیسرے سنت اور دیندار کو کہتے ہیں باقی بندہ آپ کو دال ہے سب امور کے لئے دستِ بدعا ہے فقط والسلام۔

فرعون کا جھوٹ

سوال ۱۰۔ بعض شخص کہتے ہیں کہ فرعون جھوٹ نہ بولتا تھا۔ اس کی کیا اصل ہے۔

جواب ۱۰۔ فرعون کا سب مذہب جھوٹا اور باطل انا ربکذا الاعلیٰ خود کذب مرتجع ہے۔ ہوا کی ہفوات ہے کہ جھوٹ نہیں بولتا تھا شرک و دعویٰ ربوبیت سے زیادہ کونسا جھوٹ ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خلوص دل سے توبہ کرنا

سوال ۱۰۔ ہر بار گناہ معیرہ و کبیرہ کئے اور ہزاروں بار توبہ کی ہے اور پھر توبہ کا رب گناہ ذکر کیا۔ مگر پھر شیطان نے کرا دیا۔ اب پھر دل سے توبہ کرتا ہے تو قبول ہوگی یا نہیں۔

جواب ۱۰۔ توبہ جب خالص دل سے کرے گا قبول ہوگی خواہ کتنی ہی بار ٹوٹی ہو۔

یہود عورت کا نکاح نہ کر کے عبادت کرنا

سوال ۱۰۔ مسئلہ عورت جو یہود ہو دوسرا نکاح نہ کرے اور عبادت اور پرہیزگاری میں رہے۔

مذا اللہ اس کو اجر ہے یا نہیں۔

جواب ۱۰۔ عورت یہود اگر نکاح نہ کرے اور عبادت میں مصروف رہے تو عبادت اور تواب اس کو ملے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہل قبور سے دعا کرنا

سوال ۱۰۔ دعا کرنا اہل قبور سے ممنوع ہے جیسا کہ ایضاً الحق میں مولانا شہید مرحوم شاہ عبد العزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں و نیز حکم رشیدی العلماء حضرت شاہ عبد العزیز صاحب

حضور کا جسم مبارک مٹی میں ملنے کا مطلب

سوال: تقویۃ الایمان کے صفو ۱۰ مطبوعہ فاروقی میں حدیث نقل فرماتے ہیں ابو داؤد نے ذکر کیا کہ تیس بن سعد نے نقل کیا کہ گیلیس ایک شہر میں جس کا نام حیرہ ہے سو دیکھا میں نے وہاں کے لوگوں کو بچہ کہتے تھے اپنے راجہ کو سو کہا میں نے البتہ پیغمبر خدا زیادہ لائق ہیں کہ بچہ کیا جائے ان کو پھر آیا میں پیغمبر خدا کے پاس پھر کہا میں نے کہ گیلیس حیرہ میں تو دیکھا میں نے ان لوگوں کو بچہ کہتے ہیں وہ اپنے راجہ کو سو تم بہت زیادہ لائق ہو کہ بچہ کریں ہم تم کو سو فرمایا بچہ کو بھلا خیال تو کر جو تو گزرتے میری قبر پر کیا بچہ کرے گا تو اس کو کہا میں نے نہیں فرمایا راست کرو۔ فیہی میں بھی مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں۔ تو کیا بچہ کے لائق ہوں الخ تو یہاں پر یہ شہد واضح ہوتا ہے کہ مٹی میں ملنے سے کیا مراد ہے اور بخلاف یہاں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ مولانا صاحب کے نزدیک ایسا کاجہ نہیں میں مل جانا ثابت ہوتا ہے اس کا کیا جواب ہے مفصل اذتقام فرمائیے۔

جواب: مٹی میں ملنے کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مٹی ہو کر مٹی نہیں کے ساتھ خلط ہو جاوے جیسا سب اشیاء زمین میں پڑ کر خاک زمین ہی بن جاتی ہیں۔ دوسرے مٹی سے ملائی و متصل ہو جانا یعنی مٹی سے مل جانا تو یہاں مراد دوسرے معنی ہیں اور جسد انبیاء علیہم السلام کا خاک نہ ہونے کے مولانا مرحوم بھی تائی ہیں۔ چونکہ مردہ کو چاروں طرف سے مٹی احاطہ کر لیتی ہو اور نیچے مردہ کی مٹی سے جسد مع کفن ملاحتی ہوتا ہے یہ مٹی میں ملنا۔ اور مٹی سے ملنا کہلاتا ہے کچھ اعتراض نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنات کا تکلیف دینا

سوال: جنات کا سر پرانا اور ستانا کیسے شیخ سعدی اللہ بخش وغیرہ مشہور ہیں اور تکلیف دینے والے ہیں اور حیثیت بھوت وغیرہ بھی ان کو کہتے ہیں ان امور کی شرعاً کچھ اصل مستند بھی ہے یا مادی ای باتیں ہیں مفصل اذتقام فرمادیں۔

جواب: شیخ سعدی اللہ بخش دونوں جن ہیں لوگوں کو ستاتے ہیں حیثیت بھوت پیری اور جن۔ آسیب ایک چیز کا نام ہے سرچر حنا اور تکلیف دینا جنات کا حق ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قدسی سرہ کہ استدلال یعنی طلب دعا از اموات از جنس بدعات شمرده باوجود آنکہ صاحب امتیاز روایت کرده کہ در زمان حضرت عمرؓ امرای طلب دعا از اموات از مزاج مبارک جناب رسالت مآب علیہ السلام نمود پس باوجود تحقیق این امر مذکور در آن قرن بنا بر آن کہ مردن در آن قرن نگردیده اند بدعات شمرده اند الخ اور مولانا محمد اسحاق صاحب مرحوم بھی اریس میں فرماتے ہیں وحق آنست کہ انکار عقبا عام است انکار استدلال قبور انبیاء کتند یا از قبور غیر انبیاء امر جائز نیست یا جائز ہے اگر جائز ہے تو جواز مع دلالت مفصل کے اذتقام فرمادیں۔

جواب: قبور سے اسی طور دعا کرنا کہ اسے صاحب قبر اس طرح میرا کام کر دے تو یہ تو حرام اور شرک بالاتفاق ہے اور یہ بات کہ تم میرے واسطے دعا کرو تو اس باب میں اختلاف ہے سنیوں سماع اس کو منونہ جائز کہتے ہیں اور غویز میں سماع جائز جانتے ہیں اور یہی بندہ نے پہلے بعض سنیوں کے جواب میں لکھا ہے۔ ہندہ مختلف یہاں سائل میں فیصلہ نہیں کرتا لیکن احوط کو اختیار کرتا ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرافت نبی

سوال: شرافت نبی کو زیارتی ثواب ملے گی کچھ دخل ہے یا نہیں مثلاً بیہ ادراجہ اہل و دونوں تقویٰ اور طہارت میں سادی ہوں تو سید کو جو جبریا دت کے خدا اللہ کچھ زیادہ قربت مل سکتی ہے یا نہیں اور یہ آیر و من یقتل حیکتہ و رسولہ الخ سے اس کا ثبوت ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب: عمل میں سب برابر ہیں نسب کو دخل نہیں زیادت ثواب اخلاص سے ہے فقط

سوال: حضرت شیخ الاسلام حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدسی سرہ کے فتویٰ کے موجب کہ استدلال کو اموات سے دعا طلب کرنا قرار دیکر بطلت جو گئے ہیں باوجود آنکہ صاحب امتیاز نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے ایک امرا کے پاس پانی دے کر دعا کا طلب فرمایا کہ جناب رسالت مآب علیہ السلام سے کہ یعنی باوجود آنکہ امر مذکور تحقیق کے ہی امر قرین میں غلط اس بناء پر کہ اس قرن میں مردن نہیں ہوا بدعات سے کہتے ہیں۔

سوال: حق یہ ہے کہ انکار عقبا عام ہے اسی بات سے کہ انبیاء کی قبروں سے دعا طلب کریں یا ان کے خیر کا جبرلا سے کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ سہ اندازے ہی کا پیوستہ میں سے جواز اندازے رسول کا فرمان برداری کی ہے۔

ملفوظ

۱۱۱ اسکا کذب بایں معنی کر جو کچھ حق تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے اس کے خلاف پردہ نادر ہے مگر با اختیار خود اس کو نہ کرے گا یہ عقیدہ بندہ کا ہے اور اس عقیدہ پر قرآن شریف اور احادیث صحاح شایہ ہیں اور علمائے است کا بھی یہی عقیدہ ہے مثلاً فرعون پر احوال نادر کی وحید ہے مگر احوال جنت فرعون پر بھی نادر ہے اگرچہ ہرگز جنت اس کو نہ دی گئی ہو گی۔ اور یہی مسئلہ نبوت اس وقت میں ہے بندہ کے جملہ احباب بھی کہتے ہیں اس کو اعدائے دوسری طرح پر بیان کیا ہو گا۔ اس وقت اور عدم ایضاً اسکا ذاتی دامن یا بغیر سے تعبیر کرتے ہیں۔ فقط والسلام۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب البدعات

مجلس میلاد کی ابتداء

سوال یہ محفل میلاد شریف و قیام میلاد و عود و ولوبان سنگانے فرشتے و چوکی پچھانے و تازیج ملین کرنے و غیرہ بدہشت مشہورہ و مردوجہ اس زمانہ میں آیا اس طرح سے محفل میلاد جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو کس دلیل سے دلیل اولہ اربلہ سے ہو جیتا تو حردا۔

جواب یہ محفل چونکہ زمانہ قمر عالم علیہ السلام میں اور زمانہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور زمانہ تابعین اور تبع تابعین ائمتہ مجتہدین علیہم السلام میں نہیں ہوئی اس کا ایجاد بعد چھ سو سال کے ایک بادشاہ نے کیا اس کو اکثر اہل تازیج ناسق لکھتے ہیں ابتداء مجلس بدعت ضالہ ہے اس کے عدم جو ان میں صاحب مدخل و غیرہ علماء پہلے بھی لکھ چکے ہیں اور اب بھی بہت رہائی ملنا دینی طبع ہو چکے ہیں زیادہ دلیل کی حاجت نہیں عدم جو ان کے واسطے یہ دلیل بس ہے کہ کسی نہ ترویج خیر میں اسکو نہیں کیا زیادہ مفاسد اس کے دیکھنے ہوں تو مطبوعات فتاویٰ کو دیکھیں فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

رشتہ احمد گنگوہی مفتی عمر [رشتہ احمدا علیہ السلام] الجواب مجمع خلیل احمد مفتی منہ [خلیل احمد]

مجلس مولود مجلس خیر و برکت ہے در صورتیکہ ان قیودات مذکورہ سے خالی ہو فقط بلا قید و تبت میں قیام و بغیر روایت موضوع مجلس خیر و برکت ہے صورت موجودہ جو مردوج ہے بالکل خلاف شرع ہے اور بدعت ضالہ ہے لہذا سمعت من ابی مولینا الحاج المحدث السہارنپوری المولوی احمد علی ارد اللہ تعالیٰ عنہ بہذا انتی مولینا المرحوم محمد خلیل الرحمن مدرس مدرسہ اسلامیہ بہایونہ۔ [محمد خلیل الرحمن]

مجلس میلاد شریف بہشت معلومہ مردوجہ لاریب بدعت ممنوعہ ہے فقط۔

جہارت مذکورہ میں جواز و استحسان شرکت مجلس یوم ولادت و ذکر و تاق و ولادت و مشاہدہ انوار ملائکہ
ثابت ہوتا ہے اور اس سے جواز مولود نہ مانے پر حجت لائی جاتی ہے لہذا یہ حجت لانا ان کا درست
ہے یا نہیں اسے طلب جہارت مذکورہ کے اتمام فرمادیں۔

جواب۔ فیوض الحرام میں صاف فرمایا کہ مکان ولادت آپ علیہ السلام کا ہے کھانا
بچے یاں ہر روز زیارت کے واسطے لوگ جاتے ہیں یوم ولادت میں بھی لوگ جمع تھے اور صلوة و ذکر
کرتے تھے وہاں تہائی سے اہتمام طلب کے تھے نہ کوئی مجلس تھی بلکہ وہاں لوگ خود بخود جمع ہو کر
کوئی روز پر ہوا تھا کوئی ذکر معجزات کرتا تھا نہ کوئی شہر میں نہ چراغ نہ کچھ اور نفی ذکر کو کوئی منع نہیں
کرتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجلس میلاد

سوال۔ بلا مقصد کئے دن کے میلاد مبارک پر بڑھنا اور بلا رنگ یا رنگی کے نظم پڑھنا جس میں
مزار میرزا ہودے اور اس نظم میں سوائے تعریف بھی کے اور کوئی کھریا صنم یا کھیا وغیرہ کا نہ ہودے
اور تعظیم وقت ولادت کے کھرا ہونا اس خیال سے کہ وقت پیدا ہونے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملائکہ
مقررین کھڑے ہوتے تھے اور اسے جھک گئے تھے اور آیام شیر خوارگی میں چاند آپ سے باتیں کرتا
تھا اور پیدا ہوتے وقت بعض دیبا خشک اور بعض جاری ہو گئے تھے اور دیوان خانہ نور شیریں بادشاہ
کا جس کے گنگوڑے گر گئے تھے دہشت سے اور شیا میں خوف سے سیانہ میں جا چکے تھے اور طرح
طرح کی کراہتیں ظاہر ہوتی تھیں جی کی روایتیں معتبر موجود ہیں۔ اگر کھرا ہو جاوے تو کیا ہے اور یہی
خیال کہ ذرا سے حاکم کو دیکھ کر سب آدمی کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہفتے میں دو مرتبہ حضرت کو بخیر بھیجی
ہے کہ نکال امتی نے ایسا کیا۔ آپ کو حیات الہی جان کر تعظیم کرنا پیدائش کے ذکر پر جائز ہے یا نہیں
اور شک ہے کہ آپ کے پیر صاحب حاجی احمد اللہ صاحب بھی مولود ہوتے ہیں جواب تفصیل سے فرمائیے
جواب۔ مجلس مولود کا مقصد ذکر و تعظیم اور جہت قول دخول مشائخ سے نہیں ہوتا بلکہ
اجتہاد ظاہر و خداداد کی ہمت کے لئے ہے کہ وہاں ہر ایک کی ایک نور کو دیکھا جو ایک ہو جائے جس پر سکنا کر آیا ہو
جس پر سکنا کر آیا ہو کہ وہاں ہر ایک کی ایک نور کو دیکھا جو ایک ہو جائے جس پر سکنا کر آیا ہو
فرشتوں کی طرف سے دیکھا جو جس قسم کا عالم اور مواقع کیلئے مقرر ہیں اور میں دیکھ کر کہ ان کے انوار رحمت الہی ہیں۔

قولہ فعل شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور اقوال مجتہدین رحمہم اللہ سے ہوتی ہے حضرت نعیم الدین مراد
علی قدس سرہ فرماتے ہیں جب ان کے سلطان پر نظام الدین قدس سرہ کے فعل کی حجت کوئی آتا کہ وہ ایسا
کرتے ہیں تم کیوں نہیں کرتے تو فرماتے کہ فعل مشائخ حجت نہایت ہے۔ اور اس جواب کو حضرت سلطان الاولیاء
بھی پسند فرماتے تھے لہذا جناب حاجی صاحب سلمہ اللہ کا ذکر کرنا سوالات شرعیہ میں بیجا ہے۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجلس میلاد کو جائز جاننا

سوال۔ جو شخص مجاہد غیر مشرور میں شریک ہو دے اور مال خرچ کرے اور اس کو مستحق اور
حلال جانے کہ جن کی حرمت نفس مرتکب سے ثابت ہے مثل نافع و مزا میر و مجاہد عرس و روشنی وغیرہ
شکرات کثیرہ تو ایسا شخص فاسق ہو گا یا کافر کیونکہ افعال منسوخ و حرام کو حلال جانتا ہے۔

جواب۔ ایسا شخص فاسق ہے کافر کہنے سے زبان بند رکھنا چاہیے اور فعل مسلم کی تائید کر کے
اسلام سے خارج نہ کرے جہاں تک ہو سکے۔ ولا تفکر احدنا من اهل القبۃ اللہ رحمہم اللہ
گئے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ مائے مسائل سے میلاد تعریف کی اباحت

سوال۔ اس عبادت مائے مسائل سے اتفاق مجلس مولود کا اثبات کرنا صحیح ہے یا نہیں و قیام
عرس مولود غیر صحیح ست۔ زیرا کہ در مولود ذکر ولادت غیر البشریت و ان موجب فرحت و سرور
ست و در شرع اجتماع برائے فرحت و سرور کمال از شکرات و بدعات یا شد آمدہ الخ
جواب۔ اس جہارت سے نفی ذکر ولادت کی اباحت و سرور کا جواز معلوم ہوتا ہے نفی ذکر
ولادت مندوب ہے اس میں کراہت قیود کے سبب آئی ہے۔ خلاف عرس مولود کے کردہ خود قیود
کا ہی نام ہے اگر اس وقت میں مجلس مولود ایسے حال پر ہوتی جیسے اب ہوتی ہے تو آپ مثل عرس کے
اس میں حرام کہتے ہیں۔ اس وقت میں یہ مجلس نہیں ہوتی تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ معہذا وہ خود بدعت
مے شائع کا فعل حجت نہیں ہے۔ شہام ان مجلس سے کسی کافر نہیں کرتے۔ شہاد عرس کا قیاس مولود پر صحیح نہیں
ہے اس لئے کہ مولود خیر البشر کی ولادت کا ذکر ہے اور وہ خوشی و سرور کا باعث ہے اور شرع میں خوشی و سرور
کے لئے جمع ہونا جو شکرات و بدعات سے خالی ہو جائز ہے۔

لکھتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم :

انجلس میلاد میں حضور کا تشریف لانا

سوال: یہ تریہ دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجلس مولود شریف میں تشریف لے گئے اور آپ نے اجازت دی۔ اور آپ کے زمانہ میں یہ مجلس ہوئی۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درود اور جھوٹا ہے یہ فتنہ ہے قرآن مجید میں لایا کہ وہی اور عمر و کتا ہے کہ یہ بات محض جھوٹ ہے۔ کئی کتاب حدیث اور فقہ معتبر سے ثابت نہیں۔ اللہ کی لعنت ہے جھوٹوں پر اگر یہ بات ثابت ہو جاوے تو میں اپنے کہنے اور اعتقاد سے توبہ کروں گا۔ اور تریہ بھی یہی کہتا ہے کہ اگر یہ بات ثابت نہیں ہوئی تو میں اپنے عقیدہ اور قول سے توبہ کروں گا اس واسطے علما نے دین سے سوال ہے کہ ہر یکھ حق ہو اللہ تعالیٰ سے ڈر کر کتب معتبرہ سے اسکا جواب لیں۔

جواب یہ تیرہ جھوٹا ہے اور یہ بات کسی معتبر کتاب میں نہیں ملے گی یہ کہ چاہیے کہ ایسی بات سے تو یہ کرے اور اگر کسی عالم دین سے ایسی بات سنی ہو تو اس کی محبت میں نہ بیٹھے اور دوسری بات جو مذہب نہ کہی وہ بھی جھوٹ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اقتراف مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے دین کو سمجھا دیں اور اگر پھر بھی تو یہ نہ کرے تو اس کی ملاقات سے پرہیز کریں اور کسی کتاب سے کہ قابل اعتبار ہو یہ بات نہایت نہیں اور محمد و دونوں مسئلوں میں سچا ہے اور اس کی بات بھی ٹھیک ہے فقط واللہ اعلم بالصواب

ایسہ محمد نذیر احمد حیدر

حَقِيقَةُ اللَّهِ بِحَبِيبِ اللَّهِ

خواجه فقیر
عسکری الدین

مستقره لطفی
مستقره
مستقره

۱۲۸

قولاً مجيباً حقاً
اعلموا بالله تعالى

1454751

نظم

1948

Page 10

جواب صحیح است و ہر این دست دیگر جالیوہ لہذا بر دستخط امضا نموده شدہ الراقم عبد علی صاحب
الجواب صحیح الراقم عنایت علی الجواب صحیح احمد علی عقی عنایت محمدت ہسار پوری شاکر مولانا محمد عیسیٰ
مسودہ نمبر ۱۰۰۰ کذاک الجواب الجواب اصحاب منی اجابہ اللہ اعلم بالصواب امام مسجد تحفوری

۱۱۴ مسجد النجفیه

عبدالباقی عظمیٰ

م. ١٠٠

۱۰۰

بالصواب

من احباب اچھا (الحجرات)

١٠٠

علی ایمن	علی ایمن
----------	----------

سيف الله الولي



الجواب صحیح بندہ درشتید احمد گنگوہی رضی اللہ عنہ

رشد اخلاقی

مجلس میلاد کا حکم

سوال :- مجلس مولود خوانی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم یا اس ہیئت کر روشنی ہائے کثرۃ زلہ
از حاجت و امروان خوش الحان و راگ خوانندہ اشعار و غیرہ و غیرہ قیودات بالخصوص قیام اس ذکر
مولود اور اسی محفل میں ثابت اور جائز ہے یا نہیں اور شریک ہونا مفتیان کا ایسی مجالس میں جائز
ہے یا نہیں و نیز عیدین و پنجشنبہ و غیرہ میں آب و طعام سامنے رکھ کر یا گھڑا ٹھاکر یا گھڑا و غیرہ پیش
کر ایصال ثواب موتی کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں و نیز خاص برودہ مسویم میت کجیج ہو کہ
بالخصوص کراویطہ و ختم قرآن مجید مع پنج آیت پڑھنے و غیرہ تقسیم کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں و نیز
ایم و بسم و جہلم و غیرہ کا کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں۔

جواباً۔ مجلس مرد و عورتوں کے جس کو مسائل نے لکھا ہے یہ سنت و مکروہ ہے اگرچہ نفس ذکر و یاد
فقر عالم میں الصلوٰۃ کا مندرجہ ہے مگر بسبب انضمام ان قیود کے یہ مجلس ممنوع ہوگئی کہ قاعدہ فقہ کا ہے
کہ مرکب حلال و حرام سے حرام ہو جاتا ہے پس اس ہیئت محمودہ مجلس مرد و عورتوں کی بکثرت درالامداد حضرت
چراغ میلانا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے کہ ان المیزین کا نواخوان الشیاطین الایۃ سے حکم نااطقی قرآن
شریف کا ہے علیٰ نداء مردان خوش الحان کا نظم۔ اشعار پڑھنا موجب بیجاان فتنہ کا ہے اور اگر ایست
سے خالی نہیں اور قیام بالخصوص اس ہی ذکر اور اسی مجلس میں ہوتا یہ سنت ہے پس حضور الہی علیہ السلام کا
یست این امور بدعت و مکروہ تحریر کے مکروہ تحریرہ اور بدعت ہر گاہ۔ خواہ عالم لوگ جاہلی یا متقی
حادثے بیکر معنی کو زیادہ موجب نساد کا ہے کہ وہ عالم ہے اور ایسے فعل سے گراہ کفہ خلق کثیر کا ہوتا
ہے اور نا تحریر یا تحریر تھا کہ پڑھا لکھا و خراسان و مرد و عورتوں کے کہ مشابہت فعل ہوتا ہے۔ شہ ہے اور یہ امر
شرعی یا ایصال ثواب کے واسطے کہیں ثابت نہیں اور من قشہ یقوم فہو منہا الخد حکم نااطقی
مرمت مشابہت کا ہے لہذا یہ صنعت بھی حرام ہوگا اور مومن و بدعت و جہلم جہد رسوم ہندوگی میں اس تخصیص
یام میں مشابہت بھی ہوئی اور تخصیص آیام کی بدعت بھی ہے یہ سب بسبب ان تخصیصات کے بدعت و
قرہ تحریر میں۔ اگرچہ اصل ایصال ثواب بدعت کی تخصیص و مشابہت کے بدعت ہے اور تفصیل ان
بدعتوں کے کہ غرض ہے کہ یہ سب شیطانوں کے بھائی بند ہیں۔ بلکہ حقائق کی غم سے مشابہت کیہ تو دہائی میں ہے۔

جملہ مسائل کا بسط کسا تھو براہین قاطعہ میں ہے اسی میں ملاحظہ کریں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
الجواب حق وما ذابعد الحق الا الضلال۔ حضرت محمد حسن خضر مدد میں مدرسۃ الغریبہ بادشاہی
محمد مراد آباد۔

ذات حق حق حقیق بالاتباع۔ حضرت الزمزمی محمود حسن خضر مدد میں مدرسۃ الغریبہ مراد آباد
الجواب صحیح خلیل احمد معنی مدرسہ مدرس مدد سرعہ ایلر دہلوی

تدحیح الجواب محمد حسن معنی مدرسہ مراد آبادی الجواب صحیح عبد العزیز معنی مدرسہ

المحبیب المحیب محمد عبداللہ معنی مدرسہ الجواب حق عبد الحق معنی مدرسہ

الحمد للہ کہ حضرت محیب بسبب دامت فیوہم نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے بلا شک صحیح ہے کسی کو جہلۃ
مقال نہیں کیونکہ وہ قدوم العلماء اور راجح فی العلم ہیں۔ البتہ جو مزید اطمینان عوام چند عبارات کتب
محققین سے مانتا نقل کرتا ہوں۔ فی الواقع نفس مذکورہ مدت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی منکر نہیں
ہو سکتا بلکہ وہ منسوب اور مستحق ہے مگر جو راجح الحاق امور نامشروع جیسا کہ وہ ہر زمانہ حال ہے۔ بدعت و
حرام ہے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیجئے۔ مگر جیسا کہ قرون ملتے ہیں تھا کہ نہ مجلس مولود مستقیم ہونی
تھی نہ مذکورہ مدت پر قیام ہوتا تھا۔ ہم سب مامور کئے گئے ہیں اتباع سلف صالحین پر نہ کہ ابتداء خلف
پر امام علامہ ابن الحاج رحمۃ اللہ علیہ جو شے اکابرین و مستفیدین سے ہے میں مدخل میں فرماتے ہیں۔

ومن جملة ما احدثوه من البدع من اعتقادهم ان ذلك من اكل العبادات والظهار
الشما ترو ما يفعلون في شهر الربيع الحرام من المولود وقد احتوى ذلك على بدع و
محرقات الممان قال وهذا العباد متروكة على فعل المولود اذا عمل بالسمع
فان خلاصته وعمل طاعة فقط وتروى به المولود ودعى عليه الاحقران وسلم من
كل تقدم وذكر فيهم حجة بنفسه ففقط ان ذلك زيادة في الدين وليس
من عمل السلف الماضين واتباع السلف اولي ولهم ينقل من احد من جده ان
تروى المولود ونحن نتبع السلف في هذا ما وسعهم انتهى اور مولانا عبد الرحمن
نے معنی کے برہنہ تحریر فرمائی ہے کہ جس سے وہ پروردگار کا سب سے بڑا ہے۔ کہ وہ ان بدعات میں سے جو
انہوں نے ایجاد کیں ان کا یہ اعتقاد بھی ہے کہ سب سے بڑی عبادت اور شہادت اللہ کا اظہار ہے جو کہ کہتے ہیں۔
(بقیہ صفحہ ۲۶۱)

الغریب حق رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں۔ ان عمل المولود بدعة لم یقل بہ ولم
یقلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء والائمة انتهى اور کذا فی الشریعۃ
الاممیین اور مولانا قیس الدین الادوی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ بخواب سائل لا یقبل لانه
لم یقل عن السلف الصالح والفا حداث بعد القرون الثلاثة فی الزمان الطالع فمن
لا یقل الغلفاء فی ما اعمل السلف لا یشکی فیہم الریاء فای حاجة الی بدع انتهى۔
اور شیخ الحنا بل شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ان ما یعمل بعض الامراء فی کل سنة
احتفاء المولود صلی اللہ علیہ وسلم قطع استعمال علی الشکات الشیعہ بنفسہ بدعة
احداثہ من شیخ حوالہ دلا یعلومہ امر لا صلی اللہ علیہ وسلم صاحب الشریعۃ ولہما
انتهی کن فی القول المعتصم۔ اور قاضی شہاب الدین دولت آبادی رحمۃ اللہ
علیہ اپنے فتاویٰ تحفۃ العتقاد میں فرماتے ہیں۔ رسل القاضی عن مجلس المولود الشریف قال لا

یعتقد لانه محدث وکل محدثا ضلالہ وکل ضلالہ فی النار وما یفعلون من الجهال
الغیر کہ ماہ ربیع الاول میں میلاد کرتے ہیں جس میں کئی بدعتیں اور حرام باتیں ہوتی ہیں یہاں تک کہ اگر تمام مقاصد مرتبہ میں
میلاد کرنے پر اگر اس میں سماع بھی ہو اور اگر سماع نہ ہو اور صرف کھانا پکایا جائے اور اسی سے مولود کی نیت کی جائے اور
انکی طرف لوگوں کو بلایا جائے اور جو کچھ باتیں اور کھیں گئی ہیں ان سے سلامت ہے تو بھی فقط نفس نیت کی وجہ سے
بدعت ہے اسلئے کہ یہ دین میں نیا دینی ہے اور اگر نہ ہوتے سلف صالح کا یہ عمل نہیں ہے اور سلف کی پیروی
بہتر ہے اور سلف میں کسی سے بھی یہ منقول نہیں ہے کہ انمولد سے مولود کی نیت کی ہو اور ہم سلف کا اتباع کرتے
ہیں تو ہمارے لئے بھی اتنی وسعت ہو سکتی ہے جو ان کیلئے ہو سکتی تھی۔ نہ اور میلاد کا کرنا بدعت ہے جس کو نہ کہا
نہ کیا رسول اللہ علیہ وسلم نے اور نہ خلفاء دائرہ نے۔ نہ شرف الدین ایسا ہی ہے۔ کہ سائل کے جواب میں فرمایا
کہ اگر کہے اس لئے کہ یہ سلف صالح سے منقول نہیں ہے بلکہ قرون ملتے کے بعد بدعت رہا ہے جس لوگوں نے اسکی بحالی کی
ہے اور سلف نے جس کو چھوڑ دیا ہے اس کی پیروی ہم خلف نہیں کر سکتے اس لئے کہ انکی پیروی ہی کافی ہے تو نئی
جزیرہ لکھنے کی کیا ضرورت ہے۔ کہ یہ جو بعض افراد ہر سال ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی میلاد پر جشن مناتے ہیں تو ایسی حلالہ
اس کے لکھنا شیعہ ہیں بشرطہ بدعت ہے جس کو اس نے ایجاد کیا جو اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور جس پر شاہکار
نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی حکم کیا جو صاحب شریعت نے اور اپنے حکم کو اس بات سمجھ کر فرمایا ہے کہ نقل سلف میں ای طرح ہے۔

الخلاص ثلثا ومن الفائحة عمرة وهو قاع الناس قعودا انه بدعة ولو ينقل هذا
الصنع من السلف اور سنن ابن ماجہ میں حضرت جریر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ
قریبا ان کا بعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من البياض الخلی چنانچہ
تبع القدر میں ہے۔ واتخاذ النياقة من اهل الميت وهي بدعة مستقبحة لیس
روقی ابن ماجہ والامام احمد باسناد صحیح اور علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقاۃ شرح حکوۃ
میں علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں قال الطیسی من اهل علی امر منه وب جعل
منه ولعل جعل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطن من الضلال فکیف من امر علی بدعة
او منکر هذا اهل تذکرۃ الخدایں بیرون علی الاجتماع فی الیوم الثالث للمیت
ویرید ان یرجع من الحضور للجماعة وخصه۔ اور قاری بزاز میں مرقوم ہے
یکون اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الزمیوس ونقل الطعام الى
القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والعقلاء المختص
اللقراءة سورة الانعام والخلع الخلی اور شرح منہاج امام نووی رحمۃ اللہ علیہ میں ہے الاجتماع
علی طبقۃ فی الیوم الثالث وتقسیم الورد والعود والطعام فی الیام المخصوصة کالثالث
والخامس والسادس والعاشر والعشرون والاربعین والشهر السادس والستة
لہ ایک طرف مرقوم کہ ہفت کے یاں کھڑا ہوتا ہے اور تم کے بعد سورۃ اخلاص میں تین بار اور سورۃ فاتحہ ایک بار
کھڑے ہوتے یا صاحب اور لوگ بیٹھے ہوتے یا انبیاء بدعت ہے انداس قسم کا کام سلف سے منقول
نہیں ہے۔ تمام اس کے گھروں کے یاں جمع ہونے والا تھا کہ ان کو ان کے گھر میں ہی رکھتے تھے تھے ان کی ریت
کا طرف سے قیامت اور نہایت بڑی بدعت ہے یہ اگر اس باجوہ امام احمد کے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔
تھیں نہ لڑا ہے کہ جو شخص اس تکب کے کرنے پر آمرا کہے انداس کو ظالم قرار دے اور اجازت پر عمل نہ کرے
اس نے شیطان کا شری کا حق یا کیا تو پھر کیا علی برکات میں تختہ کا جو بدعت یا منکر مراد کرے یہ جگہ ہے ان لوگوں
کی نصیحت کے لئے ہریت کے لئے تیرا دن میں ہونے پر امر کرتے ہیں اور اسکو حاکمیت میں حاضر فرم کر فرم دیتے ہیں کہ اندا
ان کے سرحد دن اور ساتویں دن کا تیرا دن کرنا اور جو کسی قبر پر کھانے کاتے جاتا الہی مری دیگرہ کے مروج پر امام نووی رحمۃ اللہ علیہ
کے فرماتے ہیں موت وینا اور ظالم کو ختم ہونے یا سورۃ اخلاص پڑھنے کیلئے بدعت وینا سب کچھ ہے۔

بدعت اور حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ شرح سفر السعادت و مدارج میں فرماتے ہیں این
اجتماع مخصوص برور سوم و از کتاب تکلیفات دیگر و عرف اسوال ہے وصیت از حق یتائی بدعت
است و حرام انتہی۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ وصیت نامہ میں فرماتے
ہیں دیگر از عادات شیعہ مامروم اس وقت است درما تمہا و چہلم و ناعمر سالیانہ این ہمہ اور عرب
اول بر جود تہود مصلحت است کہ غیر تفریت و ارشاد میت نامہ روز و طعام و نشان یک شہادہ
رسمے بنائند انتہی۔ اور حضرت قاضی شاد اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ بھی وصیت نامہ میں فرماتے
ہیں و بعد مردن من رسوم دینی شل در ہم و بستم و چہلم و ششماہی و ناعمر سالیانہ پر سب تکسہ الخلی
الہدایۃ الحق حق الباطل باطلہ فقط واللہ تعالی اعلم بالصواب و عنده علم الحق واکتفا
الجواب صحیح ابو سعید محمد حسین

ہوایصح لقا صاحب المحیبا الیہب جواب نہایت صحیح اور درست ابو سعید محمد حسین

بندہ حبیب مولوی احمد شاہ حررہ دین محمد محدث شاہ ولی
علی عنہ حسن پوری عفا اللہ عنہ

اصحاب من اجاب الجواب صحیح جلدہ المسکین و الحاج الدین فقرہ ہذا الجواب صحیح جلدہ الجبل
ابوالخیر سعید الدین فقرہ عمر عبد الجلیل

صح الجواب و اتقی مولودہ کی اور ناعمر سوم و ہم چہلم مرد و بدعت ہے اور ناجائز ہے
حررہ خلیل احمد عفا اللہ عنہ

لہ تیسرے دن قبر پر جمع ہونا اور کباب و مود کا تقسیم کرنا اور مخصوص ایام میں گناہ کھانا یا بیٹے یا بیٹی یا بھائی یا بھینس
دریں جیسوں اور چالیسواں اور چھٹے بیٹے اور سال بھر کے بعد اسب بدعت ہے سوا مخصوص اجتماع و تفریق
کا اور دوسرے تکلیفات اور یہ وصیت کے بنائی گئی ہیں جس سے مالی کا حق نہ کرنا بدعت ہے اور ظالم کہ جانتا رہا
فادات میں سے دوسری عادات نظریں غریبی ہے جو تھیں اور چالیسویں اور سالہ کی تفریق میں ہوتا ہے اسکا تمام اثر
کا عرب اول میں وجود تھا مصلحت تو یہی ہے کہ ریت کے دائرہ کی تفریق میں حق اللہ انکو ایک اور ایک راستہ کھانا
دینے کے سوا اور کوئی رسم نہ ہو۔ مکہ میرے مرنے کے بعد دینی رسوم ہیں و سوان اسوان و چالیسواں و ششماہی
انہ سوانہ بری کچھ نہ کرنا اسے اللہ ہم کو حق اسطر و کھا کر حق معلوم ہوا و باطل اس طرح دیکھا کہ باطل معلوم ہوا

اللهم ارزنا الحق حقا والباطل باطلا

عبد الحق الغفری سیال اہل باطل

الجواب حق و ما ذلک الا الحق الا تضلال (بریل علی جلال علی غفری)

لہذا من اجاب احقر الذہور بندہ عبد الغفور
ذکر دلائل و ادب ایصال ثواب بیت کو جائز اور مستحب ہے لیکن جس طرح جہاد زمانہ نئی قیام و غیرہ
مستغرق قیدی نکالی ہیں وہ بدعت مشرک ہیں اور اعجاز کرنا بدعت کبیرہ ہے اور بعض وقت نوبت کو ترک
پہنچتی ہے حکیم محمد ضیاء الدین مفتی محمد تقی بیدہ احمد

حکیم محمد ضیاء الدین خلیفہ
حضرت حافظ خاص صاحب شہید

بدون قیام کے مجلس میلاد کا انعقاد

سوال: انعقاد مجلس میلاد بدون قیام برورایت صحیح ہے یا نہیں۔

جواب: انعقاد مجلس مولود ہر حال ناجائز ہے تمدنی امر مندوب کے واسطے منع ہے فقہ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجالس میلاد و عرس و رسوم و چہلم

سوال: سرور چہلم و غیرہ کی مجلس تخصیص دن کے منع ہے یا بالکل ہی نہ کرنا چاہیے اور
اس مجلس میں جانا چاہیے یا نہیں۔

جواب: مجالس سرور و نہاد میلاد و عرس و رسوم و چہلم بالکل ہی ترک کرنا چاہیے
کہ اکثر معاصی اور بدعت سے خالی نہیں ہوتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
مجلس میلاد کا کرنا

سوال: فرید نے بکر سے دریافت کیا کہ مجلس میلاد مرد و جہ حال ناجائز ہے یا نہیں اور اس
میں شریک ہونا کیسا ہے بکر خود بھی مجلس میلاد کرتا تھا اور آئینہ سال کو ارادہ بکر کا بھی ترک
مجلس کا تھا خیال اس کے کہ خیر نہ آئے ہوتا تھا اور اپنے اعتقاد میں ناجائز جانتا تھا مگر
منع کرنا مجلس کا جو جہ اس کے تھا کہ اس وجہ سے کوئی مجھ کو طعن نہ دیوے گا جبکہ میں اس مجلس
لے ہر وقت گھرا ہوا ہوں اور ہر گز ایسا نہیں ہے کہ جو نہ بدعت ہو بلکہ یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ نے اسے
سے منع کیا ہے کہ اس کو نہ کرے اور یہاں تک کہ حق کے طور پر۔

کر کر دینا گناہ شریک کا ہو جائیگا اور خود نہ شریک ہونا مجلس کا اس وجہ سے ترک کیا کہ لوگ
مستغرق ہوں گے اول تو ان خیالات سے مانع ہوا بعدہ بدعت خالصہ اللہ مانع ہوا لہذا اس
سبب سے بکر کو ترک بدعت سابق و حال و انکار بدعت سے ثواب ہو گا یا نہیں اور بدعت
ریا کر نہیں ہے۔

جواب: ہر حال گناہ سے محفوظ رہا جب سے قہد ترک کیا بہتر ہو اگر بغیر ترک گناہ
کہ ہوا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مختل میلاد جس میں صحیح روایات پڑھی جائیں

سوال: مختل میلاد میں جس میں روایات صحیح پڑھی جائیں اور لاف و گراف اور روایات
موضوعہ اور کاذب نہ ہوں شریک ہونا کیسا ہے۔
جواب: ناجائز ہے بسبب اور وجہ کے۔

فتویٰ مولوی احمد رضا خان صاحب در باب میلاد شریف

فتویٰ: در باب عدم جواز مجلس مولود مرد و جہانہ محمودہ فتاویٰ اعلیٰ احمد رضا خان صاحب معقولہ
از باب الخطر صفحہ ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳۔ موصولہ از مولوی عبدالصمد صاحب رامپوری

استفتاء اس مسئلہ میں کہ مجلس میلاد حضور خیر العباد علیہ الوفا و التحیات الیوم التاریخ میں جو شخص
کہ مخالفت شرع مطہر شلتا تارک صلوٰۃ شارب خمر ہو ڈاڑھی کڑھاتا ہو یا منہ داتا ہو مریض بڑھاتا
ہو یا دھوئے ادنیٰ گستاخی سے روایات موضوعہ تنہا یا در چادہ آویسوں کے ساتھ بیٹھ کر مولود پر ضحاک
یا پڑھاتا ہو اگر کوئی مشرتبائے تنبیہ کیے تو استہزاء مزاح کرے بلکہ اپنے مفند یوں کو حکم کرے
فداری منڈائے داسے دکھائے فالوں سے بہتر ہیں کیونکہ جیسے ان کے رخسار صاف صاف ہوتے
ہیں ایسے ہی ان کے دل مثل آئینہ کے صاف و شفاف ہیں ایسے شخص سے مولود شریف پڑھوانا
یا اس کو پڑھنا یا جہر دستہ پر تعظیماً بیٹھنا یا باقی مجلس و حاضرین و سامعین کا ایسے اشخاص
کو جو جہر خوش آواز می کے چوکی پر مولود پڑھنے بیٹھنا ناجائز ہے یا نہیں اور ایسے آدمی سے دینا
الغرض جل مجدہ اور مدح حضور فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی ہوتی ہے یا ناخوش اور پردہ
عالم ایسی مجالس سے خوش ہو کر رحمت نازل فرماتا ہے یا غصیب اور حضور اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خوش ہوتی ہے یا ناخوش اور پروردگار عالم ایسی جہاں سے خوش ہو کر رحمت اللہ
فرماتا ہے یا غضب اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان محافل میں تشریف لاتے ہیں یا نہیں
یا بین اور حاضرین محافل کے متحقی رحمت ہیں یا غضب مینوا میں ان کتاب توجروا عند رب
الابرار -

جواب :- افعال مذکورہ تحت کیا تیر ہیں اللہ ان کا مرکب شدہ تاسق و تاجر مستحق عذاب
نیرانی و قضیہ رحمتی اور دنیا میں مستوجب ہزاران ذلت نہ ہون خوشی افزای خواہ کسی ملت لسان
کے یا عت اے عبرہ سند پر کہ حقیقتہً سند حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے تعظیماً
اُس سے مجلس مبارک پر چھوٹا حرام ہے ۔ تبیین الحقائق وفتح اللہ المعین وخطاوی علی
مراۃ المفاریج وغیرہ میں ہے فی تقدیم الفاسق تعظیماً و قد رجب علیہم اھانتہ شرعاً
برایت موضوعہ پر چھٹا بھی حرام سنا بھی حرام ایسی مجالس سے اللہ عزوجل

اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کمال نارااضی ہیں ایسی مجالس اور ان کا پڑھنے والا اور اس
حال سے لگا ہی یا کر بھی حاضر ہونے والے سب مستحق عذاب الہی ہیں یہ جتنے حاضر ہیں ہی سب
دوبال میں جدا جدا گزشتہ ہیں اور ان سب کے دوبال کے برابر اس پڑھنے والے پر دوبال ہے اور اپنا گناہ
خود اس پر ملا دے اور ان حاضرین و قاری سب کے برابر گناہ ایسی مجلس کے بانی پر ہے اور اپنا گناہ خود
اس پر ملے شہا ہزار شخص حاضر ہیں مذکورہ جن تو آئی پر ہزار گناہ اور اس کتاب قاری پر ایک ہزار
ایک گناہ اور بانی پر دو ہزار دو ایک ہزار حاضرین کے اور ایک ہزار ایک اس قاری کے اور
ایک خود اپنا پھر یہ شمار ایک ہی بار نہ ہوگا بلکہ جس قدر روایات موضوعہ جس قدر کلمات نامتو
قاری جا مل کر پڑھے گا ہر روایت ہر کلمہ پر یہ حساب دوبال و عذاب تائدہ ہر گناہ مثلاً مفرق کچے
کہ ایسے سو کلمات مردودہ اس مجلس میں اس نے پڑھے تو ان حاضرین میں ہر ایک پر تین سو گناہ
اس قاری و علم دین سے ملے ہی پر ایک لاکھ ایک سو گناہ اور بانی پر دو لاکھ مرد سو قاری علی
بتا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من دعا الی عذی کان لہ من
الاجر مثل اجر من تبعہ لا ینقص ذلک من اجرہ وھو شہدا ومن دعت
لہ الناس کوڑھنا تا دھل اس کا عظیم اجر نہایت حاکم ان پر شرف اس کا امانت واجب ہے۔

اور اس لئے کہ ان علیہ من الاثم مثل انما من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم
 شارة الامامة احمد وسلم والاربعة عن ابی طلحة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاک و سنو
 ہی اسی سے کہ ایسی ناپاک جگہ تشریف فرما ہوں البتہ وہاں ابلیس شیاطین کا مجرم ہو گا والیاض
 بالندب العالیین و کہ تشریف حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم با وضو ہونا مستحب ہے
 العرب و مصر بھی جائز ہے اگر نیت سعادۃ اللہ استخفاف کہ نہ ہو حدیث صحیح میں ہے کہ ان
 ابنی صلی اللہ علیہ وسلم ینکروا اللہ تعالیٰ علی کل اجماع رواۃ الامامة احمد و مسلم
 والاربعة والکشاف عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا رواۃ البخاری
 علیہ السلام اگر عیاذ باللہ استخفاف و تحقیر کی نیت ہو تو ہر طرح کفر ہے یونہی سائل
 کر کے ساتھ استہزاء و مراءتہ کفر ہے۔ قال اللہ تعالیٰ قل ابا اللہ والابانہ و رسولہ کتمہ مستفوز
 عندہ و اقد کفر بعد ایمان کھڑے ہو نہی وہ کلمہ ملعونہ کہ ڈاڑھی منڈانے کے
 کھانے والوں سے بہتر ہیں الخ صاف منت متواترہ کی توہین اور کلمہ کفر ہے۔ والیاض بالندب
 رب العلمین واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علم جبل مجدہ اتم و احکم
 کتبہ المدتب احمد رضا البریلوی مفتی و محمد المصطفیٰ
 النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 محمد سیاحی ۱۳۰۰ھ
 عبد المصطفیٰ احمد رضا خان

عمریں میں مشترکت

موال: جس میں میں صرف قرآن شریف پڑھا جاوے اور تقسیم شیرینی ہو شریک ہو نا جائز ہے یا نہیں۔
جواب: اگر کسی میں قرآن اور مولود میں شریک ہو نا درست نہیں اور کوئی ساعری اور مولود درست نہیں ہے۔
سوال: جس نے ہدایت کی طرف بلایا تو اس کیسے استفادہ کرتے گا جس نے خدا جو کہ پروردگار نبی کریم اور اللہ کو بیٹھا اور ان کے اجر میں
کوئی کمی نہ ہوگی اور جو شخص کو گمراہی کی طرف بلے گا تو اس کو اس قدر گناہ ملے گا جتنا کہ اس کی پروردگار نے اللہ کو گناہ
بیٹھا اور ان کے گناہوں میں کوئی کمی نہ ہوگی اس کو امام احمد و مسلم اور چاروں ائمہ نے ابوہریرہ سے روایت کیا ہے۔ ہے ہی صلی اللہ
عہ وسلم پر رحمت اللہ تعالیٰ لا ذکر کیسے تھے انکو امام احمد و مسلم اور چاروں ائمہ نے بجز نساء کے امام ابوہریرہ سے روایت کیا ہے۔
تعالیٰ علیہ السلام سے روایت کیا ہے اور اسکو بخاری نے تصدیقاً روایت کیا ہے۔ ہے کہہ دیجئے کہ کیا تم اللہ تعالیٰ اور اسکی آیات
نہ کہنے و ملامت سے مذاق کرتے تھے آج تم خبردار کوئی عذر نہ کرنا کہ تم نے ایمان کے بعد کفر کر لیا۔

ہر سال عرس کرنا

سوال :- جناب مولانا فضل الرحمن صاحب کا عرس کبھی مراد آیا ہے ہر سال تارخ میسر ہو رہا ہے بلکہ ہر سال تارخ عرس میسر بھی کی جاتی ہے خاص مریدان سلسلہ کو بندہ یوں خطوط اطلاع دی جاتی ہے تارخ میسر پر لوگوں کا اجتماع ہو کر قرآن خوانی ہوتی ہے اور ایصال ثواب کیا جاتا ہے قرآن راگ مزایر و دیگر خرافات و غیرہ روشنی بھی نہیں ہوتی ہے امیدوار ہوں کہ جواب با صواب مرحمت فرمادیں کہ میں صاحب موصوف کے یہ عقائد بموجب شرع شریف جائز و درست ہیں یا باطل فتویات سے ہیں اگر ناجائز و نادرست نزد شافعیہ اسلام میں تو ایسے شخص اور ایسے عقیدہ رکھنے والے کی امامت درست ہے یا نہیں اور عباد پر طعن و مردود ملعون کہنے والے اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو علم الغیب جانتے والے باوجودیکہ قرآن و حدیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت کو علم غیب نہ تھا اور پھر واقف کار لوگوں کا بھٹا اور میان صاحب کا امر اپنے عقائد پر ان کو کسی درجہ کا گنہگار بنانا ہے اور وہ اپنے اہل گمراہی کے سبب سے سنت جماعت سے خارج ہو کر بدعت اور نادرست ہے یقین تارخ سے قرون پر بھی ہوتا تھا بھی ہو رہا تو قرآن راگ مزایر سماع و ناجائز جمع عورتوں کا نہ ہو جائز و درست ہے یا نہیں۔

جواب :- عرس کا التزام کرنا بدعت اور نادرست ہے یقین تارخ سے قرون پر اجتماع کرنا گناہ ہے خواہ اور فتویات ہوں یا نہ ہوں اور جو شخص صحابہ کرام سے کسی کی کفیر کرے وہ ملعون ہے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج نہ ہو گا۔ ازینہ محمد بنی اسماء فیکم علم غیب کے متعلق دین میں رسالے میرے پاس موجود ہیں اور حضرت کا کتاب برابری کا طعن میں نہ بحث اور بحث عرس و غیرہ خوب قائل مشککہ ہے و السلام۔

عرس کا حکم

سوال :- اقل زید پیری مریدی کا عرس کرنا قضا ہے اپنی سے فوت ہو گیا۔ مرید لوگوں نے زید کو ایک جلیقہ نقد بزرگ بھکر کر وقت دینے کے قبر میں ہر چار طرف پتھر لگا کر دفن کیا اور پھر حسب دستور زمانہ سال نوید کی قبر کی چار دیواری پتھر بنائی۔ دوم مرید لوگ زید کی سالانہ برکات

کرتے ہیں یعنی ایک تارخ مقرر کر کے کسی دوسرے بزرگ کی خانقاہ میں سب مرید جمع ہوتے ہیں و ہاں پر خلیفہ زید کا مریدان حاضرین کو توجہ دیتا ہے اور نیز ظاہر کرتا ہے کہ زید اس وقت جلسہ ہذا میں تشریف لاتے بلکہ شریک جلسہ ہذا ہیں اور فلاں فلاں ارشاد فرماتے ہیں شرعاً امورات مذکورہ بعد و درست ہیں یا خلاف اور جو شخص امورات مذکورہ کا مرتکب ہو کر امام بنانا درست ہے یا نہیں اور وہ شخص کسی درجہ میں ہے فتویٰ مفصل و مشروح اتمام لربا یا جاوے۔

جواب :- قبر میں پتھر لگانا مکروہ ہے اور نقباء نے مراعات اس کو متناکھا ہے اور مولانا محمد اسحق دہلوی مہاجر رحمہ اللہ تعالیٰ کر تمام ہندوستان کے علماء و محدثین کے استاد و استاد زاد زائد و شاگرد و خلیفہ مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کے ہیں اپنے مسائل اور مسائل میں اس کو متناکھا ہے الفاطمہ ابوعبیس کہہ رہی ہیں پختہ ساختن قبر و تعمیر نمودن گنبد و چار دیواری چوڑی و نزدیک قبر جائز نیست اور عرس کے باب میں بھی جواب یہ ہے کہ منع ہے اور بعض میں مولانا محمد نے لکھے ہیں مقرر ساختن روز عرس جائز نیست و در تعمیر مظهری بنوید لا يجوز بنا بقدر الجہال بقبور الاولیاء و شہداء من السجود و الطواف و جہاد و اتحاخا لمرج و المساجد و الجہاد من الاجتماع بعد الخول کا لایا و دیسویہ سرسنا انتہی اور یہ سفوات کو شیخ جلسہ میں حاضر ہے اور ہر امر فرماتا ہے۔ اگرچہ بتا دیں صحیح شرک نہیں مگر سبب شرک اور باعث فساد عقیدہ حرام ہے تو یہ امر بھی بدعت و فساد دگناہ سے خالی نہیں بسبب انجام شرک کے لہذا یہ سب امور عمدتہ و خلاف سنت ہیں اگر شرک و مصوب ان امور کا امر کرے اور شرک نہ کرے تو امام بنانا اس کو منع ہے گو اس کے پیچھے نماز ادا ہو جاتی ہے جب تک فساد عقیدہ اس کا متعلق نہ ہو اور چندہ مولانا محمد اسحق مرحوم کے فتاویٰ سے یہ نقل کرتا ہے اگر کسی کو شبہ ہو دو دن رسالہ مذکورہ بالا کو مطالعہ کرے تو نہ تو کو شک نہ آوے گا کہ تعمیر کرنا اور قبر کے پاس چار دیواری اور چوڑی بنانا جائز نہیں ہے عرس کیلئے دن مقرر کرنا جائز نہیں ہے اور تعمیر مظهری میں کچھ ہے کہ جو کچھ جہال اولیاء و شہداء کی قبروں کیساتھ کرتے ہیں وہ جائز نہیں ہے جیسے کہ مسجد کے اطراف حراف کرنا اور چراغوں کا جھلانا اور مسجد کی کوئٹہ کی اطراف میں بنانا اور ہر سال کے بعد اجتماع مثل عید کے اور اس کا نام عرس رکھتے ہیں۔

اور انصاف حدیث دفعہ کو نقل نہیں کرتا کہ ان کے مطالعہ سے عوام بلکہ خواص ہمارے زمانہ کے بھی تاحریجی فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱

الجواب صحیح والحبیب حبیب الجواب صحیح والحبیب حبیب الجواب صحیح

محمد الدین عفی عنہ گنگوہی محمد علی شاہ عفی عنہ

الجواب صحیح حبیب الرحمن مدرس مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور

ہذا الجواب صحیح محمد اسماعیل مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند

جوابات و سوالات صحیح ہیں غایت الخیر

جواب صحیح ہے اللہ تعالیٰ ان نصائح کے مرکب کو اجتناب کی توفیق دیکے انبیاء سنت پر قائم کے

مشائخ احمد عفی عنہ جواب صحیح ہے اور اس عبارت سے گریز بھی کمال درجہ گمراہی ہے۔

احمد علی عفی عنہ غواب نوری دار و حال سہارنپور

الجواب صحیح فضل الرحمن عفی عنہ دیوبند

ہذا الجواب صحیح و مشکوٰۃ فیض

الجواب صحیح غیل احمد عفی عنہ مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند

محمد رشاد شاہ اللہ عفی عنہ از مظہر نگار

صحب الجواب الحبیب محمد اسحاق ہشتنوری عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح عبدالحق احمد مدرس مدرسہ حسین بخش علی مدرس مدرسہ حسین بخش علی

الجواب صحیح الجواب صحیح جواب صحیح ہے

عبدالرزاق بندہ محمود عفا عنہ دیوبندی محمد عبدالرشید انصاری سہارنپوری

بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی

الجواب صحیح الجواب صحیح اصحاب من اجاب الجواب صحیح

محمد یعقوب علی عفی عنہ علامہ رسول عفی عنہ محمد یحییٰ عفی عنہ حبیب الرحمن محمد بشیر احمد

مدرس مدرسہ عربیہ مدرس مدرسہ عربیہ دیوبندی عفی عنہ دیوبندی

دیوبند دیوبند

تمام شد

کتاب جنازے اور میت اور قبروں کے مسائل کا بیان

مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے

سوال :- ایصالِ ثواب میں میت سب اموات کی کرے تو سب کو برابر پہنچے گا یا تقسیم ہو کر پہنچے گا۔

جواب :- یہ ثواب سب پر حصہ و تقسیم ہو گا۔ جیسا کہ ظاہر ہے اور سب کو ہر مراد کو پورا ثواب جیسا مشہور ہے کوئی روایت صحیح اس کی سندہ کو معلوم نہیں و اللہ اعلم۔

ثواب میت کو کس طرح پہنچے گا

سوال :- ایک شخص کے جس وقت دل میں آتا ہے تو یوں کہتا ہے کہ الہی جس قدر مجھ سے نیکیاں تمام عمر میں ہوئی ہوں میں نے ان کا ثواب اپنے والدین کو بخشا۔ ایک شخص نے یہ بات سن کر اس سے کہا کہ یوں اموات کو ہرگز ثواب نہیں پہنچتا تا وقتیکہ کوئی پیر یا عارف ایصالِ ثواب کے واسطے پر طبعی جائے تو یہ کہنا اس شخص کا صحیح ہے یا نہیں اور اس طرح سے ثواب بھی پہنچتا ہے یا نہیں۔

جواب :- ثواب ہر طرح پہنچ جاتا ہے۔ قول مانع کا صحیح نہیں۔

ثواب پہنچنے کا طریقہ

سوال :- ایک شخص تین مرتبہ قیل شریف پڑھ کر اپنے والدین کو بخش دیتا ہے زید نے یہ بات سن کر اس شخص سے کہا کہ تم تین مرتبہ قیل شریف پڑھ کر تمام زمانہ کے مسلمانوں کی روح کو بخش دیا کرو ہر فرد بشر کو ایک ایک ختم قرآن کا ثواب ملے گا اور تمہارا والدین کے ثواب میں کچھ کمی نہ آئے گی اب وہ شخص یہ پوچھتا ہے کہ سب دنیا کے مسلمانوں کی نیت کر لیا کروں گا ورنہ مجھ کو کچھ ضرورت نہیں کہ میں اپنے والدین کا ثواب کٹ کر اور دل کو دوں اس میں صحیح مسئلہ کیا ہے۔

جواب :- میرا استادوں کا یہ قول ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثواب تقسیم ہو کر پہنچتا ہے

سب کو پورا پورا امداد اس باب میں کوئی روایت حدیث کی صحیح نہیں فقط واللہ اعلم
ایک قرآن مجید کا ثواب کئی کو کس طرح پہنچانے کا

سوال :- ایک قرآن مجید کا ثواب چند مردوں کو پہنچایا تو تمام کو ایک قرآن کا ثواب تقسیم
ہو گیا ہر ہر واحد کو پورے ایک ایک قرآن کا ثواب حاصل ہو گیا علیٰ ہذا القیاس طعام و غیر
جواب :- تقسیم ہو کر پہنچتا ہے۔

طعام المیت میت القلوب کا صحیح مطلب منشاء

سوال :- ایک شخص نے حسب معمول مرد و عورتوں کو بیسیوں کو یا برسی ششماہی کو کھانا
پکایا میت اس کی یہ ہے کہ فقرہ کو کھلاؤں گا اور برادری وغیرہ کو بھی تاکہ برادری
بھی ادا ہو جائے اور ثواب بھی ہو یا برادری دوست و احباب و اہل و عیال نے
لے کھایا اور فقرہ و مساکین نے بھی کھایا تو برادری دوست احباب نے جو کچھ
تو وہ طعام میت کے حکم میں ہے یا نہیں اس پر طعام المیت میت القلوب
جاری ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- جس قدر فقرہ کو کھلایا بشرط میت خالصہ کے ثواب پہنچے گا اور ہم
گناہ بھی ہوئے گا اور جو طعام برادری کو کھلایا اس کا کھانا کرم ہے اور امانت
قلب بھی اس میں حاصل ہے نہ کھانا چاہیے خواہ غنی ہو یا فقیر ایسا طعام کرم ہے نہ
غنی کو کھلانے کا ثواب مردہ کو

سوال :- اپنے بزرگوں کی ارواح کو ایسا ثواب منظور ہے کوئی شے اپنے یاد و
واجب اخذ کو کھلا کر ایسا ثواب کر سکتا ہے یا نہیں اور انیاد ایسی شے کے
کھانے سے خطا وار تو نہیں ہوں گے۔

جواب :- نعمتی کو ایسا طعام صدقہ افضل کا مکروہ تشریح ہے اور ثواب پہنچتا ہے
مگر فقیر کے کھانے سے کم۔

قبرستان میں قرآن شریف کیسے پڑھے

سوال :- قبرستان میں قرآن شریف آواز سے تاخرا پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- قبرستان میں قرآن شریف پکار کے اور آہستہ دیکھ کر اور حفظ سب طرح
پڑھنا درست ہے۔ فقط

قبر پر مرنے کو ثواب پہنچانے کیلئے ہاتھ اٹھانا

سوال :- قبر پر مرنے کو ثواب پہنچانا یا ہاتھ اٹھانا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- ثواب پہنچانے کے لیے ہاتھ اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر ہاتھ
اٹھا کر دعا مانگی ہو تو قبر کی طرف پشت کر لینی چاہیے۔

قبر پر قرآن شریف پڑھنا

سوال :- میت کو دفن کرنے کے بعد شہادت کی انگلی سر ہانے اور پانچ منقبتیں رکھ
کر و شفص اول و آخر سورۃ بقرہ پڑھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اول و آخر سورۃ بقرہ پڑھنا تو حدیث شریف میں وارد ہوا ہے مگر خصوصیت
انگلی کی نہیں ہے۔ فقط

مٹی ہوئی قبروں پر قرآن مجید پڑھنا

سوال :- ایک مکان میں چند قبریں پختہ و غام ہیں۔ اگر صاحب مکان اس جگہ قرآن
شریف پڑھا کہ برکت قرآۃ علی القبر کی جس کو فقہاء منع کرتے ہیں تو جائز ہے یا نہیں
اور احکام قبر بعد منہدم ہونے کے بدل جاتے ہیں یا نہیں۔

جواب :- وہاں قرآن پڑھنا جائز ہے اور جب قبر مسموم ہو جائے نام و نشان نہ
رہے تو بعض احکام بدل جاتے ہیں۔ واللہ اعلم

لے ملاحظہ ہو مسئلہ ختم شروع بلوغ المرام۔

سنہ قال فی شرح فقہ اکبر ردی عن ابن عمر انہ اوصی ان یقرأ علی قبرہ وقت الدفن بغواج
سورۃ البقرہ و نحو انہما شرح فقہ اکبر میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی عنہما سے روایت کہ انہوں نے
و میت فرمائی کہ ان کی قبر پر دفن کے بعد سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں

واللہ سبحانہ اعلم سنہ فتاویٰ مولوی عبدالحق صاحب ۱۲

قبر پر قرآن مجید پڑھوانا

سوال :- قرآن کے حافظوں کو قبر پر قرآن پڑھوانا یا مکان پر یا کسی دوسری جگہ پڑھانے ثواب میت کے کیسا ہے۔ اور اگر بغیر مقررہ اجرت کے کچھ حافظوں کو دیا جائے تو کیا ہے اور چنے یا لالچ کی دانے کھانے کو جس پر کلمہ طیبہ میت کے واسطے پڑھا ہے کیا ہے اور نیچے دیوئیں میں جانا کیسا ہے۔

جواب :- قبر پر قرآن پڑھوانا درست ہے اگر بوجہ اللہ تعالیٰ ہوا جنت کا خیال دونوں کو نہ ہو اور جو حسب قاعدہ و عرف دیا جاتا ہے وہ بھی بحکم اجرت ہے ایسے پڑھنے کا ثواب نہیں ہوتا نہ قادی کو نہ میت کو اور رسوم تہجد وغیرہ میں جانا بھی منہ ہے

قبروں پر قرآن مجید پڑھوانا

سوال :- قبروں پر قرآن پڑھوانے کو حافظوں کو مقرر کرنا کیسا ہے۔

جواب :- قبروں پر اگر قرآن بوجہ اللہ پڑھوانے تو درست ہے مگر اجرت پر درست نہیں نہ ایسے پڑھنے کا ثواب حافظ کو ملتا ہے نہ مردہ کو اور اجرت دینا اور لینا دونوں ناجائز ہیں۔ فقط

قبر پر خوشبو لگانا پھول رکھنا و دشنی کرنا

سوال :- قبر پر خوشبو لگانا یا دشنی کرنا یا پھول رکھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- قبر پر پھول وغیرہ چڑھانا درست ہے اگر آمد و رفت زائرین ہو اور لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو تو راستہ میں قبروں پر چراغ رکھنا درست ہے اور قسطوں و دشنی ہر جگہ حرام ہے۔

میت کے لیے کلام اللہ پڑھنے کی اجرت

سوال :- جو شخص ختم کلام اللہ شریف میت کو بخشنے اور اس کے وارث کو فی چیز

۱۲

۱۲

پڑھنے والے کو بغیر مقرر کرنے کے دیوئیں اس کا لینا کیسا ہے۔

جواب :- عرف میں یہ بات قرار پا چکی ہے کہ قرآن پڑھنے والے کو عز و دیتے ہیں تو اگرچہ پہلے سے باہمی اجرت پڑھنے کلام مجید کی طے نہ ہوئی ہو تو لینا جائز نہیں اور ایسے پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچے اور اگر دنیا عرف کے اندر نہیں اور خالی میت سے بوجہ اللہ اس نے پڑھا۔ پھر اگر لے لیوے تو کچھ حرج نہیں فقط واللہ اعلم

دفن کے بعد فاتحہ پڑھنا

سوال :- بعد دفن میت کے چند قدم ہٹ کر فاتحہ وغیرہ پڑھنی چاہیے یا نہیں۔

جواب :- چند قدم ہٹنا اس کی کچھ اہم نہیں مگر بعد دفن کے اگر ایصال ثواب کے لیے کچھ بخشنے تو درست ہے لیکن کلمات تعزیت کہنے درست نہیں۔

مسئلہ تلقین میت

سوال :- جب سماع موتی کے حضرات امام صاحب قاضی نہیں پھر فقہاء حنفیہ تلقین میت کو کیوں تحریر فرماتے ہیں۔

سوال نمبر ۲ :- صفحہ کو ہندی میں پینل کہتے ہیں یا کاشی غیاث اللغات میں کاشی لکھا ہے اور غایت الاوطار میں پینل لکھا ہے صحیح کس کا قول ہے

جواب :- مسئلہ سماع میں حنفیہ یا ہم مختلف ہیں اور روایات سے ہر دو مذہب کی تائید ہوتی ہو پس تلقین اسی مذہب پر مبنی ہے کیونکہ اقل زمانہ قریب دفن کے بہت سی روایات اثبات سماع کرتی ہیں اور حضرات امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس باب میں کچھ منصوص نہیں۔ اور روایات جو کچھ امام صاحب سے آئی ہیں شاید ہیں

فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

نمبر ۲ :- قول مترجم درمختار کا صحیح ہے۔ فقط واللہ اعلم ۱۲

۱۲

مومنین کی روحوں کا شب جمعہ کو اپنے گھر آنا
سوال :- ارواح مومنین ہر جمعہ کی شب کو اپنے اہل و عیال میں آتی ہیں یہ صحیح ہے یا نہیں اس طرح کا عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ارواح مومنین کا شب جمعہ وغیرہ کو اپنے گھر میں آنا کبھی ثابت نہیں ہوا۔ یہ روایات واپس ہیں۔ اس پر عقیدہ کرنا ہرگز نہیں چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲
کتبہ الراعی رحمۃ ربہ وشید احمد گنگوہی

الاجوبہ صحیحۃ الخیرات سید احمد عفی عنہ
مدرس دوم مدرسہ عالیہ دیوبند

الاجوبہ صحیحۃ
عزیز الرحمن الدیوبندی کان اللہ

احمد ہزاروی عفی عنہ
الاجوبہ صحیحۃ

جلد انتصابی عفی عنہ
مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند

محمد سخی فرخ آبادی کان اللہ
محمد وگردان

مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا

سوال :- بعض علماء کہتے ہیں کہ مردہ کی روح اپنے مکان پر شب جمعہ کو آتی ہے اور طالب خیرات و ثواب ہوتی ہے اور نگاہوں سے پوشیدہ ہوتی ہے یہ صحیح ہے یا غلط؟

جواب :- یہ روایات صحیح نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

شب جمعہ مردوں کی روحوں کا اپنے مکانوں میں آنا

سوال :- شب جمعہ مردوں کی روحیں اپنے گھر آتی ہیں یا نہیں جیسا کہ بعض کتب میں لکھا ہے؟

جواب :- مردوں کی روحیں شب جمعہ میں اپنے اپنے گھر نہیں آتی روایت غلط ہے

رافضی تبرائی کے جنازہ کی نماز

سوال :- رافضی تبرائی کے جنازہ کی نماز جو کہ اصحاب ثلاثہ کی شان میں کلمات

نے ادا کیا ہے پڑھنی چاہیے یا نہیں؟
جواب :- ایسے رافضی کو اکثر علماء کا فرماتے ہیں۔ لہذا اس کی صلوات جنازہ پڑھنی چاہیے۔

بدعتیوں کے جنازہ کی نماز

سوال :- قریب داروں اور مرثیہ خافوں اور بے نمازیوں کے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ لوگ فاسق ہیں اور فاسق کے جنازہ کی نماز واجب ہے پس ضرور پڑھنا چاہیے۔

مردہ کو زمین میں مانت رکھنا

سوال :- بعض شخص کہتے ہیں کہ دفن کرتے وقت قبر میں زمین سے کہہ دے کہ یہ تیرے

پیر ہے تو زمین مرنے کو نکلتی نہیں ویسے ہی رہتا ہے یہ صحیح ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ بات غلط ہے اور زمین ایسے جملہ امور میں عاجز و محض اور محکوم حکم الہی ہے۔

مرے ہوئے بچہ کے پیدا ہونے پر نام رکھنا

سوال :- مرا بچہ پیدا ہونے یا ہو کہ مر جانے یا ہونے ہی مر جانے پر نام رکھنا چاہیے یا نہیں؟

جواب :- جو بچہ پیدا ہوا یا استفاہ ہوا اور تمام اعضا بن گئے ہوں اس کا نام

رکھ دینا بہتر ہے۔ اور اگر مستفاد گوشت ہے تو نام رکھنے کی حاجت نہیں ہے۔

عورت کے انتقال کے بعد اسکے شوہر کا اسکے جنازہ کو ہاتھ لگانا

سوال :- کسی عورت کا انتقال ہو گیا، جنازے کو اس کا ہاتھ دیا تو لگا دے یا نہیں؟

جواب :- بعد فوت زویہ کے زوج اجنبی ہو جاتا ہے جب بیگانہ لوگ ہاتھ لگاتے

ہیں تو زوج کو کیوں ہاتھ لگانا منع ہوگا جیسے اور لوگ ہیں ویسا ہی یہ بھی ہے۔

موت کے بعد میاں بیوی کا ایک دوسرے کا منہ دیکھنا
سوال: اگر بعد مرنے کے خاوند کو بیوی کا منہ دیکھنا اور بیوی کو خاوند کا منہ دیکھنا
درست ہے یا نہیں؟

جواب: خاوند بیوی دونوں منہ دیکھ سکتے ہیں۔

قبل دفن قبر میں مردہ کا منہ دیکھنا

سوال: اگر منہ دیکھنا میت کا قبل دفن کے گو قبر میں دیکھنے درست ہے یا نہیں؟
جواب: ہوا مصوب۔ منہ دیکھنا میت کا گو قبر میں دیکھنے یا قبل دفن کے دیکھنے
درست ہے قل فی قادی عالمگیری ولا یاس بیان یوقع ستوا لمیت عن وجہہ واما
یکو بعد الدفن انتہی فی مدارج النبوة منہ است کر علی وعباس وفضل و قثم و زکریا و
بود قثم آخر کسے کہ برآمدند قبر و از دی آرند کہ گفت آخر کسے کہ رودی مبارک آنحضرت را
وید و قبر من بودم انتہی۔ فاشد تعالیٰ اعلم حوۃ محمد عبدالحی عفی عنہ۔ محمد عبدالحی
الجواب صحیح۔ بندہ رشید احمد عفی عنہ گنگوہی
رشید احمد (۱۳۰۱)

جنازہ کے لیے جانا نماز نکالنا

سوال: اگر دستور اکر بنا دیں یہ ہے کہ اہل میت کپڑا قریب گز بھر کے اپنے پاس سے
نیچے ہیں اس پر امام کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے یہ امر درست ہے یا نہیں اور بعض صاحب
اس کو بدعت اور بوجہ اسراف فی الکفن کے حرام اور منوع کہتے ہیں۔
جواب: صورت مسئلہ عنہا میں کپڑا دینا اہل میت کا اور نماز جنازہ پڑھنا امام کا کپڑے

سنة و مقدار ۱۲ شہ میت کے چہرے کپڑا اٹھانے میں کوئی حرج نہیں البتہ دفن کے بعد
مردہ ہے ۱۲ سنة الحداد رج النبوة میں ہے کہ واضح یہ ہے کہ علی وعباس وفضل و قثم و زکریا
میں آئے سب سے آخر میں جو شخص آپ کی قبر مبارک سے نکلے وہ قثم ہیں اور ان سے
لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب سے آخر میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک
کو قبر میں دیکھا ہے وہ میں تھا۔

مردہ مرد درست ہے اور یہ امر نہ بدعت سلبہ معلوم ہوتا ہے نہ اسراف فی الکفن اس
لیے کہ اکثر جہاز میں کپڑا اور تپاکی کا حال معلوم نہیں ہو سکتا ہے اور چونکہ نماز جنازہ
میں طہارت مکان بھی شرط ہے اس وجہ سے بھی احتیاطاً جائز امام کے واسطے
بجائے ہیں اور چونکہ نماز جنازہ ایک آدمی سے بھی کافی ہوتی ہے لہذا امام واسطے طہارت
نماز سے صحت صلوة جنازہ کے کافی ہے فی الدار المختار و فی القنیۃ الطہارۃ من الجنۃ
فی توبہ و بدن و مکان و سترا العورة شرط فی حق المیت و الامام جمیعاً و فی حد المختار علی قولہ
والقنیۃ الا مثله فی المفسر والمجتبیٰ امرنا الی التجرد انتہی۔ و فی العالمگیریہ اذا قام
بالبعض واحد اکان او جماعة ذکر اکان او انشی سقط عن الباقین و ایضاً فیہ الصلوۃ
من الجنۃ تنادی یا یا۔ الامام وحدہ۔ انتہی۔

اور چونکہ اہل میت کو غرض اس کپڑا دینے سے یہ ہوتی ہے کہ نماز جنازہ پڑھ کر اللہ کے
پا جانے تو اسراف بھی نہ ہوا نہ مطلقاً اسراف فی الکفن اس واسطے کہ کفن صرف اور شرع
میں عبادت ہے ان تینوں کپڑوں سے۔ میت کے ساتھ قبر میں جاتے ہیں اور کپڑا جاد
نماز کو کفن میں شامل ہی نہیں ہوا۔ راف فی الکفن ہوا و نیز صراح وغیرہ میں ہے کفن
بمیتین جامع مردہ انتہی تو جائز نماز کور کو کفن کہنا بعض صاحب کی کم نہیں ہوتی ہے
کما یفنی واللہ اعلم الدائم محمد عبدالحی عفی عنہ

محمد علی

اگر مردہ نہ جانے تو درست ہے ورنہ بدعت ہونے میں شک نہیں پس یہاں جانے
بال معلوم ہو وہاں اہل میت کا کپڑا الانا امام کے واسطے بدعت ہو گا باقی شد وینا جواب

سنة و مقدار ۱۲ شہ میت کے چہرے کپڑا اٹھانے میں کوئی حرج نہیں البتہ دفن کے بعد
مردہ ہے ۱۲ سنة الحداد رج النبوة میں ہے کہ واضح یہ ہے کہ علی وعباس وفضل و قثم و زکریا
میں آئے سب سے آخر میں جو شخص آپ کی قبر مبارک سے نکلے وہ قثم ہیں اور ان سے
لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب سے آخر میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک
کو قبر میں دیکھا ہے وہ میں تھا۔

ہے۔ فقط واللہ اعلم برشد احمد گنگوہی عفی عنہ۔
کفن میں سے جائز بنانا

سوال: کفن میں شروع سے ایک کپڑا زیادہ بنا کر اس کا نام جاوہر رکھ کر اہم کو
اس پر کھرا کر کے نماز جنازہ پڑھوانا اور ملاح صاحب کو وہ کپڑا جسے دینا ثابت و
درست ہے یا نہیں؟

جواب: جاوہر نماز جنازہ ہے اگر مال یتیم سے بنائی جاتی ہے تو حرام ہے اور اگر مال
یتیم سے نہیں ہے تو اس کو ضروری جانا بدعت ہے اگر صدقہ کپڑے کا کرنا منقول ہے
تو درست یا یقین کو کیا ضرور ہے کہ جاوہر بنائی جائے اور نام کے پاؤں کے نیچے ڈالی
جائے ویسے ہی مٹے دینا چاہیے مگر چونکہ مسجد کے ملاکوں نے اسی بہانہ سے ایک کپڑا
کپڑا الیسا ایجاد کیا ہے تو اس مکاری سے اس رسم کو جاری کیا ورنہ اس کی کچھ اصل نہیں
اور ائمہ مجتہدین سے کہیں ثابت اور نہ کسی کتاب میں اس کا ذکر ہے۔ فقط واللہ
تعالیٰ اعلم۔

میت کو قبر میں کیسے لٹایا جائے

سوال: میت کو دفن کرنا سیدھی کر دھ کر قبر پر رُخ قبیلہ چاہیے یا بحسب رواج چیت نہ
بقبلہ بقیوت روایات معتبرہ حدیث و فقہ مسلمہ حنفیہ مکرل و مفقسل ارقام فرمایا جائے
جواب: واللہ تعالیٰ اعلم للفقہ والصواب۔ دفن کرنا میت کو داہنے پہلو پر قبیلہ رُخ
بالاتفاق مسنون و مشورہ و معمول بہا بلا خلاف ہے بلکہ کلام فقہاء علیہم الرحمۃ اس
کے خلاف کے منع پر مصرح موجود ہے لہذا لوگوں کو چاہیے کہ اس طریقہ کو معمول ہوا
اپنا ٹھہرا کر اپنے موتی کو بروجہ ملت و سفت سید المرسلین علیہ السلام و علی اکرم و صبر
وسلم پر دقتاویں اور جانب پشت میت مٹی کے ڈھیلے سے تکیہ لگا دیں تاکہ میت
داہنی کر دھ کر پر قائم رہے بجانب پشت لوٹ نہ جائے۔

قال فی الہدایۃ اذا احتضر الرجل وجہ الی القبیلۃ علی شقۃ الایمن استقبل
الحال الوضع فی القبر استخفی وقال فی الہدایۃ فی حالۃ اللحد فانہ یوضع علی شقۃ

الایمن قال فی فتح القدر واما ان الست کونہ علی شقۃ الایمن فقیل لیکن استدلال
علیہ بحديث النعم فی الصحیحین عن البراء بن عازب عنہ علیہ الصلوۃ والسلام
قال اذا اتیت مضجعی فتوضأ وضوءک للصلوۃ ثم اضطجع علی شقۃ الایمن
وقل اللہم انی اسلمت نفسی الیک الی ان قال فان متحت علی القطرۃ فی
شرح النقایۃ لا یاس زادہ ویوجہ الی القبیلۃ ای یوضع فی القبر علی جنب الایمن
مستقبل القبیلۃ انتہی فقال فی البرہان شرح مراحب الرحمن یوجہ الی القبیلۃ
علی جنب الایمن لما روی ابو داؤد والنسائی ان رجلاً قال یا رسول اللہ ما الکبائر قال
تعمد کونہا استحلل البیت الحرام قتلکھ احیاء وامواتاً ورواہ
الحاکم فی المستدرک ایضاً وقال قد اصحیح الشیخان بروایۃ ہذا الحدیث غیر
عبد الحمید بن حنان انتہی واخرجه ابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردويه
عن عبد اللہ بن ابی اسحاق اخرجه علی بن الجعد فی الجعدیات عن ابن عمر مرقوعاً

لے ہدایہ میں ہے کہ جب آدمی قریب لمرگ ہو جائے تو اس کو اس کی سیدھی کر دھ کر پر لٹا
دیا جائے اور قبیلہ رُخ کر دیا جائے جس طرح کہ اس کو قبر میں رکھا جائے گا۔

لے اور نہایت میں ہے کہ لحد کی حالت میں اس کو اس کی سیدھی کر دھ کر پر لٹا دیا جائے۔

لے اور فتح القدر میں ہے کہ مردہ کو سیدھی کر دھ کر لٹا نا سنت ہوئے کیلئے ممکن ہے
اس حدیث سے اس پر دلیل لائی جائے جو صحیحین میں براء بن عازب سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تو اپنی خواب گاہ پر آئے تو اسی طرح وضو
کر بیٹھے تو نماز کے لیے کرتا ہے۔ پھر اپنی سیدھی کر دھ کر پر لٹا دیا اور کہہ دے اللہ
میں نے اپنے نفس کو تیرے حوالے کر دیا، یہاں تک کہ فرمایا کہ اگر تو مرے گا تو فطرت
پر رہے گا۔

لے اور ایسا زیادہ کی شرح نقایہ میں ہے کہ قبیلہ کی طرف رُخ کیا جائے یعنی قبر میں وہ اپنے
سیدھے جانب قبیلہ رُخ لٹایا جائے۔

ایضاً قتال فی الفتاویٰ قاضی خان میں داخل المیت القبر من قبل القبلة ویومع
فیه علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة انتهى وقال فی الجوهرة بدوہ شرح القدر
بن ثابت امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین مات رجل من بنی عبد المطلب
فقال یا علی استقبل القبلة استقبالاً خلوأ جیباً بسم اللہ وعلی ملۃ رسول
اللہ وضعوه لجنبہ ولا تکبروا بوجہہ ولا تلقوه علی ظہرہ انتهى وفي مسند
الیزار عن معاذ بن جبل مرقوعاً فی حدیث طویل مشتمل علی ذکر تشفیع القبر
فی القبر ثم یضجہ الملائکۃ فی القبر علی شقہ الایمن مستقبل القبلة
انتهی.

لے اور یہاں شرح مواہب الرحمن میں ہے 'اس کے سیدھے بازو پر قبلاً رخ کیا جائے
جیسے کہ ابو داؤد و نسائی نے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
دریافت کیا کہ کبرہ گناہ کیا ہیں تو آپ نے فرمایا نہ اور اپنی ٹوہنی ایک یہ بھی آپ نے بیان فرمایا
کہ تمہارا رست الحرام کو جائز قرار دینا جو تمہاری زندگی میں اور تمہاری موت کے بعد تمہارا قید ہے۔
سکھ اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ میت قبر میں قبلاً کی طرف سے دائیں کی بائیں کی اور اس
میں اپنے سیدھے بازو پر قبلاً رخ رکھی جائے گی۔

سکھ احمد حمزہ قرہ شرح قدوری ہے کہ اسی کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا جس
کہ بتی عبد المطلب کے ایک شخص کا انتقال ہوا تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ اسے علی قبلاً کی طرف
اچھی طرح اس کا منہ کر دو اور سب مل کر کہو 'بسم اللہ علی غفرۃ رسول اللہ اللہ کے نام
سے اور رسول اللہ کی ملت پر اسکو اس کے بازو پر لٹا دو اور چہرہ کے بل اذو جانہ کر دو
نہ اس کو اس کی پیٹھ کے بل لٹاؤ۔

سکھ اور مسند بنی معاذ بن جہل سے مرقوعاً ایک ایسی حدیث میں جس میں قبر میں قرآن کی
شفاعت کا ذکر ہے یہ کیا ہے کہ پھر اس کو فرشتے قبر میں سیدھی کروٹ پر قبلاً رخ سلا
دیتے ہیں۔

وقال فی تحفۃ الملوك مع شرح سخة السلوك للعینی ویضج علی
بقۃ الایمن مرجحاً الیہا هكذا جرت السنة الیہا انتهى وقال فی
غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی بوجہ المیت الی القبلة فی القبر علی جنبہ
الایمن ولا یلقی علی ظہرہ قال السروجی فی شرح الہدایۃ ذکر فی کتب
المحب الشافعی واحمد بن حنبل بوضع تحت راسہ لیسۃ او حجرة ولم
تفعل علیہ من اصحابنا انتهى وقال فی المعیط وفي الحد یضج علی
شقۃ الایمن ووجہ الی القبلة هكذا او توارثت السنة انتهى وقال فی الدار
المختار و بوجہ الیہا وجوباً ویبغی کونہ علی شقۃ الایمن انتهى وهكذا
فی النہر الفائق والیجر المرائق والعالمگیریہ وشرح القدوری لعبد العزیز
المیدانی والسراج الوہاب والمستخلص الحقائق شرح کتالہ فائق ملاسکین
البروی وحلوا المع التوارحاشیۃ الدوا المختار والتاتارخانیۃ واكثر العباد

لے اور تحفۃ الملوك مع شرح سخة السلوك مصنفہ معنی میں ہے اور اس کو اس کی سیدھی
کروٹ پر اس کی طرف رخ کر کے لٹایا جائے اسی طرح سنت اس کی طرف رخ کرنے کی
کی جاری ہوئی ہے۔

سکھ اور غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی میں کہا ہے کہ میت کو قبلاً رخ کیا جائے قبر میں
اس کی سیدھی کروٹ پر اور پیٹھ کے بل نہ لٹایا جائے۔

سکھ سروبی نے ہدایہ کی شرح میں لکھا ہے کہ اصحاب شافعی و احمد بن حنبل کی کتابوں
میں لکھا ہے کہ اس کے سر کے نیچے ایک سینٹ رکھ دی جائے یا پتھر اور میں نے اپنے
اصحاب کا اس بارہ میں قول نہ پایا۔

سکھ اور معیط میں کہا کہ اور بعد میں وہ سیدھی کروٹ پر لٹایا جائے اور قبلاً کی طرف رخ
کیا جائے اسی طرح سے سنت پیدا آتا ہے۔

والبدائع وجامع الرموز وغیرہا من الکتب الفقہ الحنفیہ کذا فی دفع
الستر عن کیفیۃ احوال ورجوع الی القبۃ فی القبر مستقیلاً للقبۃ السنیۃ وایضاً قال فیہ ویکون
لوسی علی ما ذکر فی الحدیث علی جنب الایمن مستقبل القبۃ کما ینبغ فی الحدیث النہی قال فی کشف القصر
وشرح منہ کفۃ مرد با شدیمت یا زن نہاد شود میت را بر پهلوی راست او مستقبل قبلہ
کذا فی الخلاصۃ ودر عنایہ در اول باب الجنائز اتفاق روایات بر این و منع ذکر کردہ و در
شرح منہ کفۃ و نہادہ نہ شود بر پشت او تکیہ دادہ شود میت را پس پشت او بکمال
و مانند آن تا منقلب شود و در نہایہ حدیثی در امر باستقبال میت یسوی قبلہ
نہی از القاء او بر پشت نقل کردہ و نہادہ شود زیر سر او خشنہ کذا فی

سہ اور در مختار میں کہاہے کہ اس کی طرف منہ کرنا واجب ہے اور اسی طرح اس کا یہ بھی
کردہ پر لٹانا اور اسی طرح نہر خانی، بگردانی اور عالمگیری اور شرح قدوری مستحق قبول
میدانی اور مصابح دیاج اور مستفصل الحقائق شرح نسرا لدانی متوالفہ ملاسکین ہر وی اور
حوالہ لاوارع ماسشیہ در مختار تا کارخانہ و اکثر العباد اور بدائع اور جامع رموز وغیرہ
کتب فقہ حنفیہ میں ہے۔

سہ اسی طرح داخل کرنے کی کیفیت کے سلسلہ میں کبر اٹھانا اور قبر میں قبلہ کی طرف رخ کرنا
بھی ہے و نیز اس میں یہ بھی کہا ہے کہ اور اس کی نیت اسی طرح ہو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اسکے
کردہ پر قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہو جیسے کہ بعد میں ہوتا ہے۔

لکہ اور کشت الغطاء میں شیخ الاسلام نے فرمایا ہے کہ اور شرح منیہ میں کہا ہے کہ میت
خواہ مرد ہو کہ عورت میت کسیدھے پہلو پر رکھا جائے اور قبلہ رخ اسی طرح خدایں ہے۔
لکہ اور عنایہ میں اول باب جنائز میں اور روایات کا اتفاق اس وضع پر ذکر کیا ہے۔

عہ الا شرح منیہ میں کہاہے اور نہ رکھا جائے اس کی پیٹھ پر اور میت کو تکیہ دیا جائے اور
کی پیٹھ کے پیچھے خاک میں اور اسی کے منہ تاکہ لوٹے نہیں سہ اور نہایہ میں ایک حدیث اس
بارہ میں نقل کی ہے کہ میت کا رخ قبلہ کی طرف کیا جائے اور اس کو پیٹھ کے بل لٹا دے

الغراب النہی وقال فی الدرر البہیۃ للاصام الشوکانی و یوضع علی جنبہ الایمن
مستقیلاً السنی وقال فی المردۃ النندیہ شرح الدرر البہیۃ و ہوہا لا اعلم فیہ
خلافاً النہی وقال فی فتح القدیر شرح الہدایۃ و ذلک انہ علیہ السلام فی القبر
الشریف علی ثقۃ الایمن مستقبل القبۃ النہی فقط واللہ بحسنہ وتعالی اعلم
وعلہ اتم و احکم قد صحح الجواب و ہوا مطابق للسنة و الکتاب و خلافاً باطل من غیر
ثبوت والذی ابی العبد محمد سلامت اللہ علی عنہ۔

کتبہ ابو سعید احمد عفی عنہ ابو القاسم صراج الدین رامپوری شاگرد مولوی

محمد سلامت اللہ ۱۹۲۹ ارشاد حسین صاحب مرحوم

ابواب حق العبد القواب ولد حافظ محمد عمر خان ہذا الجواب صحیح محمد جعفر طیفان
محمد عبد الوہاب رامپوری محمد عبد الوہاب خان محمد جعفر علی عفی عنہ ولد محمد اکبر طیفان
علی الشیخ الدین والہ الموفق محمد طیب المکی المدرس الاول فی مدرسۃ عالیہ الہامیہ علی الانصاری

محمد طیب

روایات مذکورہ جواب مدعا محیب پر صریح ہیں ان روایات مدعا محیب بلا شبہ ثابت ہے
کہ فضل حق بقلم خود مدرس دویم مدرسہ عالیہ ریاست رامپور الجواب مطابق للسنة و الکتاب
العبد محمد ارشد علی عفی عنہ مدرس سوم مدرسہ عالیہ رامپور۔ جواب صحیح ہے۔

سے منع فرمایا ہے۔

سہ اور غرائب میں ہے کہ اس کے سر کے نیچے کوئی چیز رکھ دی جائے۔

سہ اور امام شوکانی کی درر بہیہ میں ہے کہ اس کو سیدھی کروٹ پر قبلہ رخ رکھا جائے۔
لکہ اور روضہ ندیہ شرح درر بہیہ میں ہے کہ یہ ان امور میں سے ہیں کسی کا اختلاف
نہیں جانتا۔

لکہ اور فتح القدیر شرح ہدایہ میں ہے اور یہ اس لیے کہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اپنی قبر مبارک میں اپنی سیدھی کروٹ پر قبلہ رخ ہیں۔

شرافت اللہ عفی عنہ مدرس سیشتم مدرس عالیہ ریاست رامپور
 الروایات والہ اعلم بالصواب محمد معز اللہ عفی عنہ مدرس مدرس عالیہ رامپور
 مرید بلا خوف والہ تعالیٰ اعلم بالصواب خادم شریعت رسول اللہ
 نعمۃ المذنبات والہ محمد لطف اللہ عفی عنہ امام مفتی رامپور
 مولانا محمد مراد آباد الجواب صواب محمد حسن مدرس مدرس شاہی مسجد مراد آباد
 من اجاب محمد ہدایت بعلی تجاۃ اللہ عن ذہر الملی والہ مفتی کھنوی شہر الہ آبادی
 محی الدین عفی عنہ مراد آبادی قاضی ریاست بھوپال الجواب صحیح والہ مفتی کھنوی کڈانک
 الجواب محمد صدیقی عفی عنہ مراد آبادی
 محمد قاسم علی عفی عنہ امام مفتی شہر مراد آباد
 جواب درست است محمد کل مدرس مدرسہ عالیہ مراد آباد
 الجواب صحیح محمد حسن عفی عنہ مراد آبادی مدرس اول ریاست بھوپال
 الجواب صحیح مولانا محمد حسن صاحب امرہبی کڈانک الجواب والہ اعلم بالصواب
 عبد الرحمن ابن مولانا عنایت اللہ قال فی مختصر الوقایہ
 کان اللہ ولوالدیہ والجميع المؤمنین مرحوم مدرس حال مراد آباد بوجہ الی القبر
 محمد ابو الفضل مشہور فضل خدام مسجد چوکی حسن خان مراد آباد

تصدیق علمائے دیوبند

الجواب حق صحیح بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی مفتی مدرس عالیہ
 الجواب صحیح بندہ مسکین محمد شمسین خادم مدرس عربیہ دیوبند
 الجواب صحیح بندہ محمد عفی عنہ اول مدرس عالیہ دیوبند
 العزیز الرحمن و توکل علی
 الہی عاقبت خود گردان



الجواب صحیح غلام رسول عفی عنہ مدرس مدرس عالیہ دیوبند الجواب صحیح احقر الزمان کل محمد علی
 مدرس مدرس عالیہ دیوبند الجواب صحیح محمد حسن عفی عنہ مدرس مدرس عالیہ دیوبند الجواب
 صحیح خلیل احمد عفی عنہ مدرس اول مدرس سہارنپور الجواب صحیح اشرف علی تھانوی
 عفی عنہ ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۲۲ھ

اشرف علی ازگروہ اولیاء

مولانا محمد علی دہلی :- الجواب صحیح محمد بشیر عفی عنہ محدث سہسوانی الجواب
 صحیح الہائے بیچ عبدہ احمد عفی عنہ مدرس مدرس سہسوانی علی جان مرحوم

تصدیق حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی :- در مسئلہ مذکورہ بالا حافظ
 سید زاہد حسن صاحب سلمہ اردہوی مفتی مدرس شاہی مسجد مراد آباد نقل فرماتے تھے
 کہ میں مجلس حضرت مولانا علیہ الرحمۃ میں حاضر تھا اور مسئلہ مذکورہ کا تذکرہ تھا۔ سو
 ارشاد فرمایا کہ میت کو دسپتے پہلو پر رخ بقیہ ہی لٹانا چاہیے اور ان میں مسنون
 ہے العید بندہ عزیر الدین عفی عنہ مراد آبادی

قبر میں دفن کرتے وقت پیری کی کڑی رکنا

سوال :- قبر میں بروقت دفن کرنے کے لیے ایک لکڑی درخت پیری کی ضرور
 رکھتے ہیں۔ جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- اس کا ضروری سمجھنا بدعت ہے اور پیری کی خصوصیت میں مشابہت
 روانہ کی ہے۔ لہذا اس کو ترک کرنا چاہیے اور اس کی کچھ اصل نہیں فقط۔

فل کی اجازت کے بغیر جنازہ سے جانا

سوال :- اگر کوئی بغیر دریافت کئے اہل میت کے جنازہ پر سے چلا جائے تو کچھ
 خطا وار تو نہیں ہے۔

جواب :- بدون اذن دلی میت کے جانا مکروہ ہے۔

ملفوظات

- ۱۔ جو لوگ شیعہ کو کافر کہتے ہیں ان کے نزدیک تو اس کی نفی کو ویسے ہی کفر سے
میں لپیٹ کر واپس دینا چاہیے اور جو لوگ فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک ان کی
تجہیز و تکفیر حسب قاعدہ ہونا چاہیے اور بندہ بھی ان کی تکفیر نہیں کرتا۔
- ۲۔ جب کسی زمین غیر وقف میں میت کا استخوان بوسیدہ ہو جائے تو نہ راجعت بنا
اس پر درست کہتے ہیں۔ تو درخت کا لٹکا چلنا پھرنا سب درست ہوا اور
زمین کا کھودنا بھی درست ہوا البتہ اس کا کوئی حد نہیں معین۔ شورش زمین میں جلد
مردہ بوسیدہ ہو جاتا ہے۔ غیر شورش زمین میں بدیر فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
- کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

رشید احمد

مسائل منثورہ !

انجمن حمایت الاسلام لاہور کی کتابوں کا مرکز

- سوال :- انجمن حمایت الاسلام کا مذہب کیا ہے اور اس انجمن جو کتابیں اردو میں
وینیات کی تالیف فرماتی ہیں بچوں کو ان کا پڑھانا مفید ہو گا یا نہیں۔
- جواب :- انجمن حمایت الاسلام کا مذہب اہل سنت والجماعت ہے اور ان کی
کتابیں وینیات کی اچھی ہیں گو بندہ کے تمام وکمال دیکھا نہیں ہے ان کے پڑھانے
سے بچوں کو ان شاء اللہ نفع ہو گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تقویۃ الایمان و صراط مستقیم

- سوال :- کتاب تقویۃ الایمان و ایضاً الحق و صراط مستقیم تینوں کتب کس کی تصنیف
سے ہیں اور کتاب حجة اللہ بالحق کس کی تصنیف سے ہے یعنی اس کے مؤلف
کون ہیں؟

جواب :- حجة اللہ بالحق حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف

ہے اور صراط مستقیم و تقویۃ الایمان جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید کی ہے۔
ایضاً الحق باندہ کو یاد نہیں ہے کیا مضمون ہے کس کی تالیف باقی ان تینوں کتابوں سے
میں واقف ہوں اور اس خاندان سے مستفید اور ان کے عقائد و خیالات پر پورا مطلع
ہوں مردودہ کو جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جس قدر استیصال فرمایا
ہے حق تعالیٰ ان کو جزائے خیر سے مجلس مولود اور اس میں قیام وغیرہ کی نسبت بارہا
کہا گیا ہے دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد علیہ لوہاب نجدی کا مذہب

- سوال :- عبد الوہاب نجدی کیسے شخص تھے؟
- جواب :- محمد بن عبد الوہاب کو لوگ وہابی کہتے ہیں وہ اچھا آدمی تھا سلفہ کہ مذہب
حنبل رکھتا تھا اور عامل بالحدیث تھا بدعت و شرک سے روکتا تھا مگر تشدید اس کے
مراج میں تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وہابی کا عقیدہ

- سوال :- وہابی کون لوگ ہیں اور عبد الوہاب نجدی کا کیا عقیدہ تھا اور کون مذہب
تھا اور وہ کیسا شخص تھا۔ اور اہل نجد کے عقائد میں اور شی حنفیوں کے عقائد
میں کیا فرق ہے؟
- جواب :- محمد بن عبد الوہاب کے معتقدیوں کو وہابی کہتے ہیں۔ ان کے عقائد مردودہ
تھے۔ اور ان کا مذہب حنبلی تھا۔ البتہ ان کے مراج میں شدت تھی مگر وہ اور ان
کے معتدی اچھے ہیں۔ مگر ہاں جو حد سے بڑھ گئے ان میں فساد آگیا اور عقائد
سب کے مستحد ہیں۔ اعمال میں فرق حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کا ہے۔

حبیب حسن واعظ سہارنپوری

- سوال :- یہاں پر ایک شخص واعظ حبیب حسن سہارنپوری آئے تھے انہوں نے اکثر
مقائین و مسائل رطب و یابس فرمائے اور حضور کی نسبت جو پوچھا جاتا تھا تو سکوت
کرتے تھے۔ اگر ان کا حال معلوم ہو تو مطلع فرمائیے کہ کس عقائد کے ہیں اور کس عقائد

کے ہیں، یہاں تو ایک فعل کے تین پارے فاعل پڑھتے تھے زیادہ عداوب اس امر سے بالضرورت غافل نہ فرمایا جائے۔ فقط

جواب :- حبیب حسن کوئی واعظ بہاؤ پوری بندہ کو معلوم نہیں اور نہ کوئی عالم وہاں اس نام کا ہے۔ لوگوں نے باوجود جہل کے اردو کتب دیکھ کر غلط سمجھ لیا کی معاش کے واسطے اختیار کر لیا ہے۔ خلیفہ کو گمراہ کرتا ہے۔ حق تعالیٰ پناہ دیوے اگر بندہ کو معلوم ہوتا تو صاف لکھتا۔۔۔ مگر یہاں کوئی مولوی اس نام کا نہیں وہاں کے سب علماء سے بندہ واقف ہے۔ فقط والسلام

حضرت معاویہ کا یزید کو خلیفہ بنانا

سوال :- حضرت معاویہؓ نے اپنے رب و رب و یزید علیہ کو ولی عہد کیا ہے یا نہیں؟
جواب :- حضرت معاویہؓ نے یزید کو خلیفہ کیا تھا۔ اس وقت یزید اچھی صحت میں تھا۔ فقط

حضرت معاویہؓ کا وعدہ حسینؓ سے

سوال :- جب کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت امام حسینؓ سے اقرار نامہ لکھا تھا کہ تا زندگی یزید علیہ کو ولی عہد نہ کروں گا۔ پھر حضرت معاویہؓ اپنے قول سے کیوں پھر گئے اور یزید علیہ کو کیوں ولی عہد کیا۔ صحابی سے اقرار تو بڑا بعید معلوم ہوتا ہے قمار باز اور شراب خور یزید پہلے ہی سے تھا یا ولی عہدی۔۔۔ وقت نہ تھا۔ مفصل۔۔۔ کس طور پر ہے۔

جواب :- حضرت معاویہؓ نے کوئی وعدہ عہد یزید کو خلیفہ کرنے کا نہیں کیا یہ اہلیات و قائل ہیں فقط۔ یزید اول صحابہ تھا بعد خلافت کے خواب ہوا تھا۔

کیا شمر حافظ قرآن تھا

سوال :- وسط میں ہے کہ شمر قاتل امام حسینؓ بڑا حافظ قرآن تھا۔ بروقت قتل کرنے امام ہمام کے نو مسلمانہ ذرا دیر میں پڑے تھے۔ یہ سچ ہے یا غلط ہے؟

جواب :- یہ قیصر ڈھکوسلا جہاں واعظین کا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب طہارت کے مسائل

باب غسل و وضو کا بیان

سوال :- اگر کسی شخص کو انزال ہو اور بعد انزال کے پیشاب نہ آیا اور اس نے پتہ نہ لکھ لیا۔ بعدہ بقیہ قطرہ منی اپنی جگہ سے اگر ذکر میں پوجہ پتہ کے اندر ہی رہا بعد وہ تین قطرہ کے ساتھ وہ روئی نکلی تو اس شخص کو اعادہ غسل واجب ہے یا نہیں اور یہ شخص بویہ قطرہ مرض کے پتہ نہ لکھا تھا۔ اب حضور قطرہ منی کے ساتھ اس کا کیا حکم ہے۔ اور پتہ خشک نکلے یا تر ذکر سے تو ہر دو حالت میں ایک ہی حکم ہے یا فرق ہے۔ فقط

جواب :- اگر بعد اخراج پتہ پھر خروج منی ہوا ہے۔ تب تو امام صاحب کے نزدیک غسل کا اعادہ لازم ہو گا اور اگر بعد اخراج پتہ پھر منی نہیں نکلی تو اعادہ غسل واجب نہ ہو گا۔ پتہ اگر منی میں بھیگی ہے تب تو بحکم منی ہے اور اگر ندی میں نہ ہو تو بحکم ندی اور پیشاب میں تر ہو تو بحکم پیشاب اور اگر خشک ہو تو اس کا وضو بھی قائم ہے اور غسل بھی۔ فقط والسلام تعالیٰ اعلم

سہر کے مسح کرنے کا بیان

سوال :- وضو میں سہر کے مسح کے واسطے پانی ہاتھ میں لے کر ڈال دیتے ہیں۔ یعنی پھر ک کہ مسح کرتے ہیں آیا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- سہر کے مسح کے واسطے اس قدر پانی لیوے کہ مسح ہو جائے چلو پھر کہ مسح کرنا اسراف ہے اگر پانی ڈالے گا تو غسل ہو جائے گا اور وہ مسح نہیں ہے فقط

استنجے کا بچا ہوا پانی !

سوال :- جس پانی سے چھوٹا استنجا پاک کیا ہے اس باقی پانی سے وضو جائز ہے یا نہیں یا مکروہ ہے ؟

جواب :- اس پانی سے وضو بلا کراہت جائز ہے ۔ فقط

وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر وضو کا پانی لوٹے میں گر جائے وقت وضو کرنے کے تو پانی لوٹے کا مکروہ ہو جاتا ہے یا نہیں ؟

جواب :- وضو کا قطرہ لوٹے میں گرنا مکروہ ہے مگر وہ پانی مستعمل نہیں ہوتا ہذا اس سے درست ہے ۔

آنکھ دکھنے کی وجہ اگر پانی آنکھ سے ہے

سوال :- آنکھ دکھتی ہوئی میں جوڑھید آجاتا ہے تو زید کہتا ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ۔ کیونکہ یہ خون سے بنتا ہے زید کا قول صحیح ہے یا نہیں ؟

جواب :- آنکھ دکھنے میں جو پانی نکلتا ہے پاک ہے اگرچہ بعض نے ناپاک کہہ دیا ہے لیکن تحقیق کے خلاف ہے فقط واللہ اعلم

شک سے وضو جانے کا حکم

سوال :- حدیث لا وضوء الا من صوت اور یح اس کا کیا مطلب ہے ۔ آیا جس ریح میں آواز اور بو ہو وہ ریح نہیں ہے نہ اس سے وضو جائز ہے یا وہ کھار ہے ریح کے ساتھ یہ دونوں ضروری ہیں یا نہیں ۔

جواب :- اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وضو ٹوٹنے کا یقین ہو جائے جیسے کہ آواز سننے سے یا بدبو سونگھنے سے یقین ہو جاتا ہے اس وقت وضو ٹوٹ جاتا ہے

اور جب یقین نہ ہو تو محض شک سے وضو نہیں جاتا ۔ فقط واللہ اعلم

جہی ہوئی مستی سے وضو اور غسل پر اثر

سوال :- مستی کا استعمال عورتوں کو جائز ہے یا نہیں اس سے جو ریحیں دانتوں

میں جم جاتی ہیں اور وضو اور غسل میں پانی دانتوں کے نیچے نہیں پہنچتا مانع طہارت ہے یا نہیں اگر کوئی قصداً دانتوں میں ایسا مصالحہ پہنچائے کہ بلا دانت جدا ہوئے وہ مصالحہ جدا ہو اس میں کچھ قباحت شرعی ہے یا نہیں ۔

جواب :- مستی اگر جم جائے تو مانع وضو نہیں مگر مانع غسل ہے اور اگر قصداً کسی دوا سے خالی جگہ کو بھر کر بھرا کر کیا گیا ہے تو اس کا حکم مثل جرد و بدن کے ہو گیا وہ ان صحت غسل کو نہیں ہے ۔ فقط

وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکنے کا حکم

سوال :- میں نے سنا ہے کہ اگر بعد وضو کے رومالی پر پانی چھڑک لے تو قطرہ کا اگر احتمال ہو تو اس کو نہ دیکھے اور نہ وضو کرے لہذا یہ مسئلہ صحیح ہے یا غلط ہے ۔

جواب :- یا بھائیہ پر بعد وضو پانی چھڑکنا بغرض رفع وسوسہ درست ہے مگر جو شخص کہ اس کو قطرہ کا مرصع ہے وہ پانی ہرگز نہ ڈالے کہ اندیشہ یا بھائیہ نفس ہونے کا ہے ۔ اور اگر اتنا میں قطرہ آگیا تو یا بھائیہ یقیناً ناپاک ہو جائے گا ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔

وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکنا فرض ہے یا واجب

سوال :- جب وضو سے قارح ہو تو شرعاً کیا ہے یعنی رومالی پر پانی چھڑکنا کیسا ہے آیا جائز ہے یا نہیں اور یہ فرض ہے یا واجب یا مستحب ۔

جواب :- دفع وسواس کے لیے بعد وضو محض پانی رومالی پر چھڑک لینا بہتر ہے اگر نہ چھڑکے تو گناہ نہیں ہے نہ اس سے واجب فوت ہوتا ہے نہ فرض فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

جس کو قطرہ آتا ہو وہ وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکے یا نہیں

سوال :- حضور نے تحریر فرمایا ہے اس کی تفصیل ذیل میں ہے مرصع قطرہ کا نہیں ہے بلکہ بعد پیشاب کبھی جو سٹپ ہو اور دیکھا تو قطرہ آیا اور بعض مرتبہ دیکھا تو نہیں آیا ۔ لہذا ایسی حالت میں یا جامہ کی رومالی دیکھنا چاہیے یا فقط نہ کر لینا کافی ہے ۔

جواب: درمیں سے یہی مراد ہے کہ اس شخص کو گاہ گاہ قطرہ آتا ہے تو ایسے شخص کو بعد وضو و نماز پانی نہ ڈالنا چاہیئے بلکہ جب سسبہ ہو اس کو دیکھ لیا چاہیئے۔

وضو اور غسل کے لیے پانی کا وزن

سوال: در وضو اور غسل کے واسطے کتنا پانی صرف کرنا مستون ہے میرے ہنجرے وزن تحریر فرما دیجئے؟

جواب: در وضو میں ڈیڑھ سیر یعنی پانی کی اجازت ہے اور غسل میں چار سیر کی۔ فقط والسلام۔

نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز کا حکم

سوال: جو وضو جنازہ کی نماز کے واسطے کیا ہے اس وضو سے نماز فرض پڑھ لیرے یا نہیں؟

جواب: در فرض درست و جائز ہے۔ فقط والسلام تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم

سوال: جو وضو جنازہ کی نماز کے واسطے کیا ہے اس سے تحیۃ الوضو اور نماز فرض پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: نماز جنازہ کے واسطے جو وضو کیا ہے اس سے نماز فرض، سنت نفل، اشراقہ چاشت، تحیۃ الوضو سب جائز ہیں۔ فقط

جو وضو یا تیمم نہ کر سکے وہ نماز کیسے پڑھے

سوال: اگر بوجہ نہ ملنے پانی یا مٹی کے وضو و تیمم نہ کر سکے تو نماز کس طور پر پڑھنی چاہیئے یا قضا کر دیوے۔

جواب: اگر ایسا موقع ہو جائے تو وہاں تشہد یا مصلین کرے اور نماز کو قضا کر لیرے یہ مذہب امام صاحب علیہ الرحمۃ کا ہے۔ فقط والسلام تعالیٰ اعلم

اس پانی کا بیان جس سے وضو اور غسل جائز ہے

کس تالاب کا پانی نجس نہیں ہوتا

سوال: ایسا تالاب جو گرمیوں میں کسی قدر خشک ہو جاتا ہو اور آہا بارش میں طوبی و دلیں کر کسی موسم میں عشر در عشر سے کم نہیں رہتا اور اس میں اکثر نجاست مثل بول و پلازہ شہر کا پانی وغیرہ بھی شامل ہوتا رہتا ہے۔ لیکن تاہم اوصاف ثلاثہ میں تغیر نظر نہیں آتا۔ بلکہ ہر طرح صاف رہتا ہے۔ لہذا یہ ظاہر ہے یا نجس؟

جواب: یہ تالاب ظاہر ہے اور ہرگز نجس نہیں ہر موسم میں پاک رہتا ہے۔ فقط والسلام تعالیٰ اعلم۔

وہ درود تالاب ل و برادر پڑنے نجس نہیں ہوتا

سوال: تالاب وہ درود بہت زیادہ قریب ہستی کہ ہے اہل ہستی کو اس کے اطراف و جوارب میں بول و براز کا بھی اتفاق ہوتا ہے۔ برسات میں اگر پڑ نہ ہو اور باہر ٹوٹ پھوٹ کر بھی نہ نکلا ہو۔ اس صورت میں ظاہر ہے یا غیر ظاہر اور اہل ہستی کو اس کی ضرورت شدید ہے کوئی دریا وغیرہ نہیں جس میں دھوبی کپڑا وغیرہ دھوئیں۔ البتہ کنویں بہت ہیں۔

جواب: یہ تالاب پاک ہے اگرچہ باہر نہ نکلا ہو۔ فقط

وہ درود پانی کب نجس ہوگا

سوال: آج کل جنگلوں میں بارش کا پانی گڑھوں میں جمع رہتا ہے اور جس وقت ہر بند ہو جاتی ہے تو کسی قدر فہر کا پانی بھی جمع گڑھوں میں ہو جاتا ہے۔ گاؤں کے لوگ اس سے وضو کر لیا کرتے ہیں اور مست ہے یا نہیں اور کس قدر پانی میں حکم شہر وضو کرنے کا ہے۔

جواب: اگر پانی وہ درود ہے تو کسی ناپاکی سے ناپاک نہ ہوگا۔ جب تک اس

کارنگ و بوز مرزہ بجا ست سے نہ بدل جائے۔ اور اس میں غسل اور وضو سب کچھ درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

باب کنویں کے احکام و مسائل

کنویں سے زندہ مرغی نکلنے کا حکم

سوال: مرغی کنویں میں جا پڑی اور کچھ دیر کے بعد زندہ نکلی دو عالم فرماتے ہیں کہ بغیر تین سو ساٹھ ڈول پانی نکالنے کے اس پانی کا استعمال حرام ہے خیال ہیٹ کر دینے کے کنویں کے اندر پس کتب نہ سب میں یہ مسئلہ کیونکر ہے؟
جواب: اگر ہیٹ نکلتا ثابت ہو جائے تو پانی نکالو ورنہ حاجت نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔

من لوٹے کنویں کے گڑھوں میں کتوں کے پانی پینے کے بعد کا حکم

سوال: ایک شخص نے کنویں کا مشہد حضور کا فتویٰ سن کر کہا جب کہتے تھے پانی پیا اور ہر وقت پانی ان گڑھوں میں بھرا نہیں رہتا۔ اگر وہ ناپاک ہی تھا تو بھی سیکڑوں ڈول دھو کر سے کیلینج کر اہل محکمہ کے خیرج میں آگئے۔ اب تک پاک نہ ہوا ہے گا۔ طے اناج کے ناپاک ہونے سے دھڑکوں کی تقسیم میں اناج پاک ہو جاتا ہے کبھی پانی بھر جاتا ہے کبھی خشک ہو جاتا ہے اس کا جواب مرحمت ہو؟

جواب: جب اس گڑھے سے کہتے تھے پانی فی لبہ تھا اگر اس کے دو چار روز تک برابر پانی کیلینج آ رہا تو واقعی کنواں پاک ہو گیا مگر اہل محکمہ کے سب ظروف و جہاز وغیرہ نجس ہوں گے اس لیے کہ وہ پانی جو سب کے گھر پہنچا ہے نجس ہے یقیناً بمخلاف تقسیم شدہ علقہ کے اس میں کوئی حصہ یقیناً نجس نہ تھا۔ بلکہ احتمال دونوں طرف تھا اور یہاں جو محکمہ میں تقسیم ہوا ہے وہ سب پانی ناپاک ہے۔ فقط

کنویں میں اگر جوتا گر جائے تو اس کا حکم

سوال: چاہ میں جوتا گر جائے سے کس قدر پانی نکالا جاوے گا؟
جواب: اگر جوتا ناپاک ہے تو تمام پانی نکالے گا اور اگر پاک ہے تو کچھ نہیں۔

نجس کنویں کے پانی سے پائے ہوئے کلاب کا حکم

سوال: طلوع آفتاب سے پہلے ایک کنویں میں سے پانی لا کر اس سے کلاب کیلینج اور صدا آدمیوں نے پانی اس سے بھرا دس بجے دن کے معلوم ہوا کہ ایک بلی مردہ اس میں پڑی ہے مگر پوست اس کا بالکل نکلا نہیں ہے نہایت سخت ہے وہ کلاب جو اس پانی سے تیار ہوا ہے اس کا شرعاً کیا حکم ہے۔ آیا وہ فروخت کیا جائے یا پھینکا جاوے فقط

جواب: در صاحبین علیہما الرحمۃ کے مذہب کے موافق یہ کلاب پاک ہے کہ احتمال ہے کہ شب کو بلی کا بیچہ نہ گرا ہو پس اس کو فروخت کرنا مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

من لوٹے کنویں کے گڑھوں سے کتے پانی پی لیں تو اس کا حکم

سوال: ایک کنویں کی من لوٹ گئی ہے اور گڑھے بھی ہو گئے ہیں۔ جب ان گڑھوں میں پانی بھرتا ہے تو وہ کنویں کی طرف بوجہ نیچا ہونے کے جاتا ہے۔ بعض مرتبہ ایسا بھی دیکھا کہ ان گڑھوں میں کتے نے پانی پیا لہذا اس کنویں کا حضور کیا حکم دیتے ہیں۔ فقط

جواب: جب کتے کا پانی پیا اور اس پانی کا کنویں میں جانا یقینی یا غالب گمان ہو تو کنواں نجس ہے۔ فقط

ملفوظات

۱۔ از بندہ رشید احمد غفری عنہ بعد سلام مستوفی آنکہ مذہب صاحبین در باب چاہ کہ روینہ کے وقت سے حکم بجا ست ہو یہی معمول فقہاء کا ہے اور بعض نے فتویٰ بھی اس پر دیا ہے لہذا اگر سہولت عوام کی وجہ سے اس پر عمل ہو۔

مردہ درست جانتا ہے اور اس وقت میں اس پر علماء کو فتویٰ دینا جائز
جانتا ہے کہ قول صاحبین بھی مذہب امام صاحب ہی ہے علیہم الرحمۃ مگر
دیکھنے کے وقت سے تجس ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وقوع ممکن ہو مشا
کوئی پر لوگ برابر صبح سے دوپہر تک پانی بھرتے رہے خالی نہیں ہوا اور
دوپہر کو جانور نکلا تو ایسی حالت میں صبح سے پہلے تجس کہا جائے گا کہ اس
حالت میں لوگوں کے بھرنے تک جانور نہیں گر سکتا۔ البتہ اگر درمیان صبح
دوپہر کے پانی بھرتے والوں سے خالی بھی نہ رہا ہو تو آخر خلوص کے وقت
سے حکم دیا جائے گا۔ فقط والسلام

باب نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل

منہ کی رال کا حکم !

سوال :- سوتے وقت منہ سے رال جو بعض شخص کے جاری ہوتی ہے یہ کہتا
ہے کہ اس سے کپڑا پلید ہو جاتا ہے۔ لہذا کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟
جواب :- بد رال پاک ہے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ فقط

کھٹیاں کے غلہ کا حکم

سوال :- خدمن گاہ میں جب کہ غلہ تیار کرتے ہیں تو نرگاوان کا پیشاب اور گوبر
غلہ گندم وغیرہ میں جذب ہوتا ہے پھر غلہ کے جواز کی صورت کس طرح پر ہے
جواب :- جب وہ تقسیم ہو گیا سب کے حق میں پاک ہو گیا۔ اگر کچھ از گوبر کا دیکھے
توصاف کر دیوے۔

گوبری کا حکم

سوال :- مسئلہ گوبری دینا جائز ہے یا نہیں جس جگہ مرغی کی سرگین گر کر خشک ہو
گئی ہو اور وہاں لوٹا خشک یا تر رکھ دے تو وہ لوٹا ناپاک ہے یا پاک اگر مرغی

کی سرگین کی احتیاط کرے تو ان کا پالنا چھوٹتا ہے۔ فقط
جواب :- گوبری دینا جائز ہے مگر جب وہ گوبر نہ رہے تب تو پاک ہے اور
اس سے پہلے پہلے تجس ہے اگر ناپاک جگہ خشک ہو گئی اور نجاست کا اثر نہ ہو
بود مردہ نہ رہا تو پھر وہ جگہ پاک ہو گئی اب وہاں تر چیز رکھنے سے ناپاک نہ ہوگی
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شراب گر سرکہ بن جائے تو اس کا حکم

سوال :- شراب میں نمک ڈالنے سے پاک ہو جاتی ہے یا نہیں؟
جواب :- شراب جب سرکہ بن جاتی ہے تو پاک ہی ہو جاتی ہے نمک سے ہو یا کسی
اور ذریعہ سے۔ فقط

مردہ جانور کی اُون کے متعلق حکم

سوال :- مردہ جانور بکری بھیڑ کی اُون کا کھل استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟
جواب :- مردہ جانور بکری بھیڑ وغیرہ کی اُون پاک ہے اور اس کے کھل کا استعمال
درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بتی چوبے کوئے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم

سوال :- اگر کھانے میں دودھ میں بتی یا چوبے یا کوئے سے منہ ڈال دیا تو کھانا
درست ہے یا نہیں؟

جواب :- ان چیزوں کا جھوٹا حرام اور تجس نہیں ہے اگر نہ کھائیں تو بہتر۔ کھالیں
تو کچھ حرج نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کولہو کے رس کا حکم

سوال :- کولہو جو یہاں چلتے ہیں اس میں سارا کاروبار چھارہ اپنے ہاتھ سے
کرتے ہیں۔ یعنی رس کا نکالنا اور رس میں ہاتھ ڈالنا اور رس کا اپنے برتن میں

فروخت کرنا مسلمانوں کو ان کے ہاتھ کے چھوٹے ہوئے رس کا لینا جائز ہے یا نہیں یا وہ رس نجس ہے اور ناپاک ہے۔ علی ہذا پانی ان کے ہاتھ کا پاک ہے یا نجس ہے۔ ایسے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ فقط جواب :- جب تک یقین اس امر کا نہ ہو کہ چار کے ہاتھ نجس ہیں حکم نجاست رس وغیرہ پانی پر نہ ہوگا۔ پس صورت موجودہ میں خریدنا رس کا مسلمان کو درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی مفتی مدرسہ عالیہ عربیہ دیوبند

منی کا حکم

سوال :- حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خشک منی ناپاک نہیں ہے یا کہ کتاب میں لکھا ہے اور دھوئے اور پونچھنے کی کچھ ضرورت نہیں کیا وجہ کہ ایسی پیید چیز کو پاک لکھا ہے؟

جواب :- منی کا پیید ہونا آپ سے نزدیک ہے ان کے یہاں نہیں اور اس کی لم آپ نہیں سمجھ سکتے۔ یہ علمی بحث ہے کہ جس کے بیان میں ملول ہے ہم اود آپ متقلد ہیں۔ ہم کو علماء کا فرمانا بسرو چشم قبول ہے۔ فقط

ناسور کے پانی کا حکم

سوال :- ایک شخص کے ناسور سے کھانے کے وقت پانی نکلتا ہے اور وہ پانی کپڑوں کو لگتا ہے تو ان کپڑوں سے نماز درست ہے یا نہیں؟

جواب :- ناسور کا پانی نجس ہے اگر قدر وہ ہم سے زیادہ لگے گا تو نماز صحیح نہ ہوئے گی کم میں بکراہت ادا ہوتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سرخ پٹیا کا حکم

سوال :- پوٹیا کا سرخ رنگ استر میں لگانا چاہیے یا نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ

پٹیا میں شراب پڑتی ہے صحیح کیسے ہے۔
جواب :- پوٹیا کا رنگ مشتبہ ضرور ہے اگر بالیقین یثابت ہو جائے کہ اس میں شراب قطعاً حرام ہے اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ شراب نہیں پڑتی جائز ہے۔ صورت موجودہ مشتبہ ہونے میں تردد نہیں اعتیاط ترک کرنے میں ہے اور رنگ پختہ کا دھوا لینا مناسب ہے۔

پٹیا کا حکم

سوال :- پٹیا کچی یا پختہ کا بغیر دھوئے ہوئے مردوں اور عورتوں کو استعمال جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- پٹیا کا رنگ ناپاک ہے فقط۔

پٹریہ کے نجاست کی وجہ

سوال :- پوٹیا سرخ رنگ کی رنگی ہوئی رضائی میں ڈالنا کیسا ہے؟

جواب :- پوٹیا میں کہتے ہیں شراب پڑتی ہے اور یہ بھی تحقیق ہے اور شراب نجس ہے۔ اس واسطے نہ ڈالنی چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

پٹریہ میں رنگا ہوا کپڑا کیسے پاک ہوگا

سوال :- پوٹیا میں کپڑا رنگا ہوا۔ اور اس کو ایک مرتبہ پانی میں نکال دے اور نہ پوٹیا اور نہ ملے اور ویسے ہی پھیلا دے تاکہ خود خشک ہو جائے اور بعد خشک ہونے کے پاک ہو جائے گا یا نہیں یا ایک مرتبہ مل کر دھونا ضرور ہے۔

جواب :- کپڑا پوٹیا کا جو ناپاک ہو اس کا رنگا ہوا تب تک پاک نہ ہوگا جب تک رنگ نکلتا رہے گا۔ جب رنگ نکلتا بند ہو جائے گا تب پاک ہوگا فقط۔ واللہ اعلم۔

از بندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام مسنون آنکہ بندہ نے پختہ رنگ کو پاک نہیں کہا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ اس پٹیا میں رنگ کر پھر دھو لیا جائے تو پاک کرنے کے بعد اس کا استعمال جائز ہے اور مدار رنگ کے پاک ہونے کا تحقیق

پر ہے۔ مولوی ارشد حسین صاحب کو تحقیق ہو گیا ہو گا۔ بندہ کو تحقیق نہ ہوا۔
فقط والسلام۔

پڑیہ میں ننگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ
سوال :- کوئی شراب رنگ پختہ کہ دم مسفوح سے بنائی جاتی اور کوئی عام یا شراب
کی آمیزش اس میں ہو جیسا کہ آج کل بہت گولیاں بکیتی ہیں۔ ان میں کچھ رنگنا اور اس
سے تیار پڑھنا جائز ہے یا نہیں

جواب :- جو رنگ پختہ کہ جس میں شراب یا دم مسفوح ہے اس کو اگر تین دفعہ دھو
لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس سے نماز پڑھنی درست ہے۔ علیٰ ہذا
کچھ رنگ کی گولیاں تین دفعہ دھولے کے بعد پاک ہو جاتی ہیں۔ فقط واللہ اعلم
مشی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے

سوال :- مشی کا برتن اگر کسی طرح سے ناپاک ہو جائے تو کس طرح پاک کیا
جائے ؟ فقط

جواب :- مشی کا برتن اگرچہ کوئی تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے
کوئی طرہ خاص اس کے دھونے کا نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

ملفوظات

- ۱۔ بعد سلام آنکہ اعادہ نماز کا اس وجہ سے ضرور نہیں بتایا گیا کہ بعض شرابیں
سواچار کے اس قسم کی ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک وہ نجس نہیں مگر فتویٰ
امام صاحب کے قول پر نہیں اور اس رنگ میں متحقق نہیں کہ کون سی شراب
پڑتی ہے پس سبب مسئلہ مختلف فیہا ہوتے کے آسانی کی وجہ سے اعادہ
نماز کو نہیں کہا گیا مگر نجاست میں عمل امام محمد کے مذہب پر بتایا گیا تھا اور
ولایت سے جو کچھ آتا ہے اس میں شراب نجس کا پڑنا ہم نے نہیں سنا فقط
- ۲۔ جو جبینٹ یا بانات وغیرہ پختہ رنگ ہے۔ وہ تو ہر حال پاک ہے اگرچہ اس
میں نجاست پڑے کیونکہ بعد رنگ کے اس کو دھو کر صاف کرتے ہیں اور

جو خام رنگ ہیں ان کا حال معلوم نہیں کہ اس میں کچھ نجس ڈالنے میں یا نہیں
لہذا اس پر حکم نجاست نہیں ہو سکتا کہ اصل شے کی طہارت ہے ہاں میں
کو تحقیق ہو گیا کہ نجس اس میں پڑتا ہے اور نجس دھویا جاتا اس کو استعمال نہیں
کرنا چاہیے۔ بندہ کو جو محقق ہوا تو یہ ہے کہ بازار میں جو رنگ فلوئس فلوئس
کو پڑیا فروخت ہوتی ہے اس میں شراب ہے اور بس لہذا اس کی نجاست
کا اظہار کیا گیا ہے۔ پوڑیہ جو تہ جو پاک ہے بوجہ عدم تیغ نجاست کے
ہے اگر کسی جو تہ خاص میں محقق ہو جائے کہ نجس لگا ہے وہ ناپاک ہی ہو
گا۔ لہذا جو تہ کو پڑیا پر قناس نہیں کر سکتے تبدیل مہیت بھی پتا نہیں بلکہ ترکیب
نجس با ظاہر ہے جیسا نجس آب میں گوشت یا روٹی پکائی جائے اس کو تبدیل
ماہیت نہیں کہتے بلکہ غوک مضائقہ نہیں کہ ماوہ و صورت ہر دو بدل گئی مگر
شراب میں گوہر مشی میں سو یہاں تبدیل مہیت ہے کہ نہ وہ ماوہ سابق رہا نہ
صورت پہلی رہی ترکیب میں مہیت نہیں پٹی ترکیب پیدا ہو جاتی ہے
اس کا اعتبار نہیں دھونے سے البتہ پوڑیہ کا رنگ کچھ پاک ہو جاتا ہے
ایک بات باقی ہے اگر وہ صاحب بنائے والے نے تو تحقیق کروں گا۔
شاید اس میں کوئی صورت جو اندہ پیدا ہو جائے۔ سو دیکھئے وہ کب ملتے ہیں
اب تو منع ہی کر دینا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم

۳۔ شراب مسکھ مطلقاً نجس ہے امام محمد کے یہاں اس پر فتویٰ دیا ہے۔ درمختار
میں مذکور ہے اور یہی مذہب بندہ کے اساتذہ کے یہاں رائج ہے۔
تبدیل مہیت ہوئے صورت کی تبدیل سے ہوتا ہے کہ حقیقت دیگر
ہو گئی نہ ترکیب سے ورنہ روٹی خمیر سے گوشت سے درست ہو شراب سے
مرکب دوا حلال ہو یہ باطل ہے سرکہ میں تبدیل مہیت پوڑیہ میں نہ ترکیب ہے
نہ تبدیل مہیت منہا ئے مسکھ سمیت ہے۔ ملاحظہ شراب بھی شراب ہی
ہوتی ہے۔ اگرچہ تیزاب بن جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

۴۔ خمر خواہ انگوری ہو یا غلہ اور جو کی غرض کل مسکر حرام نجس ہے۔ امام محمد کے نزدیک اور اس پر ہی فتویٰ دیا گیا ہے اور ہمارے اساتذہ نے جو زمانہ گذشتہ میں نان پاؤ کا قصہ و تکرار ہوا تاریکی کے سبب سے اس کو منع اور حرام لکھا۔ لہذا بندہ کے نزدیک راجح مذہب یہی ہے۔ سو تحقیق اس خمر کی کہ پڑیہ میں پڑتی ہی نہیں۔ بہر حال اختلاف میں احتیاط تو اوروں کو بھی بہتر ہے۔ ظاہر احادیث میں موجود تو سب مسکر کی خمریت کو چاہتا ہے۔ کل مسکر خمر صاف موجود ہے۔ وان من المنطہ لکمر ابھی اب تاویل کا باب واسع ہے۔ والشی اذ ثبت بلوازمہ خمر ہے تو حرام بھی نجس بھی ہے ظنی قطعی کے فرق میں تحقیف ہو جائے نہ ارتفاق اگر بذیل نجاست پایا جائے تو طہارت ہوتی ہے ورنہ جفاف مطہر نہیں جفاف ارضی تو امام صاحب کے نزدیک مطہر ہے ثوب ادوا، خمر پاک نہیں ہوتا۔ خمر میں آٹا گندہ کرپکا دیں روٹی نجس ہوئے گی۔ بول میں پار پڑے ہو کر خشک ہو جائے ناپاک ہی ہے گا۔ حالانکہ طہارت بول کو ہوائے گئی۔ علیٰ ہذا جفاف خمر موجب طہارت نہیں شراب کسی شے میں خلط ہو اور پھر خشک ہو بول پر قیاس ہو گا۔ اور جو اڑنے کے کچھ اور معنی ہیں وہ عجب کو معلوم نہیں اگر پار پر شراب میں بول ہو کر خشک ہو تو پاک نہیں ہوتا اگرچہ تیزی و صوب سے یا سوارت آتش سے شراب اڑتی ہی ہو یہ مسئلہ عجب کو معلوم نہیں اگر شراب کا پڑنا محقق نہیں تو البتہ ناپاک نہیں اور بعد تحقیق و قیاس کے بلوی کیا کرے گا بلوی وہ معتبر کوئی کرے کہ ابقنا ب و شوار ہو نہ نیت کا کپڑا ترک کرنا نفس پر ناگوار ہے یہ کیا بلوی ہے۔ بندہ مستانی کی پڑا برتا چاہیے اس واسطے بلوی کے معنی فہم میں نہیں آتے۔ فقط واللہ اعلم

لے ہر نشہ والی چیز خمر ہے مثلاً اور یقیناً گیموں بھی نشہ آور ہے مثلاً اور کوئی چیز ثابت ہوئی ہے تو اس کے لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے ۱۲

۵۔ خواب اگر نظر نہ آئے کچھ حرج نہیں جیسا کہ زیادہ اعتبار ہے آدمی کو اپنے اوپر ہرگز افتاد نہیں چاہیے۔ مقلد الغلو بے درتار ہے کہ دم بھر میں بدل ڈالتا ہے اور مفارقت و ملاقات دونوں متقدّر ہیں کسی کے اختیار میں نہیں جس قدر مقدّر ہے ملتا ہے کہ زیادہ کون کر سکتا ہے۔ پوڑیہ ہندی میں شراب قطعاً پڑتی ہے اور لندن کی پوڑیاں بھی اکثر اقوال سے پڑنا ثابت ہے غایت الامر لندن میں شہر ہو اور شہرات سے بچنا بھی واجب ہے اصل شے کی پاک ہے اور محقق نجاست میں شک ہو وہ پاک رہتی ہے۔ گا ہڑہ دھو کر جو نہ اسی قسم میں ہے اور جس میں ثبوت نجاست کا بغالب ظن ہو گیا ہو وہ ناپاک ہو جاتی ہے۔ پوڑیاں کا یہی حال ہے جب تک شراب کا ہوتا معلوم نہ تھا پاک کہتے تھے۔ بلوچہ اصل کے اب بعض اقسام میں احمی ہندیہ میں وقوت محقق ہو گیا۔ اور بعض میں علیہ ظن ہے۔ فقط والسلام۔

اور جھینٹ جو ولایت سے آتی ہے کہتے ہیں کہ وہ رنگ پوڑیاں کا نہیں۔ لہذا اس کو نجس نہیں کہہ سکتے تا تحقیق دیکھنا شرط نہیں بلکہ علم شرط ہے کہ بطن غالب حاصل ہو جائے۔ اگر بطن غالب ظریف نجس اس میں واقع ہوتے ہیں تو چاہ نجس ہے۔ گو آنکھ سے نہ دیکھا ہو۔ فقط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب نماز کے مسائل !

باب نماز کے وقتوں کا بیان

آفتاب کے طلوع و استواء و غروب کے وقت

بجدة تلاوت اور نماز جنازہ کا حکم

سوال ۱۔ صلوٰۃ جنازہ و بجدة تلاوت وغیرہ طلوع و استواء و غروب شمس پر درست ہے یا نہیں در صورت عدم جواز اگر پڑھ لیوے تو ادا ہو گا یا نہیں۔

جواب ۱۔ یہی طلوع و استواء و غروب میں نماز جنازہ و بجدة تلاوت مکروہ تحریمیہ ہے اس وقت میں اگر پڑھ لیوے تو ادا ہو جاتا ہے اور ذکر سے سقوط ہو جاتا ہے بشرطیکہ ای رتہ تلاوت آیت کی ہو اور جنازہ حاضر ہوا ہو اور جو پہلے وقت مکروہ سے بجدة کی آیت پڑھے اور جنازہ کیا اور مکروہ وقت میں ادا کیا تو ادا نہیں ہوتا۔ دوبارہ پڑھنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جمعہ کس مسجد میں پڑھی جائے جہاں جلد ہو کر دیر سے ہو

سوال ۲۔ جامع مسجد میں نماز جمعہ ڈھائی بجے ہوتی ہے اور مسجدوں میں جو کہ نماز ایک بجے ہوتی ہے تو فرمائیے کہ کہاں جمعہ پڑھے جو ثواب دیا ہو۔

جواب ۱۔ جامع مسجد میں بسبب کثرت آدمیوں کے زیادہ ثواب ہے اگر گری کا موسم ہو تو ڈھائی بجے تک وقت اچھا ہوتا ہے یہیں جمعہ پڑھے اور چار بجے کے موسم میں بہتر ہے کہ دیگر مسجد میں پڑھ لیوے کہ احتمال ایک شل سے وقت نکل جانے کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ اور ظہر کی نماز کے اوقات میں فرق

سوال ۱۔ جمعہ کی نماز اور ظہر کی نماز کا وقت ایک ہی ہے یا نہیں اور جمعہ کی نماز ظہر کے وقت سے کچھ پہلے پڑھنا سنت ہے یا دونوں سادی وقت ہیں مثلاً جو شخص ظہر کی نماز دو بجے پڑھتا ہے اس کو جمعہ کی نماز ایک بجے پڑھنا مستحب ہوگی یا وہی بجے۔

جواب ۱۔ جمعہ و ظہر کا وقت ایک ہے مگر جمعہ کو ذرا پہلے پڑھنا کر لوگ سویرے سے آنے ہیں انکو جلد فراغت ہو جائے تو بہتر ہے فقط۔

ظہر کا صحیح وقت

سوال ۲۔ وقت ظہر شلین تک رہتا ہے یا نہیں مذہب مفتی ہیں اگر نہیں رہتا تو جو ظہر شلین میں پڑھے تو قضاء پڑھے یا ادا اور بعد شل کے پھر پڑھے تو ہوگی یا نہیں اور سایہ اصلی کا پہچان خلاصہ طور پر ایسے قاعدہ یکسر سے کر ہر جگہ قواعد و لیشن ہر اقام فرمادیں۔

جواب ۱۔ ظہر میں دونوں قولوں پر فتویٰ دیا گیا ہے جس پر عمل کرے گا درست ہے اور سایہ اصلی کا ایسا قاعدہ جو ہر جگہ موافق و مطابق ہو مجھے معلوم نہیں۔ فقط

ظہر کا وقت ایک مثل تک رہنے سے امام ابو حنیفہ نے رجوع کیا یا نہیں

سوال ۱۔ رجوع امام صاحب ہند مذہب ائمہ ثلاثہ و صاحبین رحمہما اللہ ایک مثل ظہر ثابت ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ رجوع امام صاحب کا ہندہ کو معلوم نہیں بلکہ خود امام صاحب کی ایک روایت اس باب میں موجود ہے اور یہی مذہب صاحبین کا ہے لہذا یہ مذہب قوی ہے مگر رجوع کی روایت ہندہ کو معلوم نہیں۔ لہذا اگر حنفی ایک مثل پر عمل کرے تو حرج نہیں اگرچہ احوط عصر کا بعد و شل کے اور ظہر کا قبل ایک مثل کے پڑھنا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

عصر و ظہر کے اوقات کے صحیح حدود

سوال ۲۔ شیخ الشیوخ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تصفیٰ شرح

موطائ میں در تحذیر صلوٰۃ ظہر و عصر فرماتے ہیں مترجم گویا ابتدائے وقت ظہر زوال شمس است اللہ وسط آسمانی و آخر وقت او ایست کہ یا شد سایہ ہر چیزے مانند قامت آن چیزے سوائے کی زوال

برہمیں منطبق است ابراہیم وقت عصر داخل ہوتا ہے اور مولانا شاہ صاحب
صاحب رحمۃ اللہ علیہ بستان المحدثین میں فرماتے ہیں آپ نے بعض فقہاء منقول است کہ یا
حدیث تمسک کردہ اندر آنکہ وقت عصر از بعد اثنی عشر شروع میشود و قبل از آن وقت ظہر است
پس ولات حدیث بر آن منوط است کہ اگر لفظ مابین وقت العصر الی مغرب التمام است کہ صلوٰۃ
الاعصر اول وقت تحقق نمی شود تا بعد از حاصل گردود بعد از اثنی عشر در مقدار مابین نماز عصر
بر وقتی آنچہ معمول آن جناب بود تا وقت غروب و آن کمتر از مابین ظہر و عصری یا شدہ گوز
ابتداء وقت عصر تا غروب سادہی آن باشد و اگر کے بخاطر است کہ تفسیر برائے تفسیر است
درین صورت تخیل لازم آید زیرا کہ صلوٰۃ عصر واقعہ نیست ہر کے در وقتے از اوقات صلوٰۃ
خواہد بخلاف وقت عصر کہ فی تفسیر متنبی است گویم تفسیر برائے تفسیر غلطیست و غلطیست
وقت متعارف نماز آن جناب را می شناختند پس نسبت بایشان بوجہ احسن تفسیر تحقق شد
دیگر از بسامع از ایشان ای معنی واضح شد نظیرش آنکہ حضرت عائشہ فرمادہ
وقت معمول نماز عصر آن جناب فرمودہ است . کان یصلی العصر والشمس فی حجرہا
یظہر النبی بعد و معلوم است کہ این بیان و تفسیر فرمادہ گاتے را کہ آن مجرہ سارک را بودہ باشد
بودن آفتاب را در آن مجرہ و ظہر سایہ را در آن متغایر کردہ باشد فائدہ نیکنکہ کذا فی الزیادۃ
کہ آنچہ در کلام امام واقع شدہ کہ ومن عجل العصر کان مابین الظہر الی العصر اقل من
بین العصر الی المغرب بظاہر محمد و شمس است زیرا کہ موافق قواعد طلال انقضاء شمس
مستحق می شود کہ بر بروج انہاء باقی می ماند در اکثر بلدان پس دقتی سادہ یا شدہ نہ زیادہ و کم متوال
توجہ کردہ کہ مراد از مابین الظہر مابین وقت المتعارف للصلوٰۃ است یعنی از ابتداء وقت متعارف
نہ مترجم کہتا ہے کہ وقت ظہر کہ ابتداء آفتاب کے وسط آسمان سے دھارے ہوتا ہے اور اس کا آخر وقت
ہے کہ مجرہ سارک سایہ اس کے تہ کے مطابق ہر جاتے سوائے سایہ اصلی کے اور اس پر منطبق ہوتا ہے لفظ متعارف
کا اور لفظ عشی کا اور پس سے عصر کا وقت داخل ہوجاتا ہے ۔

نصوصاً را بام صیف کہ ابرار ان سحاب است . واللہ اعلم اور مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب
رحمۃ اللہ علیہ پانی پتی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں واما اخذ وقت الظہر فلو لم یجد فی حدیث
معین ولا ضعیف انہ لا یبقی بعد مصیر ظل شیء مثله ولہذا اختلف ابو حنیفہ فی
ذلک المسئلۃ صاحبہ ووافقا فیہا الجمہور تفسیر آب گذارش ہے کہ مذہب ایک شل ظہر میں
نہ اگرچہ بعض فقہاء منقول ہے وہ اس حدیث سے تمسک کے ہیں اس میں کہ عصر کا وقت شمس کے بعد
سے شروع ہوتا ہے اور اس کے پہلے ظہر کا وقت ہوتا ہے تو حدیث کی دلالت اس پر منوط ہے ہاں اگر یہ لفظ ہوتا کہ ظہر
سے غروب کے وقت تک تو اس استدلال کی گنجائش ہوتی حدیث کا لفظ عصر سے غروب آفتاب تک کے ہیں کہ
حرکت نماز اول وقت میں تحقیق نہیں ہوتی ہے کہ مدہ حاصل ہو اندیشہ کا مدہ ہمارا فی تقریر میں مابین نماز عصر سے جس میں
برالمت اس معمول کی ہے جو ان جناب کا تھا وقت غروب آفتاب تک اور ظہر و عصر کے مابین سے کہ ہوتا ہے گو کہ
ابتداء وقت عصر سے غروب تک اس کے سادہی ہوتا ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ ہے کہ تفسیر بھانے کیلئے ہے تو
ای صورت میں تحقیق لازم آتی ہے اسلئے کہ نماز عصر کا تفسیر نہیں ہے ہر شخص کی ایک وقت میں اوقات دوسرے
سے پھر تفسیر بخلاف وقت عصر کے کوئی تفسیر نہیں ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ تفسیر غلطیست کو بھانے کیلئے ہے اور
غلطیست ان جناب نماز کے وقت معروف کو جلتے تھے میں ان کی نسبت کرتے ہوئے مدہ طریق پر بھاننا ہوا ۔
اور دوسروں کو اس کے نسخے سے سنی معلوم ہو گئے ۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ حدیث عائشہ کہ آفتاب کے نماز عصر کے
سوائے سلق فرمائی ہیں کہ آپ عصر کی نماز پڑھا کرتے تھے جبکہ آفتاب آپ کے کمرے میں ہوتا تھا اور ابھی وہ سائے
نہا نہیں ہوا تھا اور معلوم ہے کہ یہ بیان اور تفسیر ان لوگوں کے سوا لوگوں کو جو مجرہ سارک کو دیکھے ہوں اور آفتاب
کامی مجرہ میں ہونے کو اور اس کے سایہ کو قیاس میں لائے ہوں ، فائدہ نہیں کرے گا ۔ اسی طریقہ پر اور جانتا چاہیے
اگرچہ امام کے کام میں مانع ہوا ہے کہ وہ جس نے عصر کی جلدی کی تو وہ ظہر سے عصر تک کم وقت دیکھے گا اور وقت
سے عصر سے غروب تک ہر بظاہر محمد و شمس ہے اسلئے کہ سایہ کے قاعدوں کے مطابق ایک شل کا انعقاد اس وقت
ہوتا ہے کہ ان کا چہرہ خالی حصہ باقی رہتا ہے اگرچہ خیر میں رتوں وقت سادہی ہوتے ہیں زیادہ ذمہ اندازگی پر
بیان کر سکتے ہیں کہ مراد مابین الظہر سے نماز کے اوقات معروفہ کے مابین ہے یعنی ابتداء وقت آخر سے عصر صاف
معلوم کہ مابین اس کا قطعاً کرنا مستحب ہے ۔ نہ ہا ظہر کا وقت آخری تو نہ کسی حدیث صحیح میں نہ ضعیف میں
نہ آیا گیا کہ ہر مجرہ سارک اس کے شل ہونے کے بعد باقی نہیں رہتا اور اسی لئے ابو حنیفہ نے (باقی اگلے صفحہ پر)

اور بعد شل مصر میں مفتی بر اور محقق و معمول برائے روایات صحیحہ حسب ارشادات اکابرین تحقیق
درمہما اللہ تعالیٰ آپ کے نزدیک ہے یا نہیں۔

جواب: وقت ظہر میں ایسا کرنا احتیاط ہے کہ ظہر بعد شل کے پڑھیں اور عصر قبل شل کے
پڑھیں اور امام صاحب کہ ایک روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے اور بایں ہر مذہب شلیں پر
اعتراف نہیں ہو سکتا اور اسی عبارت بتانہ المحمدین اور تفسیر مظہری سے قطعیت اور نفی صراحت
معلوم ہوتی ہے لہذا مذہب شلیں مرجوح ہے۔ اور ایک شل قوی اور معمولیہ اگر مقتدا اللہ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مذہب حنیفہ میں عصر کا صحیح وقت

سوال: مذہب حنیفہ میں عصر کے وقت کے بارے میں ایک شل کو زیادہ قوت حاصل ہے
یا دو شل کو مفتی بر اور راج قول کو سنا ہے کسی مسجد میں قبل از دو شل عصر کی جماعت ہو رہی ہو تو
نماز ان کے ساتھ ادا کرے یا نہیں اور اگر مل گیا تو عصر کے فرض ساقط ہوئے یا نہیں اور بعد شل
اپنی عصر کا نماز ادا کرے اور وہ لوگ جو قبل از دو شل ادا کرتے ہیں آثم ہونگے یا نہیں۔

جواب: بعد کے نزدیک ایک شل کو زیادہ قوت ہے لہذا اگر ایک شل میں کسی نے نماز پڑھ
لی فرض عصر اس کے ذمہ سے ساقط ہوئے اور اعادہ جائز نہ ہوگا کہ قفل بعد نماز عصر میں اگر چہ
نیکس کے نماز پڑھنا احوط ہے۔ مخرج من الخلاف فقط

نماز عصر کا صحیح وقت

سوال: صلوٰۃ عصر اگر ایک شل پر پڑھ لی جاوے تو ہو جاوے گی یا قابل اعادہ ہوگی۔

جواب: ایک شل کا مذہب قوی ہے لہذا اگر ایک شل پر عصر پڑھے تو ادا ہو جاتی
ہے اعادہ نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

البتہ صاحبین سے اختلاف کیلئے اور صاحبین نے جمہور کی موافقت کی ہے۔ لہذا امام حماد رحمہ اللہ فرمایا ہے
اور ہم اس کو قبول کرتے ہیں اور ہزاروں کا یہ ہے اور اسی کو لیا جاتا ہے اور ہر مل میں ہے کہ جہر میں یہ
ہیں یہی زیادہ ظاہر کرتا ہے اور یہی اس معاملہ میں قطعی ہے اور فیصل میں ہے کہ اسی پر راجح سخن لوگوں کا ہے
اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ سنا تاکہ کسی کے اختلاف سے نکل چلے۔

دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کا مسئلہ

سوال: اگر حالت مرض و سفر وغیرہ میں جمع بین الصلوٰۃین کر لیوے تو جائز ہے یا نہیں کیونکہ
شدت مرض و سفر سخت کی تکالیف میں فوت ہونے کا اندیشہ قوی ہے اور اس کے جواز پر حضرت
رواۃ شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کا مسک بھی ہے کہ مصنفی شرح سرطایں فرماتے ہیں۔ مختار
فی جواز است وقت عدم جواز بغیر عقد اور مولانا عبدالحی صاحب مرحوم بھی جواز کے قائل ہیں
لہذا فتویٰ میں لہذا ایسے عذرات میں آپ کے نزدیک بھی جواز ہے یا نہیں۔

جواب: یہ مسئلہ مقلد کے دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کا ہے تو وقت ضرورت کے
جائز ہے ہاں کو کہ اس کو سب کو حق جانتا چاہیے اگر اپنے امام کے مذہب پر عمل کرنے میں دشواری
ہو تو دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیوے اسی قدر تنگی نہ اٹھاوے کہ یہ موجب ضرر اور حرج دین
کا ہوتا ہے فقط یہی مذہب اپنے اساتذہ کا ہے۔ جیسا اساتذہ سائے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ
میرے لکھا ہے۔ فقط

زوال کا صبح وقت گھنٹوں میں

سوال: زوال کی کیا علامت ہے چار نفل جو پڑھتے ہیں قبل زوال چاہیں یا بعد زوال زوال
کی علامت گھنٹوں پر زیب تعلیم فرمانا چاہیے۔

جواب: زوال دن ڈھلنے کو کہتے ہیں جب سایہ شرق کی طرف ہل کرے یہ ہی علامت
ہے۔ فقط

نماز جمعہ کا گھنٹوں سے وقت

سوال: جمعہ کی نماز کا وقت امام اعظم صاحب کے نزدیک کے بجائے مستحب ہے گھنٹوں
سے فرمائیے۔

جواب: اگر میں تاخیر کرنا اور جاڑے میں جلدی کرنا ظہر و جمعہ میں برابر ہے گھنٹوں کا حساب
کوئی ضرر نہیں جیسا مناسب حال ہو کرے۔ اس میں کوئی توجہ نہیں ہو سکتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
مغرب کا انتہائی وقت صحیح

سوال: شفق صیفہ تک وقت مغرب کا رہتا ہے یا نہیں۔ اکثر فقہا حنیفہ تو فرماتے ہیں کہ

شعبہ ایک: تک مغرب کا وقت ہے اس کے بعد عشاء کا وقت ہے اور حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی بغیر میں فرماتے ہیں کہ بعد شفق سورج کے عشاء کا وقت ہو جاتا ہے قول اجماع ہی ہے اب نزدیک ہے کہ شفق صید مغرب میں داخل ہے یا عشاء میں اور ملائے حقیر کے نزدیک قول مفتی بریکہ ہے۔

جواب: یہ مسئلہ امام صاحب اور ان کے صاحبین میں مختلف ہے احوط یہ ہے کہ دونوں کی رعایت رکھے اور بعض نے فتویٰ صاحبیں کے قول پر لکھا ہے جیسا شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا شرح و تالیف میں بھی سورج پر فتویٰ دیا ہے۔

جماعت کے لئے گھنٹوں سے وقت مقرر کر لینے کا حکم

سوال: مسئلہ چند مسلمان بر بخیر کر کے نماز پھر کی بعد نواخت دو گھنٹے دوپہر کے ہوگی یا نماز عشاء کی بعد نواخت آٹھ گھنٹے رات کے ہوگی تو باعتبار نواخت گھنٹوں کے نماز جائز ہے یا نہیں۔

جواب: وقت مقرر کر لینا مستحب وقت میں درست ہے نواخت گھنٹے سے وقت کا تحدید ہے۔ شرط میں چاند سورج کے سایہ سے تحدید ہے یہ بھی تحدید ساعات سے ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط

بحر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب ادا کرنا

سوال: مسئلہ سنت فجر کی اگر بیاحت شامل ہوئے فرضوں کے نہ ہوتی اور قبل طلوع آفتاب کے کسی نے پڑھ لی تو وہ قابل طاعت اور مرکب گناہ کا ہوتا ہے اور سنت اس کے ذمہ سے ہو جاتی ہیں یا نہیں ہوتی۔ تردید کتاب ہے کہ قبل طلوع آفتاب کے سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ ان سنتوں کا اختلاف کسی صورت پر ہے اور مفتی بریکہ ہے آیا قبل طلوع آفتاب کے پڑھنا چاہیے یا نہ پڑھنا چاہیے اور جس وقت تکبیر تحریر ہوگی اور امام قرأت پڑھنے لگا اس وقت سنت پڑھے یا فرضوں میں شامل ہو جاوے۔

جواب: جب تکبیر نماز فرض فجر کی ہوگی اور امام نے فرض نماز شروع کر دی تو سنت فجر کی صلا کے پاس پڑھنا تو سب کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے مگر صحت سے دور جہاں پر وہ ہوا امام و جماعت

سے دوسرے مکان میں اگر ایک رکعت نماز کا امام کے ساتھ مل سکے تو سنت پڑھ کر پھر شریک جماعت کا ہو جاوے ورنہ سنت کو ترک کر دے جماعت میں شریک ہو جاوے اور پھر سنت کو بعد طلوع آفتاب کے پڑھ لیوے بہتر ہے ورنہ کچھ حرج نہیں یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور قبل طلوع آفتاب کے بعد فرض کے سنت کا پڑھنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک درست ہے فقط

ملفوظات

(۱) امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو نماز کا جمع کرنا کسی حالت میں درست نہیں مگر اس میں صوری اس طرح کہ ظہر کی نماز آخر وقت میں پڑھے۔ پھر روزا صبر کرے۔ جب عصر کا وقت داخل ہو جاوے تو عصر کو اقل وقت میں ادا کرے تو اس طرح درست ہے۔ ایسا ہی مغرب کو آخر وقت اور عشاء کو اقل وقت پڑھے تو اس طرح جمع کرنا غلط ہے درست ہے ورنہ درست نہیں فقط والسلام

(۲) نماز پڑھنے میں گھٹنہ کا اعتبار نہیں۔ بعد زوال شمس سایہ اصل چھوڑ کر ایک شل کے اندر جمد یا ظہر پڑھ لیجی چاہیے اور سوائے سایہ اصل کے ایک شل کے بعد بروایت مفتی بر وقت نماز عصر ہو جاتا ہے اور درجہ امام صاحب کا حال پھر پوچھنا عصر کی نماز بعد ایک شل کے ہو جاتی ہے امانہ کی حاجت نہیں۔ ہم نے استادوں سے یہی سنا ہے کہ ہزارہ روزہ کی کچھ اصل نہیں اور سب نقل روایت کے برابر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب العبد عبد الرحمن بقلم عبد الرحمن فقرہ اہم شبانہ شمس یوم شنبہ از پانی پت عبد السلام مفتی حقہ کا سلام سنون۔

(۳) حد سفار خوب صبح کا روشن ہو جانا ہے کہ بعد طلوع صبح کے تقریباً ایک گھنٹہ میں ہو جاتا ہے باقی سب غلط ہے۔ فقط عصر کو قبل فجر آفتاب مستحب کھانچے مگر عمل درآمد صحابہ پر ہے کہ اقل وقت پڑھے۔ یہی نصف وقت تک پڑھ لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: جس جمہور فقہاء و محدثین کے پاس نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے ان کے اقل اوقات میں اور تھیل کا مطلب یہ ہے کہ اقل وقت سے نماز کی تیاری شروع کر دے اور تیاری کے بعد نصف اقل میں نماز ادا کر دے۔

(۳) شل اول اور سیاہ اصلی متفق علیہ ہے اور سارا وقت کامل ہے کچھ نقصان اس میں نہیں تو سارے وقت میں نماز ظہر بلا کراہت تشریف ادا ہوتی ہے لازم ہے کہ اس وقت میں فارغ ہو کر شل اول کا نصف ثانی مکروہ ہونا کسی نے نہیں لکھا اور جب سیاہ اصلی اور شل اول نکل گیا تو وقت مختلف نہ آگیا۔ ایسے میں نماز ہرگز نہ ادا کرے۔ پس بہتر یہ ہے کہ اول شل میں نافہ ہو جاوے۔ ارادے واسطے قدر ایک نصف شل اول کے کافی ہے۔ باقی قید گھٹا کی اول ترک کرے ہر موسم کا مختلف ہے۔ دوسرے بندے نے اس کا حساب بھی نہیں کیا۔ اپنا عمل در آمد یہ ہے کہ جاڑے میں ایک بجے کے قریب نماز ہوتے ہیں اور اس موسم میں دو بجے دن کے فارغ ہوتے ہیں۔ پس ایسا ہی آپ مقرر کر دیویں اور خوفائے عوام پر خیالی نہ فرمادیں کہ ان کی اطاعت میں ہرگز انتظام نماز جماعت کا نہ ہوتے گا۔ واللہ اعلم۔

(۵) برادر عزیز مولوی محمد عینی صاحب مدنیوہم السلام علیکم وقت شل بندہ کے نزدیک زیادہ قوی ہے۔ روایات حدیث سے ثبوت شل کا ہوتا ہے۔ دو شل کا ثبوت حدیث سے نہیں بنا۔ علیہ ایک شل پر عصر ہو جاتی ہے۔ گرا حیات دوسری روایت میں ہے۔ نقطہ و السلام۔

اذان اور اقامت کا بیان

مؤذن کیسا ہو

سوال ۱۔ مؤذن غلط خوال کے بغیر اجازت دوسرے شخص صحیح خوال کو اذان و اقامت جنت اللہ کہتا درست ہے یا نہیں اور جس صحیح خوال کی اذان و اقامت سے مؤذن غلط خوال تادم ہو تا ہو اس کو اذان و تکبیر کا کہنا کیسا ہے۔ اور مؤذن مذکور کا ناراض ہونا اور شرعاً مؤذن مؤذن ہونا چاہیے یا ناخواندہ بھی پھر اگر ناخواندہ کے ایسا مؤذن اذان و اقامت کہتا رہے تو نماز میں کچھ خلل نہیں آتا۔

جواب ۱۔ مؤذن صحیح خوال اور صالح ہونا چاہیے اگر اس کے خلاف مؤذن ہو اور ایسی طرح پراذان کہے کہ معنی بگڑ جاوے تو وہ گویا اذان ہوتی ہی نہیں۔ بلا اذان نماز ہوتی نقطہ

اذان اور جماعت میں کتنا فرق ہونا چاہیے

سوال ۱۔ اذان جماعت سے کس قدر پیشتر ہونی چاہیے اور انتظار مہلکوں کا کہاں تک ہے موافق طریقہ سنت اور فتویٰ شرعی کے جواب مرحمت ہو۔

جواب ۱۔ اذان جماعت سے اس قدر پیش ہونا ضروری ہے کہ پیشاب یا خاندان والا اپنی حاجت سے فارغ ہو کر وضو کر کے آسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اذان کے کئی تاخیر کو ارشاد فرمایا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اذان کی وقت اور اذان دینے کے درمیان وقفہ میں دنیا کی بات

سوال ۱۔ درمیان کلمات اذان کے مؤذن جو وقفہ لیتا ہے اس میں بات دنیا کی جائز ہے یا نہیں اور کچھ ثواب میں کمی ہوگی یا نہیں۔

جواب ۱۔ دنیا کی بات اذنانے سکوت مؤذن بھی درست ہے اور جب اذان کہہ رہا ہو اس وقت بھی درست ہے مگر ثواب گھٹ جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ کی اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا

سوال ۱۔ جو اذان کر خطبہ حمد کے واسطے کہی جاتی ہے اس کا جواب دینا اور ہاتھ اٹھانا اللہ رب هذه الدعوة لا یرضا چاہیے یا نہیں۔

جواب ۱۔ جائز نہیں اور جب امام اپنی جگہ سے اٹھے اسی وقت سے سکوت واجب فقط

بغیر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کا جواب

سوال ۱۔ صحیح کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقہ و بعدت کہنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ یہ کہنا چاہیے ثابت ہے۔

اذان کے بعد دوبارہ نمازیوں کو بلانا

سوال ۱۔ بعد اذان کے اگر نمازی نہ آئیں تو ان کو بلانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اگر ایسا نام کسی کو بعد اذان اور ضرورت بلوایں تو درست ہے مگر اس کی عادت ناسی اور ہمیشہ کا التزام نا درست ہے۔ فقط۔

باب نماز کی کیفیت کا بیان

نمازی کے قدموں کے درمیان کا فاصلہ

سوال :- نمازی کے قدموں کے درمیان کس قدر فاصلہ ثابت ہے۔ خواہ جماعت میں ہو یا علیحدہ ہو۔

جواب :- درمیان دونوں قدموں مصلی کے فاصلہ بقدر چہار انگشت چاہیے۔

ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے قدموں کے درمیان فاصلہ

سوال :- در صورت جماعت ایک نمازی سے دوسرے نمازی کو کتنا فاصلہ ہونا چاہیے۔
زید کہتا ہے کہ فاصلہ درمیان قدموں کے چار انگشت ہونا چاہیے اور یہ امر کتب فقہ سے مستفاد ہوتا ہے چنانچہ مفتاح الصلوٰۃ میں لکھا ہے۔

بیاید کہ وقت قیام فرق درمیان ہر دو قدم چہار انگشت باشد فقط اور عمرہ کہتا ہے کہ ہرگز نہیں بلکہ ایک مصلی دوسرے سے نوٹھ سے نوٹھ صا اور قدم سے قدم ملائے رکھے تاکہ اتصال حقیقی پیدا ہو جائے کیونکہ صف کے ملائے کو اور شکاف و دراز بند کرنے کو تاکید فرمایا گیا ہے اور یہ امر جب تک نوٹھ سے نوٹھ صا اور قدم سے قدم نہ ملایا جائے گا ہرگز پیدا نہ ہوگا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ائیموا صفو فکم فانی اراکم من وراء ظہری وکان احدنا یدرزق متکب۔

بمتکب صحابہ وقد صمد یقصد مشہ انتہا۔ اور یہ حدیث صحیح مزین غیر مصدق ہے اور کسی اثر دین سے اس کا خلاف مروی نہیں ہے کہ انہوں نے معنی حقیقی کو چھوڑ کر بلاوجہ معنی مجازی لئے ہوں اور حدیث صحیح مزین غیر مصدق بلا ضیوع اپنے معنی حقیقی پر واجب العمل ہوتی ہے۔ بالاتفاق تمام اہل علم کے حالانکہ تمام خواص و عوام اس کے خلاف پر عمل کرتے ہیں۔ یہ تحریر

سے چاہیے کہ قیام کے وقت دونوں قدموں کے درمیان چار انگلی کا فاصلہ ہے۔ ۱۲۔ ابی صفوان کو فیک کرہ کیونکہ کسی تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے دیکھتے ہوں اور ہم میں سے ہر ایک اپنے منہ سے کہتا ہے کہ میں نے اپنے منہ سے دیکھا تھا اور اپنے قدم کو اس کے قدم سے۔

عمرہ کی ہے لہذا جواب مدلل عند الحقیق اتمام فرمایا جاوے کہ زید و عمرو میں کون صحیح کہتا ہے اور علی کس طرح پر ہونا چاہیے۔

جواب :- اقامت صف کی حالت میں اتصال حقیقی ممکن نہیں ہے اور حدیث شریف میں یہ فرجیات و حمل کا حکم آیا ہے حالانکہ اگر پاؤں چکرا کر کھڑے ہوں گے تو دونوں پاؤں کے درمیان ایک وسیع فرج پیدا ہو جائے گا۔ پس اس حالت میں حدیث شریف کے معنی یہی ہوتے کہ مقابلہ اور محاذات متاکب اور کتاب کا قوت نہ ہونا چاہیے۔ چنانچہ حدیث شریف ابو داؤد میں یہ تصریح موجود ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ائیموا الصفوف وحادوا بین المتاکب وسید والخلل ولا تذروا فوجیات للشیطن انتہا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ الرزاق اور الصاق سے مراد محاذات ہی ہے نہ الصاق والرزاق حقیقی ورنہ ارادئے ارکان نماز میں سخت دشواری پیش آوے گی مگر معنی حقیقی مراد نہ ہوتے سے یہ لازم ہونا کرمل کر کھڑے ہوں ہرگز نہیں اور وہ فرجیات جو عوام بلکہ خواص پر بھی اس کے الصاق سے غفلت ہے مکرہ تحریر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جو لوگ بیت اللہ سے دور ہیں قبلہ کیسے قرار دیں

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندوستان میں سمت قبلہ کیا ہے۔ آیا یہ مساجد جو صلف صالحین بنا کر گئے ہیں ان کا اعتبار ہے یا روئے قاعدہ اہل ہیت جو سمت نکلے اس کا اعتبار ہے اور جو شخص بقاعدہ اہل ہیت نماز پڑھتا ہو نماز اس کی ہوتی یا نہیں اور جو شخص تمام مساجد کو غلط بتاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ سمت قبلہ اصلی میں اور سمت قبلہ مساجد میں پانچ سو کوں کا فرق ہے اور یہ شخص ایک مسجد کا امام ہے در حالت اقامت سمت مساجد سے انحراف کر کے نماز پڑھتا ہے اور مقتدیان اس کا اس سمت کو غلط جانتے ہیں ایسی حالت میں اقتداء اس امام کی صحیح ہوگی یا نہیں۔ بیذا بالادل والنیل والتفصیل و توجرد بالاجرا لجزیل۔

جواب :- جو لوگ کہ بیت اللہ سے مائیں ہیں ان کا قبلہ بیت کعبہ شریف ہے جس طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صفوں کو ٹھیک کرو اور منہ صوفیوں کو مقابلہ میں رکھو اور خلفاء کو بند کرو اور شیطان کے لئے کھلی جگہ نہ چھوڑو۔

میں کہہ ہے اسی طرف کو رخ کر کے نماز پڑھیں۔ مثلاً جو لوگ کہ ہندوستان میں رہتے ہیں اور ہندوستان کا قبلہ مغرب کی جانب ہے تو ان کو مغرب کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی چاہیے اگر جنوب و شمال کی طرف ان کا منہ ہو جاوے گا تو ان کی نماز نہ ہوگی اور جو جنوب و شمال کے بیچ میں ہوں گے تو نماز ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص موافق قاعدہ ہیئت کے ساتھ اکیس درجہ عرض کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز بھی درست ہو جاوے گی۔ اسی واسطے کہ کوئی سطح سارے اکیس درجہ میں واقع ہو ہے اور ایک درجہ قریب ساٹھ میل کا ہوتا ہے تو جیسا نماز اور مسجد والوں کی درست ہے ایسے ہی جو شخص ٹیڑھا ہو کر نماز ادا کرے گا۔ درست ہوگی اس واسطے کہ نماز میں بیت اللہ کی نماز اس شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جو موافق ہیئت کے ساتھ اکیس درجہ میں نماز پڑھتا ہے اور ان لوگوں کو حاصل ہو سکتی ہے جو اس درجہ سے اونٹنے یا شی ہو کر پڑھے ہیں وچ اس کی یہ ہے کہ درجہ ہوتا ہے ساٹھ میل کا اور بیت اللہ کا عرض ہندوستان کی جانب سے کوئی تیس یا تھہ کا مقدار ہے تو میں بیت اللہ کی طرف کیونکر متوجہ ہو سکتا ہے بہ تکلف اس شخص کا اور مساجد کو غلط بتانا محض غلط دے سہ ہے سب کی نماز درست ہے اور تفرقہ اور ٹیڑھا کرنا جماعت کا فطری اس شخص کا ہے اور صورت بیت اللہ کی اور اس کے محاذات کی درختار اور اس کی شریعت میں لکھی ہے جس کا جی چاہے دیکھ لیوے اگر اس میں لکھی جاوے تو شاید قہم عوام میں تارے اسی نے نہیں لکھی گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمائے میں یا تھہ ناف کے اوپر باندھیں یا نیچے

سوال: نماز میں فوق ناف یا تھہ باندھنا سنت سے ثابت ہے یا نہیں باوجود ثبوت اس کے حامل کو ملا جائاد لا مذہب کہنا کیسا ہے۔ حالانکہ خود اکابرین و محققین علماء صوفیہ اس کے حامل و ترجیح و توسیع کے قائل ہیں۔ چنانچہ حضرت میرزا مظہر جان جاناں شبیبہ رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات میں ہے۔ درست برابر ہیئت میں مستعدی فرمودہ کہ میں روایت اربع است از روایت زیر ناف اگر کسی کو یہ کہ دریں صورت خلاف حقیقہ بلکہ انتقال از مذہب مذہب لازم آید کہ ہم بموجب قول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ از ما ثبت یا حدیث ہر مذہب ہی انا انتقال در مسئلہ جزئی خلاف مذہب لازم آئے بلکہ موافقت در موافقت است اتہی (حاشیہ) اچھے مقرر ہوا

اور امام ربانی جلالہ اب شرفی رحمۃ اللہ علیہ بھی میزان میں ادوینٹ کے قائل ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ وضع الیدین تحت صدرہ اونی و بعد الذل حصل الجمع بین الزوال والنصب رضی اللہ عنہما انتہی اور مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ شرح منہاج میں فرماتے ہیں۔ مترجم گوید رضی اللہ عنہ وارضنا کہ جمہور علماء بوضع یمنی علی الیسری قائل اند بعض اختلاف کردند شافعی فوق ناف فی ہندو ابو حنیفہ زیر ناف و میں ہر داسع و جائز است اور مولانا شبیبہ رحمۃ اللہ علیہ بھی تنویر العینی میں فرماتے ہیں۔ والوضیح تحت السرة و فوقہا متساویان و ان کلام منہجہ مروی عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور شیخ عبدالحق صاحب بھی توسیع کے قائل ہیں۔ مدارج النبوت میں۔

جواب: فوق ناف و زیر ناف دونوں طرح یا تھہ باندھنا اگر اہل سنت سے روایت ہے تو جائز ہے اور اگر ہوائے نقالی سے کرے گا تو ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز میں یا تھہ کہاں باندھے

سوال: ناف کے نیچے یا تھہ نماز میں باندھنا سنت ہے یا اپر ناف کے اگر کوئی ناف کے اوپر باندھے تو کیا غیر مقلد ہو جاوے گا۔

جواب: اثبات کیے نیچے یا تھہ باندھنا مستحب ہے اور اس مسئلہ میں خلاف شافعی صاحب کا

نہ اور ہاتھ کو سینہ کے برابر باندھے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ روایت زیر ناف کی روایت سے ماخوذ ہے اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس صورت میں حنفی مذہب کے خلاف بلکہ ایک مذہب سے دوسرے مذہب میں منتقل ہونا لازم آتا ہے تو میں کہوں گا کہ بموجب قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ "جو حدیث سے ثابت ہر وہ مذہب ہے جو قرآنی مسئلہ میں اختلاف سے مذہب کے خلاف لازم نہیں آتا ہے بلکہ موافقت در موافقت ہے۔

نہ یا قول کو اپنے سینہ کے نیچے رکھنا اولیٰ ہے اور اس سے اقوال ائمہ کے دینا میں حاصل ہوگا۔ رضی اللہ عنہم نہ حرم کتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے مافی ہر وہ مذہب سے روایتی ہو کہ جمہور علماء سیدھے کو بایں پر رکھنے کے قائل ہیں بعض اختلاف کی وجہ شافعی ناف کے اوپر رکھتے ہیں اور ابو حنیفہ ناف کے نیچے اور تمام داسع اور جائز ہے۔

نہ اور مکتا ناف کے نیچے یا ناف کے اوپر دونوں ساری ہیں۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک رضی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے مروی ہے

ہے وہ نافذ کے اور مستحب فرماتے ہیں۔ اگر کسی نے ناف کے اوپر ہاتھ یا نہ صلی تو اتنی حرکت سے غیر مقلد نہیں ہوتا۔

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا اور آئین بالجہر کا مسئلہ
سوال :- امام کے پیچھے مقتدی کا الحمد شریف پڑھنا اور نہ پڑھنا کیسا ہے اور آئین بالجہر اور بالم
میں اولویت کس کو ہے۔

جواب :- قرأت کا پڑھنا مقتدی کو مختلف فیہ ہے۔ علیٰ ہذا آئین بالجہر میں بھی اختلاف
ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ قرأت فاتحہ خلف امام اور آئین بالجہر کو منع کرتے ہیں۔

امام کے پیچھے الحمد پڑھنے والے اور آئین بالجہر کہنے والے کا مسئلہ
سوال :- جو شخص خلف امام الحمد پڑھتا اور آئین بالجہر کہتا ہو اس کو طاعت کرنا اور منع
کرنا کیسا ہے۔

جواب :- جو شخص فاتحہ پڑھتا ہو آئین بالجہر کہتا ہو اس کو طاعت کرنا نہ چلیے، بشرطیکہ
وہ شخص نہ پڑھنے والوں کو برا نہ کہے اور نہ ترا بکھتا ہو۔ ورنہ وہ شخص ماضی ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ
مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنا

سوال :- صلوٰۃ جہری میں سکناں امام میں سورہ فاتحہ پڑھتی مستحب ہے یا نہیں بر تقدیر
مستحب ہو سکے تو حالت سری میں یہ رجحان اولیٰ ہوگی فقط

جواب :- مذہب قوی حنیفہ کا یہ ہے کہ مقتدی کو فاتحہ پڑھنا جہریہ سکناں میں اور سریہ
میں مطلقاً مکروہ ہے اور نہ ہ کے نزدیک محسب دلیل یہی مذہب قوی ہے اگرچہ اس میں
اختلاف اثر کا ہے اگر سبیل الرشاد آپ دیکھیں تو لطف اس مسئلہ کا آپ کو معلوم ہو جاوے گا۔
نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ رفع یدین

سوال :- اول :- تنویر میں مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں در باب
رفع یدین فی الصلوٰۃ سنۃ غیر مؤکدۃ من سنن المہدی قیاب فاعلم بقدر ما فعل ان
دائما فحسبہ وان مدۃ فیعتلہ ولا یلاصق تا رکۃ وان ترکہ مدۃ عسرا واما

الطاعن العالم بالحدیث ای من ثبت عندہ الاحادیث المتعلقۃ بمذہب المسئلۃ
فلا یغالبہ الا فی من یشاقق الرسول من بعد ما تبیین لہ الہدٰی

اللہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ والدی یرفع جب
الی من لا یرفع فان حادیث الرفع اکثر واشتد الغلظ لہذا یرفع بدین جیسا کہ حضرت
مذکورہ الصدہ علیہم الرحمۃ سے ثابت و محقق ہوا آپ کے نزدیک بھی صحیح ہے یا نہیں گو ترک اس
کا وجہ مختلف ہونے اثر کے احناف کو جائز اور دلی ہو۔ لیکن فرض مسائل کی یہ ہے کہ مسئلہ مذکورہ
ثابت صحیح غیر منسوخ ہے یا نہیں اور عامل اس کا عامل سنت ہو گا یا نہیں جو امر صحیح آپ کے
نزدیک ہو۔ مفصل اتمام فرمائیں۔

جواب :- میرا سک عدم رفع کا ہے کہ عدم رفع میرے نزدیک مزحج ہے جیسا کہ تمام حنیفہ
سے فرمایا ہے اور علمی بندہ کے نزدیک دونوں پر رد وائیں کہ مسئلہ مختلف فیہا ہے اور احادیث
دونوں طرف موجود ہیں اور عمل صحابہ بھی اور قوت و ضعف مختلف ہوتے ہیں بالآخر دونوں معمول
ہو جائیں۔ سبیل الرشاد دیکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ آئین بالجہر

سوال :- دوم :- تنویر میں مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں در باب جہر آئین و کذا
یظہر بعد التعقن فی الروایات والتحقق ان الجہر بالتامین اولیٰ من خفصہ لان
روایۃ جہر اکثر و اوسع من خفصہ انتہی لہذا مسک جہر کے قوی ہونے کا اذہم
مذہب بدین کے باب میں ہے کہ رفع یدین غایب سنت غیر مؤکدہ ہے اور وہ منہ ہی سے کہے گئے ہونے کے واسطے
نہ کہ کوئی کھٹائی قراب ہے گا۔ اگر ہمیشہ کرے گا تو اتنا اور جہر ایک دفعہ کرے گا تو اتنا ہی اور اس کے چھوڑنے
والے پر کوئی طاعت نہیں اگرچہ کہ اس سے حدت اور قیور ہوا ہو لیکن احادیث کا جاننے والا عالم ہی جس کی نزدیک اس مسئلہ
کی احادیث متفقہ کا علم ہو اسکا علم کرنا تو میں اسکو ان ہی لوگوں میں سمجھتا ہوں جن کے متعلق ارشاد الہی ہے کہ وہ جو
شخص اہل بیت ظاہر ہونے کے بعد رسول کا نام فرمائی کرے۔ مثلاً اور جو شخص کہ رفع یدین کرتا ہے وہ میرے نزدیک
اس سے زیادہ محبوب ہے جو رفع یدین نہیں کرتا اس لئے کہ عاویہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ یہ ثابت ہے۔

لہذا روایات میں گہری نظر ڈالنے اور تحقیق سے اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ آئین کو پکار کر پڑھنا وباللہ العزیز

ردیاتی صحیح ہے یا نہیں اور عامل اس کا عامل بادلویت ہوگا یا نہیں۔ لہذا محقق آپ کے نزدیک جو ہوا اس کو اقام فرمایا جاوے۔

جواب :- علیٰ ہذا کہین بالجہر میں بھی جواب یہی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قوس میں ہاتھ باندھنا

سوال :- درمختار باب صفۃ الصلوۃ وهو السنۃ قیامہ قدرافہ ذکر مسنون فیہ حالۃ الشاء وفق القنوت وتکبیرات الجوازۃ لافى قیام بین رکوع و سجود والمختار ولا تکبیرات العیدین لعدم الذکر ما لہ بطلان الیام فیہ و معتنا ہا نہ یقتضی ایضا فی صلوۃ التبیح میں جہار کا کیا مفہوم ہے اس سے تو صلوۃ التبیح میں ہاتھ باندھنا ثابت ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ حالت قوس میں ہاتھ نہ باندھنا چاہیے اور اس عبادت درمختار سے ہاتھ باندھنا نہیں لکھا بلکہ کہتا ہے کہ اس قاعدہ سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ فقط

تشہد پڑھتے وقت انگلی سے اشارہ کیسے کیا جائے

سوال :- حضرت فاضل شام اللہ صاحب محدث پانی پت کتاب مالا بہ منہ میں فرماتے ہیں کہ انگشت خنصر و بیہر از دست راست عقد کنند و سبلی و ابہام را حلقہ کنند انگشت شہادت را کواہ دارد و تشہد بخواند وقت شہادت اشارہ کنند۔ بر عبادت موافق مذہب امام صاحب ہے یا نہیں (بیمہ) آپسٹریٹھ سے اولیٰ ہے اس لئے کہ میں کو پچھو کر پڑھنے کی روایت اس کو آپسٹریٹھ سے زیادہ افضل و واضح ہے۔ لہذا درمختار باب صفۃ الصلوۃ میں ہے اور وہ سنت ہے اس کے لئے قیام اس میں قرآن ذکر سنون ہے تو حالت شام میں اور قنوت میں اور تکبیرات بخاندہ میں باندھے ذکر رکوع کے بعد کے قیام اور سجود میں رعایت میں ہے اور تکبیرات عیدین میں کہ اس میں ذکر نہیں ہے خواہ قیام کتنی ہی دیر کا ہو تو ہاتھ باندھنے اور اس کا مقتضایہ ہے کہ صلوۃ التبیح میں بھی وہ اس پر اعتنا کرے۔

سنت اور عید سے ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے باندھنے کی انگلیوں سے گرہ لگاتے اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کو حلقہ جاتے اور شہادت کی انگلی کو کھول کر تشہد پڑھتے اور شہادت کے وقت اشارہ کرے۔

اس سے ابتدا رفع سبایہ شروع التحیات سے معلوم ہوتا ہے لہذا وقت شہادت کے رفع کیا جاوے یا اولیٰ سے مرقوم فرمائیے۔

جواب :- بعض علمائے حنفیہ اول کھول کر ہاتھ رکھتے وقت اشارہ کے عقد کرتے ہیں اس کا پتہ بھی حدیث سے ملتا ہے اور سلاطین قاری نے لکھا کہ اول سے ہی عقد کر کے ہاتھ رکھے یہ بھی درست معلوم ہوتا ہے دونوں طرح پر عمل درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم تشہد کے وقت انگلی کب سے کب تک اٹھائے رکھے

سوال :- بعض اشخاص جن وقت التحیات میں بیٹھتے ہیں اول ہی سے انگشت شہادت اٹھا لیتے ہیں۔ سلام پھیرنے تک حالانکہ حنفیوں کا یہ مذہب ہے کہ جب تشہد پڑھتے ہیں تب انگلی اٹھائے بعد میں پست کر لے اس میں بھیج قول کیا ہے اور حنفی کو کس وقت سے کس وقت تک انگلی اٹھانا چاہیے اور اس میں امام اعظم صاحب کیا فرماتے ہیں۔

جواب :- تشہد پر انگشت کو اٹھاوے اور سلام تک اٹھائے رکھے۔ فقط۔

تشہد میں انگلی سے اشارہ کرنا کیسا ہے

سوال :- رفع سبایہ میں عقد شروع تو در تشہد سے اور رفع وقت شہادت کے سنت مجموعہ سے ثابت ہے یا نہیں یا وجود ثبوت اس کے عامل کو بڑا جانا اور لا مذہب کہنا کیسا ہے اور یہ مذہب حنفیہ میں بھی ثابت ہے یا نہیں۔

جواب :- عمل رفع سبایہ کا تشہد میں سنت ہے اس کے عامل کو بڑا جانا لزوم امر ہے حق تعالیٰ اس کو ہدایت فرماوے اور حنفیہ بھی اس کی سنیت کے مقرر ہیں اس پر لا مذہب کہنا سخت نا پرہیز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قعدہ اخیرہ کی فرضیت کس قدر ہے

سوال :- در فرضیت قعدہ اخیرہ

جواب :- مجمع التکرت قاعدہ اخیرہ مقدار تشہد فرض مستحکم ہے اگر تو از معنوی ثابت شدہ کہ قعدہ اخیرہ کی فرضیت کا مسئلہ مجمع یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ تشہد کی مقدار میں فرض ہے کہ اس لئے کہ تو از معنوی سے ثابت ہوا ہے کہ قرآن علی اللہ علیہ وسلم نے بھی کوئی نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ قعدہ اخیرہ (باقی رکعت صغیرہ)

فخر عالم علی اللہ علیہ وسلم پانچ نماز نماز سے خواندہ اند مگر آنکہ قعدہ اخیرہ بجا آورده اند و از آنجا کہ معلوم
صلوٰۃ امریے بود محل مختار تغییر و بیان لهذا فعل و قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تغییر احوال آنست
کہ بجا آید ہے اور چونکہ نماز کا مقہوم ایک محل اسر تھا جو تفسیر و بیان لهذا قول و فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس احوال کی تفسیر میں جو چیز کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیں ادا کی وہ تو جیسے کہ فرض پر ہو
ان امور کے جوہر فی و فرق سے اس میں فرضیت کو مستخرج کریں کہ وہ واجب و سنت ہوں گے نہ کہ فرض جیسا کہ
سورۃ فاتحہ کی قرأت کہ باوجودیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں یہ واقع ہوئی ہے فرض نہیں ہرگز
اس لئے کہ اس کو فرضی ماننے کی صورت میں فعلی آیت پس قرآن سے جو آسان ہو پڑھو سورۃ مزمل
پر زیادتی لازم آئے ہے۔ اور علی بن ابی القاسم سے سورۃ بقرہ میں بھی لیکن اس بات کا ثبوت کہ یہ قعدہ اخیرہ بطور
فرضیت واقع ہوئے تو اس کی دلیل ان مسودہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ قعدہ اخیرہ کے ادا کرنے اور تشہد
پڑھنے کا طریقہ بتلنے کے بعد آپ نے فرمایا "جب توتے یہ کیا یا یہ کرنا تو تیری نماز پوری ہوگئی"۔ کیونکہ اس حدیث
میں یہ اشارہ تشہد کا کہ ہے۔ قعدہ کی حالت میں نہ کہ مطلق تشہد ہر جگہ اس لئے کہ تشہد مشاہدہ الیہ نہ تھا اور مزاج
اخیرہ کی حالت میں اللہ و سرشار الیہ قعدہ ہے مقدار تشہد نہ کہ مطلق قعدہ اسی علت مذکورہ کی بناء پر خلاصہ کلام
یہ ہوا کہ جب تم نے یہ کہا کہ اس تشہد کو حالت قعدہ میں یا فعل قعدہ میں تم نے بجا لایا تو تشہد خواہ تشہد کے برابر تشہد
پر خاص ہو کہ پڑھا ہو یا نہیں نماز قائم ہوگئی اور یہ خود ظاہر ہے کہ پڑھا تشہد کا قعدہ میں صحت قعدہ تشہد کے
حاصل نہیں ہوتا لیکن نفس قعدہ بمقدار تشہد بغیر تشہد پڑھنے کے حاصل ہو سکتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ فعل قعدہ
بمقدار تشہد فرض ہے کیونکہ نماز کا تمام ہونا اس پر معلق فرمایا اگر قعدہ تشہد کی مقدار سے کم کیا تو اس کی نماز نہیں
ہوگا اس لئے کہ مشاہدہ الیہ ہی قعدہ مقدار تشہد ہے نہ کہ مطلق ادا اگر تشہد مثلاً سجدہ میں پڑھ لیا اور قعدہ بمقدار
تشہد نہیں کیا پھر بھی نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ قعدہ مشابہت کے مطابق ہر حال ضروری ہے اور نہایت خالی
نہ کہ بغیر چیز کی ذات ناقص رہتی ہے۔ اسی لئے کہ شرائط کے ساتھ ہے اور نہایت صغریٰ کہ اگرچہ چیز کی ذات پوری
ہوتی ہے لیکن اسی کے کمال میں نقصان ہوتا ہے وہ موجب میں ہے اور چونکہ حدیث میں لفظ و تمام ہوگئی مطلق واقع
ہو گیا ہے۔ اللہ مطلق سے فرق کمال مراد ہر تلبہ ہے تو نماز کی ذات مکمل ہونا مراد ہے نہ کہ صفت کا پورا ہونا اور حدیث
میں فعلی لفظ "ج" (وہ ناقص ہے) کے الفاظ سے مراد غیر تمام ہے۔ نہایت صفت میں تاکہ کتاب اللہ
زیادتی لازم نہ آئے اور یہ لفظ حدیث کا ادا قلت (جب تو نے کہہ دیا) میں تمام دار لفظی (باقی اگلے صفحہ پر)

پس اگرچہ کہ درادائے صلوات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واقع شد باید کہ فرض کر دو مگر آنچه کہ لازم
قرآن مانع فرضیت در آن یا تشہد شوند کہ آیت واجب و سنت خواہد بود نہ فرض چنانکہ مثلاً قرآن مانع
کہ با وصف و توحش در صلوات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم فرض نہیں تو ان شد چرا کہ در صورت
فرضیت اور زیارت بر نفس قطعی فافرو اما تیسر من القدرات لازم می آید و علی بن ابی القاسم در
دیگر امور دانا ایک این قعدہ اخیرہ بطور فرضیت واقع شد پس در پیش حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ
است کہ بعد تعلیم ادا قعدہ و قرآن تشہد گفت اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد
تمت صلواتی پر اشارہ اول درین حدیث قول تشہد است در حالت قعدہ نہ مطلق
تشہد ہر جا کہ باشد چرا کہ اشارہ الیہ بود و دیگر در حالت جملہ اخیرہ و اشارہ الیہ ثانی قعدہ است
مقدار تشہد نہ مطلق قعدہ نہیں علت مذکور خلاصہ کلام اس شد کہ چون گفتی اس تشہد در حالت
قعدہ یا فعل قعدہ بجا آوری تشہد حاصل شاید ناقص قعدہ قعدہ تشہد بدون قول تشہد حاصل ملک
شد پس معلوم شد کہ فعل قعدہ قعدہ تشہد فرض است چرا کہ نہایت صلوات مطلق بدان فرمود اگر
قعدہ کم از قدر نیت تشہد کرد نماز تو شش نہ شد چرا کہ اشارہ الیہ ہوں قعدہ قعدہ تشہد است
نہ مطلق و اگر تشہد خواند و سجدہ مثلاً و قعدہ قعدہ تشہد نہ کرد تا ہم نماز تشہد چرا کہ قعدہ قعدہ تشہد ہر حال
ضروریست و نہایت ذاتی کہ بدون ان ذات شے ناقص ماند بارکان و شرائط است و نہایت صغریٰ
کہ ذات شے کو تمام باشد مگر نقصان در کمال آن باشد در وجوب است۔ و چونکہ در حدیث لفظ قلت
مطلق واقع شد نماز مطلق فرد کمال مراد بود نہ تمامیت ذات صلوات مراد خواہد بود نہ تمامیت صفت
در حدیث فعلی خدا ج فیہ تمام تمامیت صفت تانہ یاوت بر کتاب اللہ لازم شاید و ای لفظ
حدیث اذا قلت الخ ابن ہمام از دار لفظی روایت کردہ فرماید کہ اگرچہ اس را موقوف بر ای مسودہ وارند
اجید سے روایت کر کے فرماتے ہیں کہ اگرچہ اس کو ای مسودہ پر موقوف قرار دیتے ہیں مگر اس موقوف کے مثل
جو تیس کو نہ چاہے حکم مرفوع کا کھتا ہے جیسا کہ قاعدہ مقررہ ہے۔ اور یہ حدیث اگرچہ ایک ہی ہے اور اس میں
احادیث سے فرضیت کا ثبوت نہیں ہو سکتا مگر مقررہ اصول سے ہے کہ خبر واحد جب محل قطعی کی تفسیر ہوئی
ہے تو چونکہ اس خبر واحد سے مستفاد ہر گاہ قطعی ہے طے ہوگا اور موجب فرضیت ہوگا اس تقریب سے قعدہ
اخیرہ کا فرضیت بمقتلہ تشہد ارباب علم پر واضح ہوگئی ہوگی نہ کہ مطلق قعدہ جیسا کہ بعض نے گمان کر لیا ہے
یہ ہے مراد جو کتب سے چنانچہ ہے۔

مگر مثل اس موقوفہ کو قیاس داننا شاید حکم موقوفہ دار کو کاموا مقررہ دین حدیث ہر چند واحد است
و با حدیث قرینیت نہ تانہ شد مگر مقررہ اصول است کہ خبر واحد چون تفسیر حمل قطعی باشد یا نحو
مستفاد ازین خبر واحد باشد ملحق بقطعی گردد و موجب قرینیت باشد ازین تصریح قرینیت تعدد
ایضاً قدر تشہد بر ارباب علم واضح خواهد بود نہ مطلق تعدد کا زعم البعض ایں است ایضاً از کتاب
مقطع شد والله تعالی اعلم

توانا میں محبت رسول کی بناء پر رفع یدین کرنا

سوال :- اگر تمنا توانا میں رفع یدین بعض مخلصین است اتباع و محبت کے کرنا کرے۔
کہ یہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احادیث صحیحہ کثیرہ متواترہ و عمل صحابہ و محدثین و مجتہدین
و بعض احناف و جمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو ایسی صورت میں اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں۔
جواب :- مقلد حنفی کے نزدیک باتباع اپنے امام کے یہ فعل نہ کرنا چاہیے۔ ان کے نزدیک اس
میں احتمال نہیں ہے اور مسنونہ پر عمل درست نہیں ہوتا۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگریزی
سوئے کی اور حریر پہن کر مسنونہ فرما دیا۔ اب کوئی باتباع حدیث اس عمل کو کرے تو کب حلال ہو
گیا۔ پس ایسا ہی اس فعل پر عمل کرنا حنفی کو نہیں چاہیے۔ واللہ اگر محقق عالم ہے اور استحباب اس فعل
کا جزم مثل توں امام شافعی کے ہو تو اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں مگر اتباع حدیث کے لئے بہت
سے امور ہیں۔ اس فعل مستحب کے کرنے میں کیا بڑا ثواب امید کیا جاسکتا ہے جو انجام اس کا فائدہ ہوا
بعض مستحب ترک واجبات کرنا پڑے اور تواتر سے اس کا ثبوت اولاً عمل کلام ہے ثانیاً متواتر
فعل بھی مسنون ہو جاتا ہے۔ نفس تواتر سے جماد مل نہیں ہو جاتا۔ بہر حال صحابہ میں یہ مسئلہ مختلف
ہو چکا ہے۔ عدم رفع بھی بہت صحابہ کا مذہب ہے لہذا غیر واضح بھی متبع حدیث و صحابہ کا ہے
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا

سوال :- نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اگر قرآن کی سنت سے پڑھ لیسے گا تو کیا گناہ گار ہوگا۔
جواب :- نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا بہت قرآن امام صاحب رحمہ اللہ قلم
سے فرماتے ہیں۔ بطور عام مضائقہ نہیں اگر قرآن کی سنت سے پڑھ لیسے گا تو گناہ گار بھی نہ ہوگا۔

جمہم کی سنتیں کئی ہیں

سوال :- بعد جمہم کے سنت چار رکعت پڑھنی چاہیے یا چھ رکعت۔
جواب :- بعد جمہم کے چار رکعت سنت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک ہیں اور
امام ابو یوسف نے چھ رکعت فرمائش اقل چار رکعت پھر وہ جس پر عمل کرے درست ہے۔
احتکاف کتنے دن کا کرنا چاہیے

سوال :- احتکاف اگر پورے دس روز کا نہیں کیا تو ادا نہ سنت ہوئی یا نہیں فقط۔
جواب :- احتکاف مستوی تو پورے دس رات دس دن کا ہونا ہے یا نو روز کا اگر چاہے ۲۹ دن
کا ہو اور اگر خیال ادا نہ سنت کا نہیں تو جس قدر چاہے کرے۔ فقط والسلام

قرأت اور تجوید کا بیان

علم تجوید کا کیا ہے

سوال :- علم تجوید فرض میں ہے یا کفایہ اور کہاں تک مستحب ہے۔
جواب :- علم تجوید جس سے کہ تصحیح حروف کی ہو جائے کہ جس سے عالی قرآن شریف کے
تجوید میں یہ فرض میں ہے۔ مگر عاجز مند در ہے اور اس سے زیادہ علم قرآن و تجوید فرض کفایہ ہے۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن شریف کس لہجہ میں پڑھیں

سوال :- معری لہجہ میں قرآن شریف پڑھنا کیا ہے اور اگر امام معری لہجہ میں تہجد ادا کرے تو
نماز میں کوئی نقصان تو نہ ہوگا فقط

جواب :- بہر قرآن شریف کوئی لہجہ نہیں کسی لہجہ میں پڑھو۔ مگر ادا نہ حروف میں کمی بیشی نہ
ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عیسین و جمہم کی نماز میں مخصوص سویرتیں پڑھنا

سوال :- زید امام جامع مسجد ہے اور عیسین کی نماز بھی پڑھتا ہے اور ہمیشہ زید معمول ہے کہ
اسم اور اصل اتنی پڑھنے کا کرتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے کہ کیا سولہ نماز سورہ

کے اور تم کو یاد نہیں یا یہ خود ہی مخصوص ہیں تو وہ کہتا ہے کہ حدیث میں ان کا پڑھنا ثابت ہے اور اسی وجہ سے میں پڑھتا ہوں۔ لہذا ایسا معمول کر لینا درست ہے یا نہیں۔
جواب: ایسا معمول کر لینا درست ہے کیونکہ اصرار نہ کرے کبھی اس کے خلاف بھی پڑھنا کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

تہجد میں قنرات کیسے پڑھیں

سوال:۔ نزدیک تہجد کی نماز کبھی بارہ رکعت کبھی آٹھ رکعت کبھی چار رکعت ادا کرتا ہے۔ مگر اس صورت سے کہ کبھی بارہ میں چار رکعت قنرات جہر کے ساتھ ادا کرتا ہے اور کبھی چھ یا دو جہر کے ساتھ قنرات پڑھتا ہے اور باقی خفیہ بکر کا قول ہے کہ ایسے نہیں چاہیے یا تو جہر سے قنرات تہجد کی پڑھو سب جہر کے ساتھ پڑھو یا سب اخفاء کے ساتھ پڑھو۔ اس صورت میں نزدیک کا قول معتبر ہے یا بکر کا۔

جواب:۔ نزدیک کا نماز تہجد میں جہر کرنا اور خفیہ سب طرح درست ہے بکر کا خیال درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بسم اللہ کو تمام قرآن مجید میں کہاں پڑھے

سوال:۔ بسم اللہ شریف کو ختم قرآن شریف میں سورہ نمل کے سوا کہ جو جزو قرآن ہے اس کو سورہ اخلاص ہی پر پڑھنا چاہیے یا اور کسی سورہ پر بھی پڑھنا یا تخصیص درست ہے۔
جواب:۔ بسم اللہ الوحیف کے نزدیک قرآن کی آیت ہے اور کسی سورہ کا جزو نہیں اس کو ایک بار خواہ کبھی پڑھ دیوے درست ہے خصوصیت قل هو اللہ کی نہیں جہاں چاہے پڑھ دیوے۔ التہجد عقیدہ کرنا کہ سورۃ قل ہو اللہ کے اور کسی سورہ پر درست نہیں۔ بدعت ہوگا۔ ورنہ کچھ حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر سورہ کے شروع میں بسم اللہ کا پڑھنا

سوال:۔ پانی پیتے کے تارے تراویح میں شروع ہر سورہ پر بسم اللہ جہر سے پڑھتے ہیں یہ بدعت ہے یا نہیں اگر درست ہے تو کس امام کے نزدیک۔

جواب:۔ بسم اللہ جہر سے پڑھنا مذہب حنفیہ کا نہیں ہے مگر جو کچر اس قرأت قدر

بدعت موافق ہے اس لئے ان پر اعتراض نامناسب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا

سوال:۔ ایک شخص نماز تراویح یا اور کوئی نماز لوگوں کو پڑھاتا ہے اور ہر رکعت میں کئی کئی سورہیں پڑھتا ہے اور ہر سورہ کے اول میں بسم اللہ بھی جہر سے کہتا ہے تو ہر سورہ کے ساتھ نماز میں بسم اللہ کا عادتاً جائز ہے کہ نہیں اور نماز جہری میں بسم اللہ آواز سے پڑھنا افضل ہے یا ہستہ پڑھنا فضیلت رکھتا ہے اور اکثر جانفلوں کا یہ دستور ہے کہ نماز تراویح میں کسی سورہ کے اول تمام قرآن میں بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ صرف سورہ اخلاص کے اول بسم اللہ پڑھتے ہیں سو یہ عمل ان کا ٹھیک ہے یا نہیں۔ اور اگر ہر سورہ کے اول نماز تراویح میں بسم اللہ پڑھنا جہر سے تو کچھ حرج ہے یا نہیں۔ بسم اللہ کے نہ پڑھنے سے قرآن کی قرأت کامل ہوگی یا ناقص رہے گی۔

بیجا تو جردا۔

جواب:۔ مذہب حنفیہ میں بسم اللہ کا ہستہ پڑھنا سنت ہے اور جہر سے پڑھنا ترک اولیٰ ہے اور تراویح میں جو قرآن کا ختم ہوتا ہے اس میں بھی مذہب حنفیہ کے موافق یہی حکم ہے مگر بعض نادان جن کی قرأت اب ہم لوگوں میں شائع ہے ان کے نزدیک بسم اللہ جزو ہر سورہ کا ہے اور جہر سے پڑھنا ان کے نزدیک ضروری ہے پس اگر اقتداء سے اللہ کے کوئی ہر سورہ پر جہر سے بسم اللہ پڑھے تو مضائقہ نہیں جیسا بعض افراد کا دستور ہے تو اس حالت میں قرآن کامل ہونا حنفیہ کے نزدیک جہر بسم اللہ پر موقوف ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک دفعہ کبھی جہر سے بسم اللہ پڑھنا کافی ہے ہر حال دونوں طرح درست ہے ایسے امور میں خلاف و نزاع مناسب نہیں کہ سب مذہب صحیح ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد گنگوہی رضی اللہ عنہ [رشید احمد]

یہ قول ٹھیک ہے اور لا ریب احادیث سے بھی دونوں باتیں ثابت ہیں یعنی بسم اللہ کا پڑھنا نماز میں جہر بھی آیا ہے اور سزا بھی مان اتنی بات ہے کہ بسم اللہ کا جہر پڑھنا مستحب ہے اور نہ بدعت مستحبہ کے حکم میں ہے پس اس کو دھار دینے میں ایسا ہے کہ سو فیصد دل کا ثواب ہے۔ پس اللہ تعالیٰ ہے کہ اکثر بسم اللہ کو جہر کے ساتھ نماز میں پڑھا کر میں خواہ وہ فرض نماز میں ہو یا جہر کی قرأت

جہر کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جیسے فز، فشا، مغرب، خواہ ترازہ کی نماز ہو۔

حیدر اللہ مقیم مدرسہ مطلق العلوم میرٹھ

دل میں قراءت ادا کرنا

سوال ۱۔ قراءت نماز میں بھلے زبان کے دل سے پڑھ لے تو نماز درست ہوگی یا نہیں اور درود شریف یا قرآن شریف دیکھنے دل سے پڑھے تو ثواب نہ پائی حاصل ہوگا یا نہیں۔
جواب ۱۔ اگر زبان سے کوئی لفظ نہ نکلا نہ آہستہ نہ پکاد کر تو نہ خیر غرض قراءت ادا ہوا سنت نہ تیسحات۔ (دل سے در مختار میں ہے)

حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ

سوال ۱۔ یہاں پر ایک شخص قاری محمد تقی صاحب شاگرد قاری نجیب اللہ صاحب پانی پتی ہیں اور قاری صاحب نہایت مستند قاری ہیں مگر وہ دو سال کا ہو جاوے گا کہ میں بھی ایسے قراءت سیکھتا ہوں اور حکیم سوری محمد صدیق صاحب نابینا مراد آبادی نے بھی کچھ روزانہ سے قرآن سیکھی تھی تو میرے پڑھنے کا وہ اکثر تعریف کیا کرتے ہیں اور حرف ف تو ادا ہوتے ہیں مگر حرف ضاد کو قریب یا کرتے ہیں کہ یہ حرف بھی غرض خاص سے ادا کرتے ہو اور کبھی غرض خاص سے بھی نکلتا ہے۔ مگر قراءت بالجہر میں عداً ایسا نہیں کرتا ہوں بلکہ مجھ سوری زبان خاص غرض پر نہیں پہنچتی اور اگر کبھی نماز پڑھتا ہوں تو جہر کو بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ بعض مرتبہ نہ زبان خاص غرض پر نہیں پہنچتی کبھی دال جا کر لوٹ آتی ہے پہلے اس کے کہ حرف پورا ادا ہو تو جو دال نکل جاوے وہ ہی رہنے دیتا ہوں یہ نہیں کہ پھر اس لفظ کو دوبارہ لوٹوں۔ لہذا حضور تحریر فرمادیں کہ جو ایک مرتبہ ادا ہو وہی کافی ہے یا عداۃ اللفاظ کا کیا کروں۔ عالموں سے کہا جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ غرض سے ہم ادا نہیں کیسے مگر دال و ضاد میں فرق کرتے ہیں۔ یہ غرض علیحدہ بنا رکھا ہے میرے نزدیک دال کے آگے واؤ نکال کر اس کو مخفی کر دیا باوجودیکہ دال کی صفت تغنیہ کی نہیں ہے اور حضور خاص غرض ضاد سے کسی طرح یہ حرف مشابہ دال نہیں نکل سکتا۔ لہذا گزارش ہے کہ یہ لوگ معذور بھی نہیں ہیں اور تواتر کا غرض حرف کی جانب ان کا خیال ہی نہیں تو ایسے شخصوں کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں اور میرا نماز ادا قاری کامل کی نماز ایسے شخصوں کے پیچھے ہو جاوے گی یا نہیں یا ترک جماعت کی جاوے اور

اعادہ نماز ہر وقت کا نہایت مشکل ہے کیونکہ عام طور پر مشابہ بالذال ہی پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دال نہیں پڑھی بلکہ ایک غرض علیحدہ کیا ہے دیگر حرف کا فرق کرنا اس سے آسان ہے شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پارہ عم کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حرف تو بدلے ہے مگر مشابہ بالذال سے مشابہ بالظاء پڑھنا اچھا ہے کیونکہ ضاد و ظاء اکثر صفات میں یکساں ہیں اور قریب المخارج بھی ہیں اور دال بیدلہ مخارج بھی ہے اور مخفی نہیں لہذا حضور قوی تحریر فرمادیں۔
جواب ۲۔ نقطہ حق کے نزدیک گناہ اور غنا کے ہونے میں تو شک نہیں ہے اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ تصدائی حرف کو دوسرے کے غماز سے ادا کرنا سخت ہے اور ہا اوقات باعث فساد نماز ہے مگر جو لوگ معذور ہیں اور ان سے یہ لفظ اپنے مخارج سے ادا نہیں ہوتا اور وہ حتی الوسع کوشش کرتے رہتے ہیں ان کی نماز بھی درست ہے اور دال پر ظاہر ہے کہ خود کوئی حرف نہیں ہے بلکہ ضاد ہی ہے اپنے مخارج سے چلے طور پر ادا نہیں ہوا۔ تو جو شخص دال خالص یا ظاہر پڑھے اس کے پیچھے تو نماز نہ پڑھیں مگر جو شخص دال پڑھ کر نماز میں پڑھتا ہے آپ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ

سوال ۱۔ چند اشخاص حرف (ض) (ذو آو) قرآن شریف میں پڑھنے سے اعتراف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تم قرآن شریف میں (ذو آو) پڑھتے ہو تو عربی لفظ جو زبان اردو کہتے ہو تو وضو کو (دو) کہوں نہیں کہتے اور ضیاء الدین کو (دیا) کہتے ہیں کون نہیں کہتے یہ بھی تو عربی لفظ ہیں تو قرآن شریف میں (ذو آو) کا پڑھنا صحیح ہے یا (دو آو) پڑھنا چاہیے۔ زیادہ والسلام۔
راقم احقر الیاد حمایت اللہ ساکن شمس پور ضلع ایشیہ پرگنہ پٹیالی صرنت جناب عبداللیم خان صاحب بھونگلی۔ فقط

جواب ۲۔ اصل حرف ضاد ہے اس کو اصلی مخارج سے ادا کرنا واجب ہے اگر نہ ہو سکے تو رعایت معذرت دال پر کہ عورت سے بھی غماز ہو جاوے گی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد شکر ہی مافی منہ
الجواب مجمع معزز الرضی مافی منہ الجواب مجمع خلیل احمد الجواب مجمع نہایت الی مافی منہ

مدرسہ مدرسہ

سہارنپور

مدرسہ اول مدرسہ

منظراہم العلوم سہارنپور

ذوالکلی علی
الحزین الرضی

الجواب حاشیہً اَوْ مُعَلِّمًا وَمُسَلِّمًا۔ اما بعد اسی عجیب اور اس کے محدثین نے نہایت کم فہمی اور قایت جو علی ائمہ کو کام فرمایا۔ سنو کہ روایات قرأت قرآن شریف متواتر مشہور و شاد سب کے سب معتبر تمام است کے نزدیک ہیں کسی عالم حقانی اور مجتہد کو انکار نہیں کر سب کا استناد لیند صحیح۔ فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوتا ہے۔ اور کوئی قرأت الہی سے نہ بدعت ہے نہ مختصر اگرچہ اختلاف الفاظ کا ہو یا حرکات و سکنات کا یا طرز قراءت قرأت کا یا کچھ اور اگر ان میں سے ایک شخص نے ایک مانے اور ایک طرز کو اپنے استادوں سے سیکھا ہے تو وہ دوسری روایت و قرأت پر کچھ اعتراض نہیں کرتا۔ مثلاً سورۃ فاتحہ میں ملک یوم الدین اور ملک یوم الدین دو قرأت ہیں اور دونوں میں متواتر مگر ملک پڑھنے والا ملک پڑھنے والے پر اور ملک پڑھنے والا ملک پڑھنے والے پر اعتراض نہیں کرتا اور اس کو غلطی نہیں جانتا ایسا ہی واخذوا من مقام ابراهيم مصلی علیہ السلام کیلئے بکسر خاد پڑھا ہے۔ بصیغہ امر دوسرے نے بفتح خا بصیغہ ماضی مگر اس پر اعتراض نہیں کرتا اور نہ وہ اس پر بلکہ ہر ایک دونوں کو حق اور صحیح جانتا ہے ثابت بالمتواتر علی ہذا وایلیٰ ان یغشی والنہار اذ اتجلی وما خلقت الذکر والانتہی کہ قراءتیں دو ماضی پڑھتے تھے اور بعد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہ والذکر والانتہی پڑھتے تھے اور ماضی نہیں پڑھتے تھے کہ ہم نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبی سے یہ لفظ یہاں نہیں سنا مگر ماضی پڑھنے والوں پر بھی انکار نہیں کرتے تھے جلی ہذا دیگر امور میں کہ ان میں اختلاف ہے ہر شخص جس طرح اس نے استادوں سے سنا پڑھا ہے مگر وہ اس پر اعتراض نہیں کرتا کیونکہ سب کے پاس سند متصل الیٰ فخر عالم الصلوٰۃ والسلام موجود ہے اور یہ قراءتیں دو مشہور و مذہب بالآخر ہیں اور مقبول تمام امت حقیر میں کہ یا تابعی ہیں یا تبع تابعی اور روایت ان کی محابہ کرام و تابعین سے ہے۔ پس ایسی حالت اختلاف میں ایک کو سنت اور ایک کو بدعت کہتا کثرتاً ظلم ہے معاذ اللہ اسی طریق پر حال اذ قاف کا ہے کہ یہ قراءتیں دو مشہور و مذہب اپنے استادوں سے جیسا انہوں نے سنا ہے ویسا ہی پڑھتے ہیں اور ان کے بعد ان کے شاگردوں کی ادا کرتے چلے آئے تو تقریرات و اقوال ان طبقات میں ہو چکا ہے نہ سجدہ نہ ہی نے وضع کیا کسی روایت نے ایسا کہ تفسیر اصطلاحاً کہ یہ وقف لازم ہے یہ پڑھتا ہے یہ بھیجے ہر اس طرز سے قرأت

ہیں کچھ تفاوت نہیں اور تفسیر اذ قاف میں کچھ حرج لازم نہیں آتا۔ اور جیسا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم کی زیادتی کلمات یا تغیر و تبدل حرکات و سکنات میں یا تعدید صوت میں مختلف طرح سے ثابت ہوا ہے ایسے ہی اذ قاف کا حال ہے کہ آپ کا نقطہ ایک طرز وقف ۲ ہرگز ثابت نہیں اسی واسطے یہ قراءتیں دو مشہور و مذہب اختلاف رکھتے ہیں نہ مانع حدی جہاں لحاظ معنی ٹھہرانا مناسب ہو وہاں ٹھہرتے ہیں اور آیت کی کچھ رعایت نہیں کرتے ہر مانہ ہر طرف لحاظ معنی کا کرتے ہیں اور ان میں کثیر اور حمزہ جہاں سانس ٹوٹ جاوے وہاں وقف کرتے ہیں۔ اگرچہ صحیح میں آیت اُحیٰ ہے اور عاصم اور کسائی جہاں کلام ختم ہو وہاں ٹھہرتے ہیں اگرچہ آیت اس جگہ ہو یا نہ ہو اور ابو حمزہ بھری آیت پر وقف کرتے ہیں اور ہر سب اپنی وضع کو قبول پرادر مستحسن جانتے ہیں اور دوسرے کا ماننے یا منہ سپر اعتراض یا طعن بدعت کا نہیں کرتے کیونکہ سب کے پاس حجت شرعیہ موجود ہے الحاصل ان طبقات میں سب قراء اور ائمہ اہل علم اس بات پر اجماع اور اتفاق رکھتے ہیں کہ آیت وغیر آیت پر دونوں جگہ وقف جائز ہے اور کسی ایک نے بھی اس وقت میں اس کا خلاف نہیں کیا۔ پس بحکم قول نبی صلوٰۃ والسلام لا یجتمع امتی علی الضلۃ لستہ یہ امر جائز ہو گیا۔ قال اللہ تعالیٰ ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبیین لہ الہدیٰ ویقع غیر سبیل المومنین لولہ ما تولى وفصلہ جعند و سلسلہ مت مصیبر اس بعد اگر کوئی خرق اجماع کرے تو وہ خود غلطی ہے پس جیسا عجیب اور اس کے اتباع نے اختیار کیا ہے۔ یہ کسی اہل حق کا منہ سپر نہیں ہے اور گویا عجیب نے تمام اہل حق کو بدعت ٹھہرایا۔ معاذ اللہ اور یہ سب اسی اتقان سے جس سے عجیب استاد و اشتغال کرتا ہے واضح ہے۔ ہر اہل علم اس کو دیکھ سکتا ہے۔ حالانکہ اس کتاب میں ہرگز کسی طبقہ

لہ میری امت گمراہی پر تعلق نہ ہوگا۔

۱۔ اور جس شخص نے ہدایت ظاہر ہوئے کے بعد رسول کا نافرمانی کا اور رسول کی راہ کے سوا راہ اختیار کی ہم اس کو اسی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ پھیر گیا اور اس کو جہنم میں پہنچا دیں گے اور تیرا ٹھکانا ہوگا۔

کہ بہت نہیں کہا بلکہ سب کو جائز اور مقادرات کھانا ہے۔ پس ہر اہل عقل و عدل کچھ منکھ ہے کہ
جیسے کسی تدریجی سب کو جتنی بنا چھوڑا اور یہ حدیث حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
کی جو بہ سند صحیح متصل مروی ہے جس کو امام احمد نے اپنی مستدریج اور لسانی نے ایک
روایت سے ابو داؤد اور ترمذی نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔ حدیث اللیث عن عبد اللہ
بن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ عن یعلیٰ بن مصلک کہ سأل ام سلمۃ زوجہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم عن قراءۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صلواتہ فقالت
ما لک و صلواتک ان یصلی ثوباً قد رما علی ثوبی صلی قد رما ثوباً ثوباً قد رما
صلی حتی یصبح ثم تعفت قراءۃ فاذا اتممت قراءۃ فمضت حرقاً حرقاً
دیکھئے اس حدیث میں کوئی ذکر وقف علی الارض کا نہیں ہے اور دوسری روایت کہ جس میں ذکر
وقف کا ہے اور اس کو دار تعفی نے اور ایک روایت سے ابو داؤد نے اور ترمذی نے نقل کیا ہے
اس کا سند منقطع ہے کہ عیدہ بن ابی بکر کے بعد یعلیٰ بن مصلک مذکور نہیں۔ لہذا وہ روایت منقطع
ہوئی اور یہ جماعت اس زمانہ کی جو اپنے آپ کو حدیث کہتے ہیں۔ وہ حدیث مرسل منقطع کہتے
نہیں جانتے اور نہ اس پر عمل درست جانتے ہیں تعجب ہے کہ اس حدیث منقطع پر کسی طرح انہما
کر کے تمام امت مقبول کر جتلا۔ الہ کو اپنے قاعدہ کے موافق لازم تھا کہ اس روایت کی طرف
انتقادات نہ کرتے چنانچہ ترمذی نے اس میں سلام کیا ہے۔

حیث قال هذا حدیث حسن صحیح غریب لا یضربہ الامم حدیث لیث بن سعد عن
ابن ابی ملیکۃ عن یعلیٰ بن مصلک عن ام سلمۃ وقد روی ابن جریر عن ام سلمۃ
عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع قراءۃ
لہ لیث نہ جہلاً نہ جہلاً ابی بکر سے روایت کہ ہے ام سلمہ یعلیٰ بن مصلک روایت کرتے ہیں کہ انہما ام سلمہ زوجہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قراءت دریافت کی اور آپ کا نام کے سننے پر چھٹا ہنسنے فرمایا کہ تم
اے کہ تم نے پوچھ کر کیا کر گئے کہ آپ نماز پڑھ کر اتنی دیر سے سو تھے جتنی دیر کہ آپ نے نماز پڑھی پھر اکیس
نماز پڑھتے تھے جتنی دیر کہ سوئے یا پھر اتنی دیر سوئے تھے جتنی دیر کہ نماز پڑھی اس طرح صحیح فرمایا تھے
پھر اکیس قرات کا بیان فرمایا تو آپ کا قرات ایک ایک حرف مفصلاً بیان فرمایا۔

و حدیث اللیث اصح انتہی و فیہ بعد لیسر حدیثا علی بن حجر بن یحییٰ بن
سید الزہری عن ابن جریر عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ قالت کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقطع قراءۃ یقرأ الحمد لله رب العالمین
ثم یقف الرحمن الرحیم یقف و کان یقرأ ملک یوم الدین هذا حدیث
غریب و بہ یقرأ ابو عبیدہ و یخارہ ولا حکذا روی یحییٰ بن سید الزہری و غیرہ
عن ابن جریر عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ و لیس اسنادہ بمستصل لان اللیث بن سعد
روی هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکۃ عن یعلیٰ بن مصلک عن ام سلمۃ انها وصفت قراءۃ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم حرقاً و حدیث اللیث اصح و لیس فی حدیث اللیث و کان
یقرأ ملک یوم الدین اسے دیکھو ترمذی نے کسی منقطع بنا کر استدلال اس جماعت کا لکھو
ٹھہرا دیا۔ مگر ہم لوگ چونکہ مرسل و منقطع ثقف کو مقبہ جانتے ہیں۔ ہم پر شرح اس حدیث کی
فروری ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو جو بیان فرمایا تو یہ نہیں کہا کہ تمام قرآن میں آپ اسی طرح کرتے تھے اور خاص اس ایک طریقہ
میں چنانچہ کہا کہ یہ حدیث میں صحیح غریب ہے ہم اس کو نہیں جانتے مگر لیث بن سعد کا حدیث سے جو ابی بکر
سے روایت کرتے ہیں ام سلمہ یعلیٰ بن مصلک سے اور وہ ام سلمہ سے ادباً جو بنی نے اس حدیث کو ابی بکر سے روایت
کیا ہے ام سلمہ سے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قرات جہلاً کرتے دیکھا ہے اور لیث کا حدیث صحیح
تریں ہے اور اس میں قصوری ویر کے بعد ہے کہ ہم سے حدیث بیان کا میں بن جرنے کہ ہم کو خبر دی گئی یحییٰ بن سید الزہری نے
ابی جرن سے اور وہ ابن ابی ملیکۃ سے اور وہ ام سلمہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرات کو جہلاً کرتے پڑھتے
تھے کہ الحمد لله رب العالمین پڑھ کر ٹھہر جاتے تھے پھر الرحمن الرحیم پڑھ کر ٹھہرتے تھے پھر ملک یوم الدین
پڑھتے تھے یہ حدیث غریب ہے اور اس کو ابو عبیدہ پڑھتے تھے اور پسند کرتے تھے اور اس طرح نہیں روایت
کہ یحییٰ بن سید الزہری و غیرہ نے ابن جریر سے اور وہ ابن ابی ملیکۃ سے اور وہ ام سلمہ سے اور اس کا اسناد متصل نہیں ہے۔
اس نے گریٹ بن سعد نے اس حدیث کو ابی بکر سے روایت کیا ہے اور وہ یعلیٰ بن مصلک سے وہ ام سلمہ سے
کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات کو حرقاً مفصلاً بیان کیا اور حدیث لیث اصح تر ہے اور حدیث لیث
مرسل نہیں ہے کہ ملک یوم الدین پڑھتے تھے۔

قرأت اور وقف ہر آیت پر آپ کی قرأت کو حصر نہیں کیا تاکہ اس سے یہ معلوم ہو کہ آپ نے اس کے خلاف نہیں کیا تو ہم کہتے ہیں کہ آپ نے ایسا نہ فرمایا ہے اور ایسا دوسری طرح بھی پڑھا ہے۔ جو کہ اجماع قرون ثلثہ سے معلوم ہوا اگر اس میں کوئی لفظ حصر ہوتا تو استدلال ہو سکتا تھا۔ چونکہ اس میں کوئی لفظ حصر کا نہیں ہے تو ہرگز اس روایت سے تردید اس ایک طریقہ قرأت کے خلاف کی نہیں ہو سکتی دیکھو کہ اس ہی حدیث میں طرز تہجد آپ کا اس طرح پر روایت کیا ہے کہ آپ ایک مرتبہ کچھ نماز پڑھ کر اتنا ہی سو رہے تھے، پھر اٹھ کر دوبارہ آدمی نماز پڑھتے تھے پھر اسی قدر سو رہے تھے حالانکہ اوپر بہت سی روایات سے یہ امر ثابت ہے کہ آپ نے ایک ہی دن دو ساری تہجد پڑھی ہے، استدلال بحیب بروایت ام سلمہ ان کے موافق لازم آتا ہے کہ جیسے اس روایت میں طریقہ تہجد مروی ہے اس کے سوا اور جس قدر طریقے ہیں جن پر آپ کا عمل فرماتا خود روایات صحاح سے ثابت ہے وہ سب بدعت ہوں معاذ اللہ اور اس کی متابعت میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی قرأت تکبیر اول الین نقل کی ہے حالانکہ دوسری روایت میں تکبیر اول الین بھی آپ کا پڑھنا ثابت ہے پس جیسا کہ یہ طرز تہجد اور قرأت تکبیر اول الین ایسا ہے نہ دانا ایسے ہی وقف علی رؤس الآیات ایسا نا ہے نہ دانا تھا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا تن امور کو جو فرمایا ہے اس میں کوئی کلمہ حصر کا نہیں ہے کہ نفی دوم سے طریقہ کی ہر جائے علی ہذا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قرأت صلی اللہ علیہ وسلم کو مفسرۃ حرفاً فرمایا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرأت مستحلاً کہ جس میں صحت لفظ و ادائے حروف فوت نہ ہو بدعت ہو جائے بلکہ اسی طرح پڑھنا ہی جائز ہے بلکہ بعض صحابہ کے نزدیک افضل ہے بربح دانے بحیب چاہیے تھا کہ بدعت اور ناجائز ہو حالانکہ باجماع استہداجائز ہے صرف اختلاف افغلیت میں ہے چنانچہ علامہ محمد الدین صفرا سعادت میں فرماتے ہیں اولا درادبی مسئلہ اختلاف است کہ ترتیل یا قلت قرأت افضل است یا سرعت یا کثرت قرأت ابن عباس و ابن مسعود یقولون ترتیل مندوب تر یا قلت قرأت افضل است و امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجاہتہ از صحابہ و تابعین و امام شافعی وغیرہ سرعت و کثرت قرأت افضل است اگرچہ ہر حصہ مادہ حسناست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سورہ ہر حرف مدہ حسناست «اقول الم حرف بل الف حرف ف لام حرف دیم

حوت انتہی۔ اور طرز تماشہ ہے کہ حدیث صحیح متصل السند اسلئے تو یہ ثابت ہو کر آیت
قرأت مفسرہ حوالہ آخر بنا پڑھتے تھے۔ عجیب اور اس کے اتباع نے اس طرز قرأت کو دائمی قرار
دے کر قرأت مستحکم کو بدعت نہیں کہا حالانکہ ان کا فہم کے سرائق اس کا بدعت ہونا بھی ضرور
تھا۔ اور حدیث منقطع جس میں بقطع آیت آیت ہے اور حسب مذہب عجیب غیر معتبر اس پر
اتحاد کر کے اذناف مستحکم کو بدعت قرار دیا۔ معاذ اللہ من ہذا الفہم اردی پھر دوسرا عجوبہ
ہے کہ سانی حدیث متصل السند سے جواب مانگتا ہے اور عجیب صاحب منقطع السند
سے جواب دیتے ہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اگر کہا جائے کہ اگرچہ اس جگہ اس
روایت سے مستحکم پڑھنا بدعت معلوم ہوتا ہے مگر چونکہ دوسری جگہ مستحکم پڑھنا ثابت
ہے اس لئے وہ بدعت نہ ہوا تو جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث سے بروایت دار تلمیذی الفت
ملیم پر وقف نہ کرنا ثابت ہو گیا۔ باوجودیکہ یہاں پر آیت ہے اور دیگر روایات صحیحہ و غیر اجماع
سے الہدیت سے موقع پر باوجود آیت ہونے کے وقف نہ کرنا ثابت ہے لہذا یہ بھی بدعت نہ
ہونا چاہیے اور چونکہ ہندوستان میں قرأت عامہ کی شائع ہے تو اہل ہند کے اذناف بھی مثل
اذناف عامہ کے ہیں الحاصل اس کے اذناف کو بدعت کہنا سخت بے جا ہے۔ وقف نہ کرنا مذہبی
آیات پر روایت مذکورہ سے ثابت ہوا اور غیر مذہبی آیات پر روایت ہذا اور بہت سی روایات صحیحہ
اور اجماع است سے ثابت ہوا پس قرأت قرآن میں دونوں طرح سے پڑھنا یعنی قرأت مفسرہ
حوالہ آخر نما اور مستحکم دونوں طرح سے درست ہے ایسے ہی وقف علی مذہبی آیات بھی درست
ہے اور عدم وقف بھی اور اصل یہ ہے کہ اذناف ہی تفسیر قرآن ہیں کہ نصل دو وصل سے معنی قرآن کے

اللہ اور علیہ السلام کی تعریف میں استعمال ہونے والے الفاظ کو کثرتِ قرأت کے ساتھ افضل ہے یا صرف کثرتِ قرأت ہی؟
 اللہ اور علیہ السلام کی تعریف میں استعمال ہونے والے الفاظ کو کثرتِ قرأت کے ساتھ افضل ہے اور میرا حسیبی علی رضی اللہ عنہما ایک جماعت
 صحابہ و تابعین کی امام شافعی فرماتے ہیں کہ صرف کثرتِ قرأت افضل ہے کیونکہ ہر حرف کی دس نیکیاں ہیں
 و خبر علیہ السلام فرمایا کہ ہر لفظ کی دس نیکیاں ہیں۔ یہ سن کر کہ الم حرف ہے۔ جبکہ الف ایک حرف
 ہے اور لام ایک حرف اور میم ایک حرف۔

واضح ہو جاتے ہیں۔ سو ایسی طرح سے پڑھنا کہ جس سے توضیح مطلب ہو جائے مستحسن ہے اور بعض
 فہم جو اس تفسیر کو بہت کہتے ہیں۔ یہ ان کی ہنسی ہی کم فہمی ہے کیونکہ بدعت اس کو کہتے ہیں کہ جس
 کی تفسیر قرآن شریف میں نہ پائی گئی ہو اور جب کہ خود قرآن شریف میں پائی گئی تو کوئی ان کو کیسے بدعت
 کہہ سکتا ہے ہم اوپر کچھ چکے ہیں کہ قرآن شریف میں یا تابع تابعی اور خود صحابہ سے روایت کرتے ہیں کہ
 یا عرض ان کا جو قرآن شریف میں نہ پایا جاتا تب بھی یہ بدعت نہ ہوتی۔ کیونکہ ان کی تفسیر خود حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پائی جاتی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آیت شریف میں
 کو پڑھا تو آپ نے سبحان اللہ و سبحان اللہ مبارک پر انگلی کا اشارہ فرمایا اور جب آیت شریف دیکھ
 الارض دکانہ لا تملأ من قرآن کریم مبارک کو باہم دیا۔ پس جیسے یہ فعل آپ کا تفسیر کلام
 اللہ شریف کی قانع ہوئی ہے ایسے ہی اذکار بھی کلام پاک کی مراد واضح کر دیتے ہیں اور
 سے اس کی تفسیر ہو جاتی ہے اور منکر سائل نے کیفیت نماز تہجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 دریافت کی ہے اور یہ سوال فی الجملہ نامناسب تھا جیسا کہ کسی شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے پوچھا کہ آپ روزہ کیسے رکھتے ہیں تو آپ ناخوش ہوئے اور اس سوال کو آپ نے تالیف فرمایا
 پس اس نے حضرت ام سلمہؓ کو فرمایا مائیکہ و منوۃ یعنی آپ جیسی نماز تہجد سے کب ہرگز
 ہے تو اس سے کیا کرتا ہے لہذا جو فعل آپ کا اشد و احمر تھا وہ ام سلمہؓ نے بیان فرمایا کہ یہ طریقہ
 سب طریق سے احمد و اشد ہے اور طریقہ قرأت کا بھی وہی فرمایا کہ جو نفس پر اشد ہے
 بقرآن مفسرہ حرثا حرثا پڑھنا اور ہر آیت پر وقف کرنا کہ اس میں دیر زیادہ لگتی ہے اور آپ کہ
 قرآن شریف بھی زیادہ پڑھنا ہوتا تھا۔ نیز کہ آپ ہمیشہ نماز قرآن اسی طرح پڑھتے تھے۔ اور
 حضرت ام سلمہؓ رضی اللہ عنہا کو اس کے سوا کوئی طریقہ معلوم ہی نہ تھا۔ بلکہ یہ طریقہ شدید تھا اس
 لئے اس کا بیان کرنا مناسب تھا پس انہوں نے اسی کو بیان فرمایا۔ سواد لایہ طریقہ خاص قرأت
 تہجد کہ ہے نہ سطلق قرأت قرآن کا نماز و خارج نماز میں شد نماز مغرب میں آپ نے سورہ اعراف
 پڑھی اگر سورہ اعراف بقرأت مفسرہ حرثا حرثا اور ہر آیت پر وقف کے التزام سے پڑھی جاتی
 تو مغرب کے وقت مستحب میں ہرگز تمام نہ ہو سکتی بلکہ عشاء کا وقت ہو جاتا اس سے معلوم ہوتا
 ہے کہ آپ نے اس وقت مستحلاً قرأت پڑھی تھی۔ ایسے ہی نماز تہجد میں بھی ایسا نہ کیونکہ تہجد میں

بھی آپ کا ایک رکعت میں سورہ بقرہ آل عمران و نساء کا پڑھنا ثابت ہے حالانکہ وقت
 تہجد میں بقرات مفسرہ حرثا حرثا بالترام وقف ہر ہر آیت ساری نماز میں بھی یہ سورتیں نہیں
 ہر یک میں رہا حال اذکار تو ہم پہلے کچھ چکے ہیں کہ تمام امت کا اتفاق اس کے جواز پر ہے خلاف
 پر نہیں ہے بلکہ خود اس حدیث کے اندر حجت موجود ہے۔ دیکھو دار قطنی نے جو اس روایت
 کو نقل کیا ہے اس میں یہ لفظ ہے - وعد بسوا اللہ الرحمن الرحیم ایدہ و لہ بعد جملہ
 جس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے انصرفت علیہم پر وقف نہیں کیا۔ حالانکہ لغت
 علیہم آیت ہے۔ نافع مدنی اور ابو عمرو بصری اور ابن عامر شامی تین فاری کہ بعد متواترہ کے
 رانی ہیں اور قرأت ان کی قطعی ہے یہاں آیت کہتے ہیں اور آیت کا حال سماع سے تعلق رکھتا
 ہے کہ یہ امر تو قطعی ہے۔ چنانچہ تفسیر کشاف وغیرہ میں صرح ہے اور اتفاق وغیرہ میں بھی اس
 کی تصریح ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقف آیت پر اسی واسطے کرتے تھے کہ معلوم
 ہو جائے کہ یہاں آیت ہے اور جب آپ کو یہ معلوم ہو جاتا کہ لوگوں کو یہاں آیت ہوتا معلوم
 ہو گیا تو بسا اوقات نہیں بھی کہتے تھے۔ پس متواتر ثابت ہو گیا کہ یہاں آیت آپ نے کہ ہے
 اور اس روایت ام سلمہؓ سے یہاں وقف نہ کرنا ثابت ہو گیا اور یہ وہ توں فعل رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ہیں تو اس سے عدم توقف آیت پر ثابت ہو گیا۔ علی ہذا جہاں اختلاف قرآن
 آیات میں ہے کہ بعض کے نزدیک وہاں آیت نہیں ہے اور بعض کے نزدیک وہاں آیت ہے پس
 وہاں بھی یہی وجہ ہے کہ آپ نے بعض مرتبہ وہاں وقف کیا۔ بعض مرتبہ نہیں کیا تو جس لوگوں نے
 پہلے وہاں وقف سے یا تھا۔ وہ آیت کے قائل ہوئے اور جن کو پہلے سے یہ علم نہ ہوا تھا انہوں
 نے وہاں نہ ٹھہرائی۔ چنانچہ اتفاق صفحہ ۹۶ میں ہے و قال غیرہ سبب الاختلاف فی حدیث
 ابن ابی عمیر علی بن یوسف علی رؤس الايات للتوقيف فاذا علمت فخلعها وصل
 علیہم فیحسب السامع انھا لیست فاصلة اسئلہ واللہ اعلم بالصواب المحاصل جراب مجیب کہ
 اللہ اعلم اس کے اتباع کی ضرورت ہے اور طعن ناموزوں جماعت صحابہ و تابعین پر واللہ اعلم

نہیم اشارہ علی الرحیم کو آپ نے آیت قمار کیا اور علیہم یعنی غیر المقصوب علیہم کو آیت شمار نہیں فرمایا۔

دلیل اتم و احکم۔ فقط

علامات ط اور لاپر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے

سوال :- جو کہ قرآن شریف میں (ط) علامت مطلق کی ہے اگر مطلق پر نہ ٹھہرے تو گناہ ہو تب ہے یا نہیں اور لا آیت کا کیا حکم ہے۔ اسی پر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے نشان مستعمل کر بہت جلد زیب قلم فرما کر مزید بھر فرمادیں۔ بینوا و توجروا

جواب :- (ط) پر اگر وقف نہ کرے تو گناہ نہیں ہوتا اور (ہ) پر بھی وقف نہ کرے اگر کی تو گناہ نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کسی مقتدی کو جماعت میں شریک نہ ہونے پر امام کا قرأت مختصر کرنا

سوال :- یا توجروا ہونے معمولی وقت کے اگر امام کسی مقتدی کو دیکھ کر بایں خیال کرے مقتدی جماعت میں شامل نہ ہو غیر کی نماز میں قلیل العوض برب العلق وقل العوذ برب الناس پڑھے تو نماز مکروہ ہوئی یا نہیں۔

جواب :- اگر امام فی الواقع مخالفت مقتدی کی وجہ سے اور غرضی فاسد سے چھوٹی قرأت پڑھتا ہے تو گناہ ہے اور اگر غرضی صحیح ہے تو کچھ حرج نہیں اور کوئی کراہت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

۱۱ ط کی علامت بمنزل آیت کے نہیں ہے بلکہ آیت تو وہی ہے جہاں ہ ہے۔ خواہ اسی پر (ط) ہو یا کچھ اور ہو مگر ٹھہرنا نہ ٹھہرنا یہ اور امر ہے آیت پر (ط) ہو تو ٹھہرنا نہ ٹھہرنا یہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

باب کن امور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور کن سے نہیں

نمازی کے آگے جو تیوں کا رکنا

سوال :- نمازی کے رد و رد جو تیوں کا موجود رہتا کہ جو مستعمل ہوں موجب کراہت نماز ہے یا نہیں۔

جواب :- مصلی کے آگے اگر جوڑہ مستعمل رکھا ہے اس کی کوئی کراہت منقول نہیں بلکہ کچھ حرج نہیں۔

آمین بالجہر نماز میں حرام ہے یا بدعت

سوال :- آمین بالجہر کہنا نماز میں حرام اور بدعت عند الحنفیہ ہے یا نہیں اور ہم لوگ آمین بالجہر نماز میں کہنے والوں کو مسجد سے نکال باہر کر دیں یا نہیں اور اگر ہم لوگ ان پر نیکرہ کریں تو کچھ گناہ تو نہ ہوگا یا ہم لوگ گنہگار ہوں گے اور جماعت میں ان کے آمین بالجہر اور بدعت بدعتی کرنے سے ہماری نماز میں کس قدر نقصان واقع ہوگا۔ ہمارے نماز بالکل جاتی رہے گی یا مکروہ ہوگی فقط بینوا بالکتاب و توجروا یہ جویم الحساب بھر دو مستند ہوا پس واک فقط۔

جواب :- آمین بالجہر اور قرأت خلف الامام رطیع بدعت یہ امور سب خلاف میں الائمہ ہیں اور اگر کوئی شخص ہوائے نفسانی اور ضد سے خالی ہو اور محض محبت سنت کی وجہ سے یہ امور کرتا ہو تو اس پر کوئی ظلم و تشیع اور الزام دہی درست نہیں ہے اور اگر محض خیفہ کی ضد میں ایسا کریں تو سخت گنہگار ہیں بہر حال ان لوگوں کے ان امور کے کرنے سے دوسرے نمازیوں کی نماز میں غرابی و نقصان نہیں آتا اور مفصل بحث اس کے منہ نے سچیل الرشاد اور ہدایت الیقین وغیرہ میں لکھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

آمین بالجہر سے نماز میں فساد ہوتا ہے یا نہیں

سوال :- غیر مذہب کے ہمراہ شامل صف نماز ہو کر کسی شخص کا پکار کر آمین کہنا ہمارے واسطے موجب فساد نماز یا کراہت نماز ہے یا نہیں اگر اس کا آمین کہنا ہمارے واسطے موجب فساد نماز یا باعث کراہت ہے تو یہ حنفی مذہب کی کونسی معتبر کتاب میں لکھا ہے۔ بینوا و توجروا امر سلمہ بالوعدہ باب صاحب بدعت شہر محلہ قاضی داڑہ

جواب :- آمین جہر سے کہنا غیر مذہب کا مذہب حنفی واسطے کو مفید نماز ہے نہ موجب کراہت کیونکہ فعل ایک مصلی کا دوسرے مصلی کی طرف مضمی نہیں ہوتا واللہ اعلم بالصواب مرہ ماجاہر خاک ر محمد مسعود نقشبندی دہلوی ۲۸ جمادی الاول ۱۳۱۲ھ

مختصریم ہو مسعود

بلکہ اگر کسی کے چہرے میں امام قرأت بھول جائے
تو کراہت اس کی مجاہد پر نہ ہوگی کتبہ محمد یعقوب دہلوی
محمد الجواب بلاراتیات حررہ محمد عبدالحق
ہندہ ذک کذک محمد اسماعیل
فائدہ الجلیل الدلیل

والجواب المذکور صحیح ہے کہ ان المقصود تہذیب المست
والا نالا فصل ہندی و متاع واللہ اعلم بالصواب
اکبر علی خاں ولد دم علی خاں
قبرہ مولانا سراج احمد صاحب
محمدت خورجی
نظام الدین محمد عبدالرب
ازمنصور علی احمد دست
محمد اسماعیل انصاری مدرس مدرسہ حسین غفرلہ

امام حسن مناظر اہل الکتاب و منہا طہرین
محمد ابوالمصور ۱۲۹۱
پڑا الجواب محمد کرامت اللہ
محمد فضل احمد من اجاب نقد
اصحاب محمد عبداللطیف مفتی منہ مرقہ
محمد نور اللہ مفتی منہ اصحاب ہندی من اجاب
بندہ عبد اللہ گلا دہلوی مفتی منہ عبد اللہ

میرے نزدیک تو اگر خود حنفی ہی آئیں بالجہر کہے تو اس کی نماز قاسد نہیں ہوتی نہ کہ دوسرا
شخص کہے اور حنفی کی نماز قاسد ہو جائے حتیٰ کہ جہر و اخفاء دونوں خلل مسنون ہیں اگر حنفی کو
جواز جہر میں خلاف نہیں ہے صرف اولویت میں خلاف ہے چنانچہ حنفیہ اخفاء کو اولیٰ کہتے
ہیں اور اگر جہر کو پس سائل کو اپنی نماز کے قساد کا کیا معنی کراہت کا بھی شبہ نہ کرنا چاہیے۔ نقلاً
واللہ اعلم بالصواب۔
حررہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ ساکن کول

محمد اسماعیل

مذہب جہر مذکور صحیح ہے اگر مقصود تہذیب مست ہو مدعا قطع میرے نزدیک متنازع ہے واللہ اعلم بالصواب
تہ جس نے جواب کھایا میرے نزدیک قراب ہے۔

الجواب محمد خلیل احمد الجواب محمد بندہ محمود الجواب محمد بندہ عزیز الرحمن الجواب محمد رشید محمد
مفتی منہ انہنوی مفتی منہ دیوبند مفتی منہ دیوبند مفتی منہ گنگوہی
المنی عاقبت مدرس اول
محمد درگران مدرس دیوبند
۱۲۹۹
دعوت علی الغریب الرحمن
۱۳۰۱

جواب المجیب حق المتقادم الباری ہذا الجواب یحییٰ ربیع الجواب حق علی احمد
والحق حق ان شیخ عبد اللہ انصاری المزیاب محمد حسین مفتی منہ ابو یحییٰ محمد ۱۲۱۳
مفتی منہ سہلی

جملہ جوابات مجیبین کے صحیح ہیں لیکن مولوی محمد اسماعیل صاحب انصاری مدرس مدرسہ حسین
غفرلہ مرحوم کا تحریر فرمایا خلاف شان علماء کے ہے کیونکہ جیب ایک امر حدیث سے مست ثابت
ہو چکا پھر اس کے عامل پر الزام نفسانیت کس طرح ہو سکتا ہے نماز میں کسی قسم کی خرابی جب
واقع ہوتی ہے کہ خلاف امر مشروع نماز میں کیا جاوے اور آئین بالجہر کے جواز کے تو علمائے حنفیہ
بھی قائل ہیں۔ چنانچہ مولانا شیخ عبدالحق صاحب دہلوی کہتے ہیں۔ والفاظہ العمل علی کلام المتعین
اور مولانا عبدالحق کھنوی کہتے ہیں۔ والذات ان الجہد قوی من حیث الدلیل۔
در شیخ ابن ہمام کہتے ہیں۔ وکان الی فی ہذا فی توقف بینہما ان یروا بدوایت الحفظ
عند الفراق العین و بدوایت الجہد بمعنی زبیر الصوت وذیلہا۔

اور نیز علمائے دیگر بھی قائل ہیں مانند ان کے مولانا باجوہ العلوم عبدالحق ارکان اربعہ میں کہتے ہیں
کرد باب آہستہ گفتن آئین پیچ وار دہ زندہ مگر حدیث ضعیفہ اور مولانا سلاست اللہ صاحب
حنفی بھی قائل ہیں۔ چنانچہ شرح الموطاء امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے بروایت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ کے حررہ عبد الصمد حنفی متوطن کوٹھڑالی ضلع بلند شہر سرحد ۱۲ شعبان المعظم ۱۲۱۳ھ
ہو المعصب کسی دوسرے شخص کا تردد سے آئین کہنا خلاف کے واسطے نہ موجب قساد ہے نہ
کراہت احناف اور غیر احناف میں جو کچھ اس بارہ میں اختلاف ہے وہ محض اولویت و عدم
اولویت کا ہے اس سے قساد کسی کا مذہب نہیں زمانہ صحابہ سے لیکر آج تک یہ تعامل چلا آتا ہے کہ

لہ آئین کے آہستہ کہنے کے بارہ میں ہر ایک حلیف حدیث کے اور کچھ نہیں آیا ہے۔

دو دنوں قریب ایک جگہ نماز پڑھتے رہے البتہ سب دشمن اور لعین و ملعون باہم نہ ہوتا چاہیے دائرہ خانی
اعلم کہ عبد اللطیف عفی عنہ از دفتر عدۃ العلماء کا نمبر ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۸۵ھ الجواب صحیح
محمد مجتبیٰ حسن عفی عنہ



الجواب صحیح
عبد الرحمن پشاوروی

الجواب صحیح جواب عبد موسیٰ عفی عنہ دیوبندی صحیح الجواب حررہ الفقیر عبدالحیٰ اصحاب اللہ
صحیح الجواب خادم الفقراء العلماء ابو بکر علی احمد محمود اللہ شاہ الخفی البدیونی
الجواب صحیح "ابعد احقر العباد عبد ایتوم گٹھہ یکسری دامت علی کرطہ۔

چونکہ آئین بالجہر پر تعامل صحابہ کبار رہا ہے اس لئے آئین بالجہر کہنے والوں پر سب دشمن
کرنا و پردہ صحابہ پر مسترخی ہونا ہے اور یہ بالاتفاق ممنوع ہے فعل صحابہ سے کسی صحابی کے فعل
کا اقتداء مست ہے۔ کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم
باید ہمہ اقتداء بہم و اللہ اعلم بالصواب بندہ محمد مجتبیٰ حسن عفی عنہ۔

محمد مجتبیٰ حسن عفی عنہ

جو شخص اہل حدیث ہو اور نہ شریک جماعت احناف ہو اس کا آئین کہنا مفید نماز احناف
ہرگز نہیں بلکہ اختلاف اولویت میں ہے واللہ اعلم کہ عبد محمد ریاض الدین مدنی مدرسہ اسلامیہ
نوبد کے آئین بالجہر کہنے سے عمرو کی نماز فاسد ہوگی نہ مکروہ ہوگی۔

محمد ریاض الدین احمد

عبد اللہ خان

آئین بالجہر سے نماز فاسد نہیں ہوتی
اور نہ مکروہ ہوتی ہے۔ نہ غلط بیان کرنا
ہے جو کہتا ہے کہ آئین بالجہر سے دوسرے کی نماز فاسد ہو جاتی ہے یا مکروہ احمد علی عفی عنہ مدرسہ
مدرسہ اسلامیہ اندر کوٹ۔

اللہ عیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ تانہوں کی مانند ہیں تم ان سے جس کا
اقتداء کرو گے وہ میرا پیارا ہے۔

آئین بالجہر کہنے سے آئین بالجہر کہنے والوں کی نمازیں کسی طرح کا فاسد نہیں ہے حررہ محمد
رفیق عفی عنہ مفتی واعظ جامع مسجد اگرہ

ریشمی کپڑے سے نماز پڑھنا

سوال :- ریشمی پارچے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب :- ریشمی کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے مگر سخت گنہگار ہوتا ہے اور عورت کو کچھ
مضائقہ نہیں ہے فقط۔

نماز میں آنکھیں بند کرنا

سوال :- شدادام غزالی علیہ الرحمۃ نے کیا ہے سعادت میں کہنا ہے کہ نماز اندھیر میں
پڑھے یا آنکھیں بند کر لیا کرے تاکہ نظر منتشر نہ ہو اور حضور قلب میسر آوے لہذا عرض ہے کہ
شرع کا مسئلہ ہے کہ آنکھیں بند کرنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے اور جہاں بجدہ کی جگہ نہ دیکھے وہ
بھی نماز مکروہ ہوگی۔ لہذا اگر واسطے حضور قلب کے آنکھیں بند کر کے نماز پڑھے تو حضور کیا ارشاد
فرماتے ہیں اور نماز تہجد و وتر تو ہمیشہ اندھیرے میں پڑھنا ہوں اور آج کل جو تک اندر مکان میں
موتا ہوں تو سنتیں فجر کی بھی اندھیرے میں پڑھتا ہوں۔ لہذا سجدہ کی جگہ نہ دیکھنے کا کیا
مطلب ہے۔

جواب :- بہ نیت خشوع و بقصد و خطرات و وسوسہ اگر نماز میں آنکھیں بند کرے تو
گراہت نہ ہوگی ایسے ہی ضرورت کے وقت معروف جگہ پر جہاں جہت قبلہ بھی شبہ ہو اور
نہ کوئی اندیشہ ہو نماز درست ہے فقط

نماز کے پہلے نماز میں صوبہ میں پڑھنے کا تعین کر لینا

سوال :- اگر قبل نماز پڑھنے تعین کرے کہ فلاں فلاں سورۃ پڑھوں گا خواہ مقتدی ہو یا
اہل و درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اس خیال اور تعین سے نماز میں کوئی نقصان اور غرابی نہیں آتی اور اگر پھر
اسی قرار داد کے موافق نہ پڑھے اور کچھ پڑھ لے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط واللہ
تعالیٰ اعلم

جہاں امام دستار بند نماز پڑھتا ہو وہاں سے جو شخص مسجد چھوڑ کر چلا جائے
اسی وجہ سے ادھار نہ مرنے پر تیار ہو وہ کیسا ہے ؟

جواب ارشاد کہ عمامہ سے جدائی کرنے والا جہاں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
عمامہ والی تہذیب کا جواب

سوال :- امام کو کیا وجود قدرت ہونے عمامہ کے بغیر عمامہ نماز پڑھانا ؟
 جواب :- بلا عمامہ امامت کو نادرست بلا کیا بہت کے ہے اگرچہ عمامہ یا سونے کا
 ہو البتہ عمامہ سے ثواب زیادہ ہوتا ہے فقط والسلام علم ۔ رشید محمد گنگوہی عفی عنہ
 الابونہ کلہا صحیحۃ ابو حنیف محمد عبد العزیز عفی عنہ ۔

امام کاہلہ عندہ بغیر عامہ کے عمامہ الووں کی اما کرنا

سوال :- اگر امام کو عذر سے یا بلا عذر امامہ متبیینہ جو اور مقتدی یا تہذیب ہے یہ
تو کیا نماز میں کچھ نقصان نہ ہو گا۔

جواب : اگرچہ مقتدی سب متعیم ہوں اور امام بلا عمامہ ہوتو نماز کسی کی بھی گناہ نہیں ہوتی ۔

بہ حالت نماز نمازی کے سر کے نیچے کمر ادب جانا

سوال ۱: دو شخص قریب نماز پڑھتے ہیں ایک کا کپڑا ایک کے پاؤں کے نیچے دب گیا اگر وہ شخص جس کے پاؤں کے نیچے کپڑا دب گیا قصد نکال دے تو میں نقصان اور قصد ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب: بصورت مسئلہ کہ اگر کسی کا بقصد اپنے کپڑا دبا ہو اور دوسرے مصلیٰ کا
چھوڑ دینا ناقص کرنے والا تھا تو نہیں ہے اس لیے کہ یہ چھوڑ دینا اس کا اعتقاد
الامر البعید نہیں ہے۔ یعنی دوسرے مصلیٰ کے چھوڑانے سے نہیں چھوڑا بلکہ قصد
اپنے سے بلا اتباع اور دوسرے کے چھوڑ دینا ہے۔ یاں اگر مجرور دوسرے کے
چھوڑنے سے چھوڑ دے گا تو بوجہ اس کے اس نے نماز میں غیر خدا سے تعالیٰ کا
حکم مان لیا اور یہ منافی صلوٰۃ ہے نماز اس کی فاسد ہو جائے گی۔ چنانچہ عبارت

در مختار سے مستفاد ہوتا ہے: حتیٰ لو امتثل امر غیرہ فقیل تقدم تقدم تقدم
او دخل فرجة الصفا احد فوسع له فسدت بل يهكت ساعة ثم
يتقدم برائته شامی میں لکھا ہے وحاصله انه لا فرق بين الثلثين الا
ان يدعى فحل الاولی علی ما اذا تاخر مجر والحدیب بدون امر و الثانية علی
ما اذا فسخ له بامر و تنفسد فی الثانية لانه امتثل امر المخلوق وهو فعل
فصل الامر بخلافه ^{فلا بد} ففلا حرة ثم قائم علی عفی عنه۔

محمد قاسم علی خلیفہ
مولانا محمد عالم علی

الجواب صواب محمد حسن مدرس مدرسہ اسلامی شاہی مسجد مراد آباد۔

الجواب :- اگر مصلیٰ نے اپنے قصد سے اور اپنے ارادہ سے اس کا کپڑا چھوڑا ہے
تو اس سے نماز قاسد نہیں ہوتی فقط واللہ اعلم بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ
امام زمین پر اور متفقہ سی جائنا پر

سوال :- اگر امام جائز ہے نہ تو بوریہ وغیرہ کی کھینچ کر کھڑا ہو جائے تو مواد مقتدی لوگ فرض پر کھڑے ہوں یہ فعل امام کو کیسا ہے ؟

جواب : اگر امان زمین پر اور سب مفقودی جاننا نذر ہوں جیب بھی کچھ کر است نہیں
ہوتی یہ فعل درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

اگر مفتاحی قوالین میرا وہام بغیر قریش کے ہو تو اسکا مشیلہ

سوال: اگر منقذی فرش تالین وغیرہ پر چوں اور امام بغیر فرش کے ہو تو درست ہے یا نہیں یا منقذی خطا وار ہیں۔

جواب: در دست سبک مقتدی فرشی پر مبادام نه ہو کچھ مضائقہ نہیں۔ فقط
امام کا مصلی پر رومال ڈالنا

سوال :- تیرید عالم ہے اور امامت بھی کرتا ہے مگر بوجہ زیادہ ہونے اپنی عزت کے
ابتدا و مال بچھا کر امامت کرتا ہے یعنی مصطفیٰؐ کو الگ کر اور مسئلے پر کھڑا ہو کر امامت کرتا ہے اور

مقتدی بغیر قریش کے ہوتے ہیں تو ایسی نراکت بڑھانا امام کو اپنے واسطے بہتر ہے یا نہیں اور نماز میں کچھ مکروہات نہیں ہوتا۔

جواب :- اگر امام دروازہ یا مسجد پر کھڑا ہو اور مقتدی زمین پر ہوں اس میں کچھ کراہت نہیں یہ امر درست و جائز ہے۔ بلا خوف فقط واللہ اعلم۔

مسجد کے باہر کے دروں میں امام کا کھڑا ہونا

سوال :- امام کے محراب میں کھڑے ہونے سے نماز مکروہ ہوتی ہے اور مکروہ بے امام کو مکروہ ہاں کھڑا ہو۔ لہذا گذارش ہے کہ مسجد کے باہر کے دروں میں کھڑا ہونا امام کی محراب میں ہے یا نہیں۔ فقط

جواب :- باہر کے دروں کا بھی محراب کا ہی حکم ہے۔ اس میں بھی امام کو قیام مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

امام کا خفی امور کا سیٹی کی سی آواز سے داکرنا

سوال :- اگر امام التبیات یا سجدہ یا سورہ فاتحہ وغیرہ کہ جس کے واسطے حکم خفی پڑھے گا ہے ایسا پڑھتا ہو کہ نزدیک کے مقتدی بھی سنتے اور سیٹی کی سی آواز مقتدی سنیں آ نمازیں کو راست ہوگی یا نہیں اور جب امام سے کہا جائے تو یہ کہتے ہیں کہ جو کوئی میری آواز سیٹی کی سی سنتا ہے تو میں اس وقت میں صاف ادا کیا کرتا ہوں۔

جواب :- اگر آواز خفی امام کے آس پاس کے چند سن لیوں تو اس میں حرج نہیں اور کوئی کراہت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

کن امور سے نماز قاسد ہوتی ہے اور کن سے نہیں

نماز میں کوئی ایسا کلمہ چھوٹ جانا جس کا مطلب میں کوئی خرابی نہ آئے

سوال :- عمرو نے نماز صبح کی پڑھائی دو کلموں کو دو آیتوں میں از روئے ہمو کے چھوٹ گیا اول آیت و کذبا یا یقینا کذا یا میں کلمہ و کذبا آیت دوم ہی و یقول اے کفار یلینتی کنت ترابا میں کلمہ کذبا آیت سوم میں کوئی نقصان نماز میں صادر ہوا یا نہ ہوا

زید نے جو مقتدی تھا نماز اپنی لوطائی اور کہا نماز نہیں ہوئی۔ جواب :- یہ دو کلمے اگرچہ چھوٹ گئے مگر تاہم نماز درست ہو گئی ہے کہ معنی درست ہیں اگرچہ دو کلمہ ترک ہوئے فقط زید سے نماز لوطائی تو اس نے خطا کی کیونکہ اس صورت میں نہ معنی خراب ہوئے اور نہ نماز قاسد ہوئی۔ فقط

صناد کو دال کے مشابہ پڑھنا

سوال :- قادری عبد الرحمن صاحب مرحوم یا فی تہمتا نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ حرف صناد کو مشابہ بالبدال و خطا و تہریر سے درج نماز نہ ہوگی کیونکہ نماز میں قرآن کا صحیح پڑھنا فرض ہے لہذا ہر ایک شخص کو مخرج سے داکر نے کی ہر حرف کی کوشش ہوتی چاہیے اگر کوشش کرتا ہے اور تب بھی پورا حرف صحیح نہ آوے تو اس میں مواخذہ دار نہ ہوگا اگر بلا سعی مشابہ بالبدال و خطا و تہریر سے گا تو معنی میں فرق آدیکھا۔ لہذا اس تحریر میں حضور کیا فرماتے ہیں اور جو شخص کہ قاری ہو یا علم قرأت سیکھتا ہو وہ شخص کہ مشابہ بالبدال و خطا پڑھے اس کے پیچھے اس کی نماز ہوگی یا نہیں یا یہ اپنی نماز لوطا سے یہ میں نے بھی دیکھا کہ اگر حرف صناد کو مخرج سے داکر سے تو ہرگز مشابہ بالبدال نہیں نکلتا مشابہ بالظاہر ادا ہوتا ہے۔ اور باوجودیکہ یہ حرف ضعیفہ میں سے نہیں ہے مگر ہونٹ ہلتے ہیں۔ اور زبان وہاں سے ہلتی ہے تب مشابہ بالبدال نکلتا ہے اصل مخرج سے مشابہ بالظاہر مع تمامی شرائط کے ادا ہوتا ہے۔ قیاساً

جواب :- یہ قول قاری صاحب کا درست ہے کہ جو شخص باوجود قدرت کے صناد کو صناد کے مخرج سے ادا نہ کرے وہ گنہگار بھی ہے اور اگر دوسرا لفظ بدل جانے سے معنی بدل گئے تو نماز بھی نہ ہوگی۔ اور اگر باوجود کوشش و سعی صناد اپنے مخرج سے ادا نہیں ہوتا تو معذور ہے اس کی نماز ہو جاتی ہے اور جو شخص خود صحیح پڑھے مگر قارہ ہے ایسے معذور کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے مگر جو شخص قصداً خالص دال یا ظاہر پڑھے اس کے پیچھے نماز نہ ہوگی۔ فقط

بغیر علم کے نماز ہونے کا مطلب

سوال :- جو شخص نماز کے فرائض اور احکامات نہ جانتا ہو تو لکھا ہے کہ اس کی نماز نہیں ہوتی اور وہ ہتھالی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟
جواب :- یہ امر صحیح نہیں کہ بدون علم کوئی نماز درست نہیں ہوتی بلکہ ادا ہونا شرائط و ارکان کا ضرور ہے خواہ علم ہو یا نہ ہو مراد یہ ہے کہ اس کی ہمت نماز درست نہیں ہوتی کہ اس کو خیر فساد و کراہت کی نہیں اگر کچھ واقع ہو گا بے علم سے اس کو خبر نہ ہوئے گی۔ اعادہ نہ کرے گا تو بعض نماز کا نہ ہونا مراد ہے نہ سب کا ہندو ہتھالی کے پیچھے نماز درست ہو جاتی ہے جب کوئی مفید سوال اس سے بظاہر واقع نہ ہوا ہو۔ فقط

امام کو لقمہ دینا

سوال :- امام نے فرضوں میں تین آیت سے زیادہ پڑھ لی اور اس کو سہو واقع ہوا منقذی نے پیچھے سے لقمہ دیا امام نے لقمہ لیا منقذی کی نماز میں نقصان ہوا یا نہ ہوا۔ جیسا کہ مشہور ہے؟

جواب :- اپنے امام کو لقمہ دینا نہ نماز اور امام کا منقذی کا کسی سہو نہیں خواہ ضرورت لقمہ کی ہو یا نہ ہو امام لقمہ لے یا نہ لے خواہ کسی قدر ہی امام پڑھ چکا ہو کہ حال کسی وجہ سے فساد کسی کی نماز میں نہیں ہوتا یہ ہی صحیح ہے اور جو مشہور ہے صحیح نہیں اور تمام مستند جہ سوال کی صورت میں ہو جاتی ہے کیونکہ مراد اس لم کین ذکر اس سے یہ ہے کہ وہ کلام تاس سے نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم

باب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کا بیان

تمدد کے دن اگر کوئی شخص پہلی صف میں ہو اور اسکا ٹوٹ جائے تو اس کا حکم
سوال :- ایک شخص جمعہ کے دن اول صف میں جماعت میں ہوتا ہے اگر اس کا وضو جاتا ہے تو وہاں تیمم کرے یا صف کو چیر کر باہر آئے۔

جواب :- جمعہ میں یا غیر جمعہ میں نمازی کو نماز میں کسی وجہ سے دوبارہ وضو وغیرہ کی حاجت ہو تو صف کو چیر کر باہر چلا جائے۔ اور اگر صف کے آگے کو راستہ ہو تو اس کی طرف سے آگے نکل کر وضو کرے اگر اس کی واپسی تک جمعہ ختم ہو جائے تو ظہر پڑھے۔

قطرہ آٹے سے نماز کا ٹوٹ جانا

سوال :- ایک شخص کو مرض قطرہ ہے اگر حالت نماز میں قطرہ نکل جائے تو نماز توڑے یا نہیں اگر وہ سو اس اس امر کا ہوتا ہو کیا کرے؟
جواب :- اگر قطرہ نکلے خود نماز فاسد ہو گئی یہ کیا توڑے گا اگر ہاں ہو دوسرے ہو تو نہ توڑے بعد نماز دیکھ لیوے۔ اگر نکلا ہے تو اعادہ کر لیوے ورنہ نماز ہو گئی۔ فقط

نماز میں امام کا وضو ٹوٹ جانے کو کیا کرے

سوال :- ایک امام نماز پڑھا رہا ہے وضو ٹوٹ گیا تو کیا کرے؟
جواب :- اگر سر نہ وضو کر کے نماز پڑھا دے کہ بناء کے مسائل سے لوگ واقف نہیں ہوتے اور استیفاء اولیٰ بھی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

باب قوت شد نمازوں کی قضا پڑھنے کا بیان

قضا نمازیں کیسے ادا کی جائیں

سوال :- میرے بائیں ہاتھ کی ایک انگلی خود بخود پک گئی تھی اور زخم شدید ہو گیا تھا۔ قریب ایک ماہ علاج شفا خانہ میں کرایا گیا۔ شفا خانہ میں بعد لنگلے مریم کے ایک پارچہ کی پٹی دونوں وقت باندھی جاتی تھی۔ جس کو صبح و شام خاکروب شفا خانہ ایک گندہ پانی میں جو خاص اس کام کے واسطے ہوتا تھا سب مریضوں کی ٹیوں کو دھو کر اور صاف و ستر کر کے کمپونڈر کو دے دیا کرتا تھا۔ پس وہی پٹیاں دوسرے روز کام میں مریضوں کی لٹا جاتی تھیں۔ چنانچہ میں انہی کی پٹی بندھی

ہوئی سے نمازیں پڑھنا یا اس صورت میں اس پر چھٹی پڑھنا بھی ہوئی سے جو نماز پڑھی گئی صحیح ہوئی یا نہیں اور فرض میرے وقت سے سابقہ ہو گئے یا نہیں اور اسے بعض اوقات بوجہ علیہ تکلیف انکنت نمازیں فوت ہو گئیں اور یہ یاد نہیں کہ کون سے وقت کی قضا ہوئی ہیں پھر کس وقت کی مفرد کر کے نیت نماز کروں اور فرض قضا ادا کروں۔ فقط؟

جواب در آپ کی جس قدر نمازیں گئی ہیں ان کو قضا کر لیتا چاہیے اور جو نمازیں اس زمانہ میں اس ناپاک کپڑے سے پڑھی گئی ہوں ان کی بھی قضا آدھے کی اولیٰ ظہر میرے وقت میں یا آخر ظہر جو میرے وقت میں اس طرح کی نیت کر لینی چاہیے۔ فقط والسلام۔

قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ

سوال :- فدوی تالیف حضور کی دس سال کی عمر سے اٹھارہ سال کی عمر تک بعض اوقات کی اکثر نمازیں فوت ہو گئی ہیں مگر یاد نہیں کہ کون سے وقت کی پھر کیسے قضا نمازوں کی نیت کی جائے؟

جواب :- قضا نمازوں کو اپنی رائے اور خیال سے متعین کر لیتا چاہیے کہ جس وقت اس قدر نمازیں مثلاً فجر کی ہیں اور اس قدر ظہر کی ہیں۔ اسی کے بعد اولیٰ ظہر یا آخر ظہر کی نیت سے ہمیشہ جس قدر ادا ہو سکیں ادا کر لیا کریں۔

قضا نماز کی جماعت

سوال :- ایک مسجد میں نماز صبح کی چند آدمیوں نے باجماعت پڑھ لی چند آدمی باقی رہ گئے۔ انہوں نے قضا نماز یا جماعت پڑھی نماز ان کی صحیح ہوئی یا نہیں اور جماعت قضا کی درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جماعت قضا کی بھی درست ہے مگر اس طرح چند آدمی نماز کو قضا کر کے جماعت سے ادا کریں سخت بے حیائی و بے شرمی ہے۔ لہذا یہ ہے کہ اس معصیت کو پردہ کر میں تو اس طرح کے فعل سے گنہگار ہوئے خدا تعالیٰ

مدان فرماتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب امامت اور جماعت کا بیان

عالم وقاری میں امامت کیلئے کون افضل ہے

سوال :- نہ یہی حنفیہ میں امامت عالم کی اولیٰ تہ ہے قاری سے لیکن اگر قاری ہو اور ضروریات دین سے بخوبی واقف ہو اور عالم قاری نہ ہو تو عالم کی امامت قاری کی امامت اولیٰ ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر عالم واقف مسائل صلوٰۃ کا قرآن مابجوز یہاں صلوٰۃ پڑھتا ہے تو اس کو بھی امام بنانا چاہیے اور جو قرآن ایسا نہیں جانتا تو امامت اس کی دست ہی نہیں ہوئی کہ رکن نماز کا قرات ہے قرآن جب غلط پڑھا تو نماز فاسد ہوئی۔ ایسی حالت میں قرآن صحیح پڑھنے امام ہو اگرچہ غلطی سے مسائل سے واقف ہو چو جائیکہ بخوبی ہو مگر مراد قاری سے یہ معروف قاری نہیں کیونکہ یہ اعلیٰ درجہ ہے یہ فرض نہیں، تعرض مابجوز یہاں صلوٰۃ بتصحیح الحروف کذاتی عامۃ الکتب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاری اور عالم میں امامت کا کون اہل ہے

سوال :- امامت قاری کی بہتر ہے یا عالم کی؟

جواب :- اگر عالم ایسا قرآن پڑھتا ہے جس سے نماز ہو جائے تو قاری کو امام نہ ہونا چاہیے اور جو ایسا قرآن پڑھتا ہے کہ نماز فاسد ہو تو قاری امام ہوئے۔

والدین کے نافرمان کی امامت

سوال :- عبادت نافلہ بہتر ہے باطاعت والدین اور جو شخص اپنے والدین کی اطاعت نہ کرے وہ فاسق ہے یا نہیں اور ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- باطاعت والدین کی امر مباح واجب ہے اور واجب عبادت نافلہ

سے مقدم ہے پس اگر خدمت والدین سے فرصت نہ ہو تو قوال کو ترک کرنا لازم ہے اور جو حقوق والدین ادا نہ کرے وہ فاسق ہے۔ امامت اس کی مکروہ تحریم ہے فقط کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عالم تارک جماعت کی امامت

سوال :- اگر کوئی عالم نماز یا جماعت نہ پڑھتا ہو اور کبھی کبھی جماعت کی نماز بھی پڑھتا ہو لیکن اکثر اوقات بلا جماعت تو افضل امامت کے واسطے وہ شخص قرآن خوان ناظرہ بہتر ہے کہ جو پنج وقتی نماز یا جماعت ادا کرتا ہو یا اس طرح کا عالم؟
جواب :- جو عالم ماہر ہے مگر اگر تارک جماعت ہے تو وہ فاسق ہے اگرچہ عالم ہو اس کی امامت مکروہ تحریم ہے ناظرہ خوان صالح اس سے بہتر ہے امام بنانے میں کہ فاسق اگرچہ عالم ہو اس کی امامت مکروہ تحریم ہے اور اس کا امام بنانا حرام ہے چنانچہ رد مختار میں صریح صاف یہ لکھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

غیر مقلد کی امامت

سوال :- غیر مقلد کے پیچھے مقلدین امام کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟
جواب :- اگر غیر مقلد متعصب نہیں اور بزرگوں کی شان میں بی ادب نہ ہو اور وہ شخص ایسا کام نہ کرے کہ جس سے حسب مذہب امام علیہ الرحمۃ نماز مکروہ یا فاسد ہوتی ہے تو ایسے غیر مقلد کے پیچھے ان شرائط کے ساتھ نماز پڑھنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط

رنڈلیوں کے ساتھ جانے والے کی امامت

سوال :- ایک شخص قوم حجام سے امام مسجد ہے اور مسئلہ مسائل نماز وغیرہ سے خوب واقف ہے باوجود ہونے اور شخص خواندہ کے اس کی اقتدا جائز ہے یا نہیں باوجود کہینے ہونے کے تمام نمازی اس سے راضی ہیں مگر ایک دو آدمی باعث فخر قوم کے اس سے ناراض ہیں اور وہ حجام برتڈی کے پیچھے مشعل بھی جلاتا ہے؟
جواب :- شریف اگر منتفی اور عالم ہو تو اس کی امامت بہ نسبت رنڈلی قوم کی امامت

نے اولیٰ ہے مگر نماز اس رنڈلی کے پیچھے بھی ہو جاتی ہے مگر جب وہ رنڈلیوں وغیرہ میں جاتا ہے اور ان کے ساتھ ان کی خدمت کرتا پھر ناسیہ تو فاسق ہے ایسے کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رمزم و عرس وغیرہ کو اچھا جانتے والا اور برا جانتے مگر قیوالادوں کی امامت سوال :- مسئلہ جو شخص کہ رمزم و عرس وغیرہ کو اچھا جانتے اس کے پیچھے نماز میں کچھ نقصان ہے یا نہیں یا لوٹانا ضروری ہے یا یہ کہ ان رمزم کو برا جانتا ہے مگر کرتا ہے اس کے پیچھے نماز میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟

جواب :- ان دونوں کے پیچھے نماز مکروہ ہے مگر اعادہ واجب نہیں اول شخص پیچھے کراہت زیادہ ہے بہ نسبت دوسرے کے فقط۔

انعمت کو غلط پڑھنے والے کی امامت

سوال :- مسئلہ نماز قاری کی ایسے شخص کے پیچھے کہ جو لفظ مخرج سے نفا کرتا ہو مگر قد سے فرق حروف مشابہ الصوت میں کرتا ہو تو نماز قاری اس کے پیچھے ہوگی یا نہیں یا جو شخص عین کو ہر جگہ ادا کرتا ہو۔ مگر انعمت کی عین کو الف ماد ثا پڑھتا ہو نہ عمدہ کہ یہ الف ہے۔ ایسے شخص کے پیچھے نماز قاری کی ہوگی یا نہیں اور فاسق اس شخص کی نماز ہوگی یا نہیں؟
جواب :- قاری کی نماز ایسے شخص کے پیچھے ہو جاتی ہے اور جو عین کو الف جان کر پڑھنے لگے اس کے پیچھے کی نماز ہوگی فقط گناہ کبیرہ کے مرتکب کی امامت

سوال :- جو شخص قیامت کہتا ہے وہ بھی فاسق ہے یا نہیں اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوگی یا نہیں حضور فرماتے ہیں کہ جو شخص عرس و سوئم وغیرہ کو کرے یا دارھی منڈوائے۔ وہ فاسق و بدعتی ہے اس کی امامت نہ چاہیے لہذا گذارش ہے کہ ہر گناہ کبیرہ سے فاسق ہوتا ہے یا یہی گناہ مذکورہ موجب فسق ہیں اور اگر ہر گناہ سے فاسق ہے تو ایسا امام تو بہت کم ملے گا۔ بلکہ قیامت نہ کرنے والا شاید کوئی ہو گا تو جو مقتدی کہ ان گناہوں سے احتیاط کرتا ہو۔ وہ

ایسے امام کے پیچھے نماز نہ پڑھیں۔ کیا ترک جماعت اچھا ہے یا اعادہ نماز اولیٰ ہے یا اور کسی غیر محلہ کی مسجد میں جانا مسجد محلہ چھوڑ کر اچھا ہے یا نہیں۔ صورتوں کی اجازت دیجئے یا ایک خاص تحریر فرما دیجئے کہ ترک جماعت ہی کرے یا اعادہ کرے یا سب برابر ہیں یا جو شخص قبروں کا چڑھا و احرام جان کر کھاوے یا مجلس میلاد مردہ یا سوئم وغیرہ کو بدعت جان کر شرکت کرتا ہو تو اس کے ساتھ ابتدائے اسلام کو تائید امامت کرنا درست ہے یا نہیں آیا ایسے شخص کی امامت بھی مکروہ تحریمی اور ابتدائے اسلام سے گنہگار ہوگا۔

۲۔ حضور فرماتے ہیں کہ ایسے شخصوں کی عیادت و شرکت جنازہ بھی نہ کرے یہ تو حدیث سے ثابت ہے کہ ہر مسلمان کا دوسرے مسلمان پر شرکت جنازہ اور عیادت مرصع کا ضروری حق ہے کیا حکم حدیث تبدیل ہے یا یہ لوگ کچھ اسلام ہی کامل نہیں رکھتے کیا ان ترک حقوق سے گنہگار نہ ہوگا۔ یا حکم حدیث علماء و مفتیان کے واسطے ہے نہ عامی کے لیے یا جو شخص نہایت ہی عابد زاہد ہے مگر مزامیر و وجہ صوفیان زمانہ حال و میلاد وغیرہ میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جان کر شرکت کرتا ہو تو ایسے شخص کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں اور کیسے ہوگی۔ سحر میں یا تسبیح یہی حضور اگر جواب موافق والا نامہ سابق ہی ہے تو جو ثواب عیادت مرصع و سلام و شرکت جنازہ کا تھا اس سے ہم لوگ بالکل محروم رہے کیونکہ ہمارے تمام شہر میں کل بدعتی اور شرک کرنے والے ہیں۔ فقط دس بارہ ہی آدمی اس عقیدہ کے ہیں فقط

۳۔ جس کسی سے گناہ مذکور ہو گیا تو کب تک اس کی اقتداء اور میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔ بدعتی کے پیچھے نماز مسجد میں پڑھ کر پھر انہیں فرمون کو گھر آکر

لوٹانے تو ثواب مسجد کا ملے گا یا نہیں کیونکہ مسجد میں فساد کا اندیشہ ہے اور حضور نے جو فتنہ و فساد کو تحریر فرمایا ہے اس سے کیا مراد ہے۔

۱۔ جواب: (۱) جو شخص کسی کبیرہ کا مرتکب ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے پس جو شخص غیبت کرتا ہے وہ بھی اسی حکم میں ہے ہاں ایمان اتفاقاً کسی سے غیبت سرزد ہو جائے تو اس پر یہ حکم نہ ہوگا۔ ایسے ہی جو شخص کسی کبیرہ کا ارتکاب کرے اور پھر جلد توبہ بھی کرے وہ بھی اس حکم میں داخل نہیں ہے گو کتنی ہی مزنیہ اس سے اس فعل کا صدور ہو۔ بشرطیکہ توبہ صرف زبانی نہ ہو بلکہ سچی توبہ دل سے ہو مگر بشریت سے پھر صدور ہو جانا ہو مگر ایسی حالت میں نہ ترک جماعت کرے، نہ اعادہ کرے۔ البتہ اور امام مسجد حتیٰ الوسع تلاش کرے اگر نہ ہو سکے تو تنہا پڑھنے سے ایسے شخص کے پیچھے پڑھ لینا بہتر ہے ایسے لوگوں سے ابتداء اسلام بھی ایسی جگہ درست ہے کہ یہ امید نفع دینی ہو یا اندیشہ ضرر ہو۔۔۔۔۔ اور دونوں امر نہ ہوں تو فقط کھلی ہی چاہیے اور امام بنانا تو ایسے شخص کو سخت گناہ ہے۔ ہاں تبدیل امام سے مجبور ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لینا چاہیے۔ فقط

۲۔ ایسے لوگوں کی عیادت اور شرکت جنازہ قطعی ان ہی مسلمانوں کے حقوق اسلام میں داخل فرمایا گیا ہے جو نیک اور پیر سزگاد ہیں اور جو لوگ فساد فجار ہیں ان سے کسی طرح میل محبت نہ چاہیے بالکل انقطاع چاہیے۔

۳۔ ایسے ہی جو لوگ مزامیر سنتے ہیں وہ فاسق ہیں گو کیسے ہی عابد زاہد ہوں اور ان کی امامت بے شک مکروہ تحریمی ہے اور جب اور شخص کو امام نہ بنا سکے اور دوسری جگہ نہ جاسکے تو لاچار ہی اور مجبوری کے وقت ایسے لوگوں کی امامت درست ہے۔

۴۔ جب تک وہ توبہ نہ کرے اس وقت تک اس کی اقتداء مکروہ تحریمی ہے فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

مراہق کی امامت

سوال ۱۔ مراہق کتنی عمر کا ہوتا ہے اور اس کی امامت جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ مراہق کی امامت نادرست ہے اور حیر و جودہ بری کا ذکر کا مراہق ہوتا ہے۔
جامع مسجد کا امام بدعتی و فاسق ہو تو کیا کیا جائے

سوال ۲۔ اگر جامع مسجد کا امام بدعتی ہو یا فاسق ہو اس وجہ سے اپنی مسجد غلط ہو جائے
لینا ادلی ہے یا نہیں اور اگر بدعتی امام کے پیچھے مقتدی بھی بدعتی ہوں تو ان کی نماز بھی مکروہ
تحریمی ہوگی یا نہیں۔

جواب ۲۔ بدعتی کی اقتداء سے اپنا جامع اور جماعت الگ کر لینا بہتر ہے بدعتی کے
پیچھے اس میںوں کی نماز بھی مکروہ ہے۔ فقط۔

بدعتی کی امامت

سوال ۱۔ بدعتی کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ مکروہ تحریمی ہے۔

رسول اللہ کو غیب دان جاننے والے کی امامت

سوال ۲۔ جو شخص رسول اللہ کو اللہ علیہ وسلم کو غیب دان جانے اس کے پیچھے
نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب جو خاص حق تعالیٰ ہے
نماز کرتا ہو اس کے پیچھے نماز نادرست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشرک بدعتی فاسق کی امامت

سوال ۱۔ مشرک بدعتی گور پرست ظالم فاسق غیر مقلد جو مسلمانوں کی برائیاں حکم سے کرے
اور مسجد میں کھڑا ہو جائے اور غاف کرے ان سب کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ ہر مسلمان کے پیچھے جس کے منافی کفر تک نہ پہنچے ہوں نماز ہو جاتی ہے
مگر اگر وہ جواب بہت کم ہوتا ہے اور جس کی نسبت کفر تک پہنچ گئی ہو اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی
سے کیونکہ کفر ہے اس کی اقتداء جائز نہیں۔

بدعتی کی امامت کا حکم

سوال ۱۔ بدعتی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے فقط۔
بدعتیہ شخص کی امامت

سوال ۲۔ جمعہ کی نماز جامع مسجد میں یا وجودیکہ امام بدعتیہ ہو پڑھے یا دوسری
جگہ پڑھے۔

جواب ۲۔ جس کے عقیدے درست ہوں اس کے پیچھے نماز پڑھنی چاہیے۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دائی کے شوہر کی امامت

سوال ۱۔ ایک شخص کی بیوی پیشہ دائی کا کرتی ہے اور بے پردہ باہر پھرتی ہے
اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ جس کی بیوی دائی ہے اس کے پیچھے نماز درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
بدعتی کے پیچھے جمعہ پڑھنا

سوال ۱۔ اگر بدعتی امام کے پیچھے جمعہ پڑھا ہو تو اس کا اعادہ کرے یا نہیں اگر اعادہ
کرے تو کس طرح کرے

جواب ۲۔ اگر بدعتی امام کے پیچھے جمعہ پڑھا ہو تو اس کا اعادہ نہ کرے فقط۔

امام کا جماعت شروع کرنے میں کسی کا انتظار کرنا

سوال ۱۔ جو امام مسجد ایسا ہو کہ جس وقت تک مسجد میں ایک یا دو شخص مخصوص نہ آ
جائیں جماعت کا وقت معمولہ بھی گزرنے کے قریب ہو اور وقت میں بھی تاخیر ہوتی
ہو مگر اپنے دنیاوی نفع کے باعث یا تعلقات کے سبب سے ان اشخاص کا انتظار کرے اور
غیر ان کے جماعت میں تاخیر کرے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔

جواب ۲۔ اگر بوجہ دنیا کے کسی دنیا دار رئیس کا انتظار کرتا ہے اور حاضرین کی رعایت
نہیں کرتا تو امام و کبیر گنہگار ہیں مگر نماز اس کے پیچھے ہو جاتی ہے۔

کسی شخص کی یہ خواہش کہ امام اس کی وجہ سے جماعت میں تاخیر کرے
سوال :- کسی متولی مسجد یا خادم مسجد ایسا کہتا ہو کہ جب تک ہم اس مسجد میں نماز
جماعت نہ پڑھیں ہو بلکہ بعض مرتبہ اگر کوئی اجنبی شخص وقت نماز محمولہ مسجد میں بعد از نماز کے امام کے
مصلی پر تکبیر جماعت کے واسطے کہہ دے تو وہ متولی مسجد غلط ہو اور کہے کہ تو نے میری تکبیر
اولیٰ تھا کرادی ابھی تو وقت بھی نہ تھا تو نے بغیر ہمارے تکبیر کیوں کہی تو ایسا شخص متولی
یا حافظ یا عالم کہ جس نے نماز کو اپنے قبضہ میں کیا ہو نہ یہ کہ متولی پابند نماز ہو تو ایسا شخص
گناہگار ہے یا نہیں۔

جواب :- جو ایسا شخص متولی ہو کہ اپنے واسطے ایسی تاکید کرے اور بغیر کرے
وہ گناہگار ہے اور ایسوں کا انتظار بھی درست نہیں ہاں عوام مسلمین کا انتظار درست ہے
بشرطیکہ وہ مصلیٰ کو جو حاضر ہو چکے ہیں تکلیف نہ ہو اور وقت بھی مکروہ نہ آجائے مگر میں
اور دنیا و دین کا انتظار نہ کرے وقت پر جب سب یا اکثر حاضر ہو گئے تو نماز پڑھ لیں
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام یا واعظ کا اپنی اجازت کے بغیر امامت یا وعظ نہ کرنے دینا
سوال :- امام مسجد کو یا واعظ مسجد کو اختیار ہے کہ کسی کو بغیر اجازت کے امام جماعت
اولیٰ نہ بنے دے یا واعظ اور کسی واعظ کو اپنی مسجد مقبوضہ میں وعظ نہ کہنے دے ایسا غلط
ہونا حدیث شریف سے ثابت ہے یا نہیں۔

جواب :- امام مسجد اور واعظ اگر کسی کو امام نہ ہونے دے وعظ نہ کہنے دے کسی
مصلحت شرعیہ اور رفع فساد کے واسطے تو درست ہے کہ انتظام کی بات ہے اور
شخصوں کو بھی اس کی رعایت چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ
دوسرے کی جگہ میں بدولت اقل کے امام نہ بنے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبرستان میں نماز باجماعت ہو تو ستر کس کیلئے ضروری ہے
سوال :- قبرستان میں اگر کوئی شخص امامت کرے اور پیش نظر اس کے کوئی قبر ہو تو
ستر کمرے سے مگر پیش نظر مقتدیوں کے قبر ہو تو نماز مقتدیوں کی جائز ہوگی یا نہیں۔ اور ستر

امام کا اس صورت میں مقتدیوں کو کافی ہو گا یا نہیں۔

جواب :- قبرستان میں نماز پڑھے تو سب کے واسطے امام اور مقتدی کو ستر کی حاجت
ہے ستر امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان کے واسطے ہے اور قبور کا حضور
مشابہ لشکر و بیت پرستی کے ہے اس میں کافی نہیں ہے ہر نمازی کے سامنے پردہ
واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوافل کی جماعت کا مسئلہ

سوال :- نوافل کو باجماعت ادا کرنا اور بالخصوص رمضان میں تہجد اور اوایں کو جماعت
سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جماعت نوافل کی سوائے ان مواقع کے کہ حدیث سے ثابت ہیں مکروہ
نہی ہے فقہ میں لکھا ہے اگر تعامی ہو اور مرد و عورتی سے چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے پس جماعت
صلوٰۃ کسوف تراویح استسقاء کی درست اور باقی سب مکروہ ہیں کذا فی کتب الفقہ۔

جماعت ثانیہ کا حکم

سوال :- جماعت دوسری کرنا جائز ہے یا نہیں اور دوسری جماعت کے ہوتے ہوئے
ایکے نماز پڑھنا کیسا ہے۔

جواب :- جماعت دوسری کرنا اس مسجد محلہ میں جہاں نمازی معین ہیں مکروہ ہے
تہما نماز پڑھنا بہتر ہے۔ دوسری جماعت کی شرکت سے مگر فساد ہونے کا اندیشہ ہو تو
وہاں نہ پڑھے دوسری جگہ چلا جاوے۔

جماعت ثانیہ کا حکم

سوال :- مسجد میں ایک مرتبہ نماز جماعت اولیٰ کے ساتھ ہو گئی اب تھوڑی دیر کے بعد
نمازی اور جمع ہو گئے تو اب جو دوسری جماعت کی جاوے تکبیر پڑھی جاوے یا نہیں اور اسی
مصلیٰ پر یہ دوسرا امام کھڑا ہو جہاں کو پہلا کھڑا تھا یا دوسری جگہ فاصلہ دے کر۔

جواب :- مسجد محلہ میں دوسری جماعت مکروہ ہے۔ ثواب جماعت
کا اس میں نہیں ملتا۔ فقط۔

جماعت ثانیہ کا حکم

سوال :- جماعت ثانی مسجد میں درست ہے یا نہیں۔

جواب :- جماعت مسجد محلہ میں دوبارہ کرنا مکروہ ہے مگر درجہ اولیٰ کرامت جائز ہے۔ فقط

مسجد میں الگ نماز پڑھ کر جماعت کرنے کا مسئلہ

سوال :- مسجد میں نماز الگ پڑھ کر بعد کو ایک شخص کے ہمراہ نماز پڑھ لینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- غلط اور غلط ہے درست ہے فقط۔

رمضان المبارک میں تہجد کی جماعت کا حکم

سوال :- بعض قصبات میں رواج ہے کہ رمضان شریف میں بعض حفاظ نماز تہجد میں امام قرآن شریف سے سناتے ہیں اور دوسرا آدمی اور بھی جماعت میں شریک ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے گھر جا کر جگاتے ہیں اور کسی دوسرے اطلاع سب مسجد میں جمع ہو جاتے ہیں سو یہ جماعت درست ہے یا نہیں۔

جواب :- نوافل کی نماز تہجد کی ہو یا غیر تہجد سوائے تراویح و کسوف و استسقاء کے اگر چار مقتدی ہوں تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ تو یہ ہے خواہ توجہ جمع ہوں خواہ بطلب آویں اور عین میں اختلاف ہے اور وہیں کرامت نہیں۔ لہذا فی کتب الفقہ والشرع والاعلم۔

وقت مقررہ سے پہلے کی جماعت کا حکم

سوال :- اگر کچھ لوگ قبل وقت معین اور امام معین کے جماعت کر لیں بعد کچھ نمازی جماعت بعد کو امام معین کے کریں تو جماعت اولیٰ کو کسی ہوگی۔

جواب :- اگر چند لوگ وقت معین سے پہلے اور امام معین سے الگ اپنی جماعت کر لیں تو اس سے جماعت معین و معمولہ قوم میں کرامت نہ آدے گی اور یہی جماعت اولیٰ شمار ہوگی۔

مقررہ وقت سے پہلے تکبیر کہنا

سوال :- اگر وقت کی وسعت ہو اور چند آدمی وضو کرتے ہوں اور ایک شخص جلدی کر کے سوچنے آدمیوں کے تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دے اور وہ لوگ کوئی تکبیر اولیٰ سے پہلے

کوئی رکعت رو جائے تو تکبیر کہنے والا گنہگار ہوگا یا نہیں۔

جواب :- اگر وقت کے اندر وسعت ہے اور کوئی ضرورت شرعی بھی نہیں تو ایسے وقت میں تکبیر کا کہنا اگرچہ گناہ نہیں مگر مستحسن بھی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض وقت مسجد میں تشریف لاتے اور حلقہ لوگوں کو دیکھتے تو کچھ اتنا امت مسلمہ میں تو وقت فرماتے تھے لہذا انتظار کر لینا بہتر ہے۔ بشرطیکہ پہلے آنے والوں کو کوئی مرجع نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مقررہ وقت جماعت سے پہلے جماعت کرنا

سوال :- جماعت کے اوقات معین کے قبل اگر کچھ لوگ جماعت کر لیں خواہ معین جماعت کے یہ لوگ ہوں خواہ باہر کے تو ان کی جماعت ہوگی یا معینہ اوقات والوں کی۔

جواب :- مسجد میں محلہ حق امام و مؤذن و اہل محلہ کا ہے اور جماعت کرنا ان ہی کو لائق ہے لہذا اگر دوسرے لوگ جماعت کریں گے تو ثواب جماعت کلام ہوگا اور جماعت اہل محلہ کی ہو دے گی۔ اگر ان کو جلدی ہے تو دوسری جگہ جا کر جماعت کر لیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر یہ بھی اسی محلہ کے ہیں اور چند آدمی ہیں جب بھی یہی حکم ہے۔ فقط۔

کسی کی تکبیر اولیٰ فوت ہو جائے یا نماز قضا ہو جائے تو اس کی تلافی

سوال :- ایک شخص جماعت کا بلکہ تکبیر اولیٰ کا یا بند ہے اب اتفاقاً اس کی کسی وقت تکبیر اولیٰ نہیں ملی اور وقت میں بھی اس قدر گنجائش نہیں ہے کہ دوسری مسجد میں جا کر شریک تکبیر اولیٰ ہو۔ اب مجبوراً اس کو مسبوق ہونا پڑا۔ اب وہ یہ چاہتا ہے کہ میں کوئی ایسا کام کروں تاکہ مجھ کو دنیا و مافیہا کے برابر ثواب ہو جاوے جس سے میں یوں سمجھوں کہ گویا میری تکبیر اولیٰ گنتی ہی نہیں تو وہ کوئی ایسا کام ایسا کرے کہ جس سے تکبیر اولیٰ کے جانے کی تلافی ہو جاوے اور اگر نماز قضا ہو جاوے تو سوائے نماز کے اور کون سا کام ایسا کرے جس سے اس کے ثواب کی تلافی ہو جاوے گویا نماز قضا ہوئی ہی نہیں۔ فقط۔

جواب :- نیت سے ثواب تکبیر اولیٰ کامل کیا ہے اور قضا نماز کرنے سے تلافی فوت مسئلہ کی ہو جاتی ہے۔ فقط۔

امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا

سوال :- ایک شخص مسجد میں کیا حالت جماعت میں جب تک وضو کیا امام نماز ختم کرنے سے نکلے اور شریک جماعت نہ ہونے سے گھنگار ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- اس نماز کو چھوڑ کر دوسری جگہ جانا گناہ ہے گویا اعراض کیا صلوٰۃ سے ہذا اس صلوٰۃ میں شریک ہونا چاہیے کہ عودۃ اعراض نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بجز کی سنتیں فرض کے بعد پڑھنے کا مسئلہ

سوال :- بعد تکبیر فرض فجر کے شریک جماعت ہو جاوے یا سنت پڑھ کر صورت پڑھنے کے کس جگہ خارج وغائب مسجد یا داخل مسجد اور در صورت شریک جماعت ہو جانے کے بعد فرض کے سنت پڑھے یا نہیں۔

جواب :- اگر جگہ سنت پڑھنے کی پردہ میں نہیں تو شریک فرض کی جماعت کا ہو جاوے شرط ادا سنت کی ایسی حالت میں یہ ہے کہ پردہ سے پڑھے اور ایک رکعت امام کے ساتھ پالیوے اور جماعت کے رد و رد کھڑے ہو کر پڑھنا سخت معصیت ہے اور جب یہ سنت رہ گئی تو بعد فرض کے کہیں بھی نہ پڑھے بلکہ اگر پڑھنا ہے تو بعد طلوع شمس کے پڑھے کہ نفل ہو جاویں گے بعد فرض فجر کے نفل کو مطلقاً منع احادیث میں فرمایا ہے یہ مسئلہ بھی مختلف ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کی نماز میں تیسری رکعت پانے والا باقی نماز کس طرح ادا کرے

سوال :- ایک شخص نماز مغرب میں تیسری رکعت میں شریک ہوا اور وہ رکعت کامل امام کے ساتھ اس کو ملی۔ بعد سلام امام کے مقتدی کھڑا ہو کر دو رکعت پڑھ کر بیٹھا اور انقیات اور بعد شریک وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرا اور اول رکعت میں تشهد میں نہیں بیٹھا اگر لوگ اس طریقہ کو پسند کرتے ہیں اور اکثر دوسرے طریقہ کو وہ کہ امام کے سلام کیسے کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ کر تشهد میں بیٹھے پھر دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیرے ان دونوں طریقوں میں کونسا طریقہ صحیح و درست ہے اگر دونوں صحیح ہیں تو افضل کونسا ہے جواب بہت جلد مدلل قرآن و

حدیث وفق تحریر فرمادیں۔ اور وہ رکعت موقرأت کے پڑھے یا نہیں اور قرأت سراج پڑھے یا نہ پڑھے۔

جواب :- بعد سلام امام کے مقتدی کھڑا ہو کر الحمد سے سورت ملا کر رکعت پوری کرے اور اس میں انقیات پڑھے و رد نہ پڑھے پھر دوسری رکعت میں الحمد سورت کے ساتھ پڑھ کر انقیات مع رد و رد پڑھے پھر سلام پھیرے یہی طریقہ جائز و درست ہے اور مولیٰ اس کے درست نہیں اور قرأت نواہ سراج پڑھے یا نہ پڑھے اختیار ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مقیم نے مسافر کی اقتداء کی تو باقی نماز کس طرح ادا کرے

سوال :- مثلاً نماز ظہر وغیرہ میں مسافر کی مقیم نے اقتداء کی اور فقط قعدہ یا ایک رکعت کو پایا اب باقی رکعتوں میں قراۃ کا کیا حکم ہے فقط

جواب :- فقط قعدہ سننے کی صورت میں اول رکعت میں کراۃ نہ پڑھے اور اخیر رکعتوں میں پڑھے اور رکعت ثانی سے تیسری اور چوتھی بلا قراۃ پڑھے اس واسطے کہ لاحق ہو کر مسبوق ہوا اور لاحق کے ذکر قرأت نہیں بخلاف مسبوق کے چنانچہ در مختار میں واقع ہے شد صلی ما نام فیہ بلا قراۃ شد ما سبق یہ دہا ان کان مسبوقاً۔

واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ سراج الدین فرخ آبادی۔ الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

امام کیساتھ جماعت میں کب تک شریک ہو سکتا ہے

سوال :- ایک شخص نے بحوالہ حضرت مولانا مولوی احمد علی صاحب مرحوم بیان کیا کہ مولوی صاحب ممدوح فرماتے تھے کہ اگر امام کے السلام علیکم کہنے سے پیشتر مقتدی اقتداء امام کی کرے تو اقتداء درست ہے آیا یہ مسئلہ آپکی تحقیق میں درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جواب مولوی احمد علی صاحب کا درست ہے خروج عن الصلوٰۃ السلام کی میم کہنے پر ہوتا ہے ذیل تلفظ میم فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

آذان کہہ کر لوگ نہ آئیں تو مؤذن کہاں نماز پڑھے

سوال :- خالی مسجد میں آذان کہہ کر بعد انتظار علیحدہ نماز پڑھے تو ثواب نماز کا ہو گا یا نہیں یا کسی اور مسجد میں جا کر جماعت سے نماز پڑھے۔

جواب :- جس مسجد میں آذان کہی ہے اسی میں نماز پڑھنی چاہئے دوسری مسجد میں نہ جاوے۔ فقط

غیر آباد مسجد میں نماز کا حکم

سوال :- جس مسجد میں جماعت ہوتی ہے اس میں نماز پڑھنا افضل ہے یا کسی مسجد میں جماعت نہیں ہوتی اس میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر اس غیر آباد مسجد میں جا کر آذان پکے و تکبیر سے اپنی الگ نماز پڑھو تو بہتر ہے امید ہے کہ اس کی وجہ سے وہاں جماعت ہونے لگے۔ فقط

مستقل تارک جماعت کو کیا کہیں گے

سوال :- تارک جماعت فاسق معلن ہے یا نہیں۔

جواب :- جو شخص ترک جماعت ہمیشہ بلا عذر کرتا ہے وہ فاسق معلن ہے اور جو اچھا ناپا بوجہ عذر ترک کرتا ہے وہ نہیں ہے۔

نابالغ لڑکے صفت میں کہاں کھڑے ہوں

سوال :- نابالغوں کو صفت اول میں کھڑا ہونا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- نابالغ اگر ایک ہو تو اسکو صفت کے ایک طرف کھڑا ہونا چاہیئے یا وہ لڑکے

لے (ترمذی) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسجد میں ہو تو نماز کیلئے آذان دی جائے تو تم میں سے کوئی مسجد سے نہ نکلے حتیٰ کہ نماز پڑھوے۔ (اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

نہ عقرب بن عامر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے ہیں کہ تم سے رب کو اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ ایک شخص بیابان کے کنارے پر کھڑا ہو اور نماز کے لئے آذان دیتا ہو اور نماز پڑھ لیتا ہو تو اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ آذان دیتا ہے نماز کو قائم کرتا ہے غور سے قراتا ہے لہذا میں نے اپنے بندے کو معاف کر دیا اور اس کو جنت میں داخل کر دیا۔

اس کو امام احمد، نسائی، ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ ۱۲

پچھلے کھڑے ہوں صفت کے بیچ کھڑے ہونیکا حکم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک بالغ مقتدی کے ساتھ کئی نابالغ مقتدی کیسے کھڑے ہوں سوال :- جماعت میں ایک مقتدی بالغ ہو اور باقی لڑکے نابالغ ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں۔

جواب :- سب لڑکے مقتدی کے پاس کھڑے ہوں اگر قریب بلوغ ہوں اور سب بچے ہوں تو مقتدی امام کے برابر اور لڑکے پچھلے کھڑے ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بدعتیوں کی مسجد میں نماز نہ پڑھنا

سوال :- ایسی مسجد میں کہ لوگ وہاں بدعات و ممنوعات وغیرہ مثلاً تشویب بعد آذان

کئے ہوں جانا اور نماز جماعت میں شریک ہونا چاہیئے یا نہیں۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرو حضرت عقی رضی اللہ عنہم ایک مسجد میں تشویب سن کر پہلے گئے تھے اور فرمایا تھا کہ نکلو اس بدعت کی مسجد سے چنانچہ ترمذی شریف اور فتح القدیر و بحر الرائق وغیرہ میں ہے

روی عن مجاہد قال دخلت مع عبد اللہ بن عمر مسجد اودھاذا ن فیہ تشویب المؤمن فخرج عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ من المسجد وقال تخرج بامن هذا المبتدع سلمہ اور فتح القدیر و بحر الرائق عینی شرح کنز وغیرہ میں ہے۔

روی ان علیاً رضی اللہ عنہ من ای مؤثفا یشوب فی العشاء فقال اخر هذا المبتدع عن المسجد۔

جواب :- یہ بدعت فی العمل مکی اگرچہ گناہ ہے اور ایسے شخص کے پچھلے نماز اولیٰ نہیں مگر چونکہ اس زمانے میں اتنی انسانیت تھی اور جگہ جگہ ایسے شخص متقی کا اقتداء حاصل ہو سکتا تھا اور کوئی حرج نہ تھا تو آپ چلے آئے مگر اب یہ امر نہیں تو ایسے جزوی امور پر تشدد مناسب نہیں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حجاج کے پچھلے نماز پڑھی تھی۔ جب مدینہ میں آیا تھا حالانکہ وہ فاسق تھا لہذا اب بھی ایسے نازک وقت میں جزوی امور پر ترک جماعت کرنا مناسب زیادہ نزاع کا ہے اس سے پرہیز رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اللہ اعلم بالصواب سے روایت ہے کہ میں عبداللہ بن عمر کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا جس میں (باقی صائبر رحمہ اللہ)

بعد نماز سر پر ہاتھ رکھ کر پڑھنے کا وظیفہ

سوال :- بعض لوگوں کو بندہ نے اکثر دیکھا ہے کہ بعد نماز فرضوں کے ہاتھ سر پر رکھ کر دعائیں پڑھتے ہیں ارشاد فرمادیں وہ کیا دعائیں ہیں - فقط -

جواب :- بعد فرض کے مقدس راس پر ہاتھ رکھ کر یہ دعا پڑھے بسم اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم اللہم اذهب عنی الهم والحزن اسکی تسبیح کو عالم سے کر لینا یزدہری کستی وہ کر دیوں گے فقط والسلام

دھوبی کے پاس سے کپڑا بدل کر آنیکا مسئلہ

سوال :- کسی کا کپڑا دھوبی کے پاس سے جاتا ہے اور وہ دھوبی کسی کا کپڑا اس کو بدل کر دیتے اس کپڑے کو لینا اور اس سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں -

جواب :- اگر کپڑا دھوبی کے یہاں بدل گیا تو اگر اپنا کپڑا اچھا ہے اس کپڑے سے یا سادی ہے اس سے نماز پڑھنا اور استعمال کرنا اسکا درست ہے اور اپنا خراب تھا یہ اچھا آیا تو درست نہیں بعد تحقیق تمام اگر نشان نہ لگے تو خود حاجت مند سے تو استعمال کرے ورنہ صدقہ کر دیوے -

امامت تراویح یا فرائض کیلئے عمر کا تعین

سوال :- اگر حافظ بلا اجرت کا واسطے تراویح رمضان کے قرآن سنانے کو نہ ملے اور حافظ نابالغ بلا اجرت کا ملے تو اس نابالغ کی امامت جائز ہے یا نہیں دیگر یہ کہ امامت فرائض یا تراویح کے واسطے کم از کم کتنی عمر کا امام ہو سکتا ہے کیا جب تک کہ اس کو اختلام ہوا ہو -

جواب :- نابالغ کی امامت حسب اہل مذہب درست نہیں اسلئے ایسے موقع میں نہ

(ما شیئہ من سائل) اذان ہو چکی تھی اور مؤذن نے تہنیت کی (یعنی لوگوں کو نماز کیلئے دوبارہ ملایا) تو بعد ازاں ابن عمر مسجد سے نکل گئے اور فرماتے گئے ہیں اس بدعتی کے پاس سے نکالو -

مکہ حضرت علی سے روایت ہے کہ آپ نے مؤذن کو عشاء کی نماز میں تہنیت کرتے دیکھی تو فرمایا اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو -

سے تراویح پڑھ لیں چند سال لڑکا قابل امامت ہے اگرچہ کوئی علامت اس میں ظاہر نہ ہو -

بدعتی کے پیچھے جو جمعہ پڑھا جائے اسکا اعادہ کیوں نہ کیا جائے

سوال :- والا نامہ سابق میں حضور نے تحریر فرمایا ہے کہ بدعتی کے پیچھے کی نماز کا اعادہ اولیٰ ہے اس غریب سے پہلے غریب کے جواب میں نماز جمعہ کے اعادہ کو منع فرمایا لہذا اس کو کیا مطلب ہے کیا ظہر اس کا اعادہ نہیں ہے یا دیگر جی اوقات کا اعادہ ہے -

جواب :- بدعتی کے پیچھے کی نماز کا اعادہ اس صورت میں ہے کہ اس نماز کے بعد اسی قسم کے نوافل مکروہ نہ ہوں اور جمعہ کو اگر اعادہ کیا جائے گا تو بوجہ استراطہ جماعت و خطبہ وغیرہ باجموعہ ادا نہیں ہو سکتا۔ لہذا جمعہ کا اعادہ نہیں - فقط

دارحی مسئلہ دالے کی امامت

سوال :- دارحی مسئلہ دالے دالے امام کے پیچھے فجر و عصر کی نماز پڑھ کر اعادہ نماز کرنا اولیٰ ہے یا نہ کرنا اعادہ کا اولیٰ ہے - فقط

جواب :- فاسق کا امام بنانا حرام ہے اور اس کے پیچھے اگر کوئی نماز پڑھے تو گنہگار ہوگا اور اگر وہ جاتی ہے اور اگر اس کا ثبوت کفر ہو جائے تو ہرگز نماز نہیں ہوتی اول تو اس کے پیچھے نہ پڑھے اور اگر پڑھ ہی لے تو اعادہ کر لینا اچھا ہے بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر اور فجر کے بعد بھی جائز ہے -

جس شخص کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو اسکی امامت

سوال :- مسئلہ جس شخص کے یہاں پردہ نہ ہو وہ امامت کے قابل ہے یا نہیں -

جواب :- جس کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو اس کی امامت درست نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم -

قاتل کی امامت

سوال :- خونی قتل کرنے والے کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں -

جواب :- خونی لے اگر اپنے فعل سے تو بگڑی ہے تو اس کے پیچھے نماز درست ہے

ملفوظات

۱۔ الزاق مناکب والقدم سے اتصال معفوت و محاذات اعضا مراد ہے اور جو وقت لمعوق مراد ہو تو کعب بالکعب کس طرح متصل ہو سکتا ہے کہ آدمی اوپر سے عرض قدم کے پاس سے دقیق اگر اقدام کو فراخ کرے اور پھیلا کر رکھے تو خشوع کے خلاف اور عیب کلفت ہے اللہ حکم تراسانی الصوف و سبل محاذات اور اتصال معفوت ہے۔ واللہ اعلم۔
۲۔ جو شخص رسوم کفلا کا پابند ہو اور شریک ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۔ جماعت ثانیہ مکروہ ہے لہذا علیہ پڑھ لینا اولیٰ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
۴۔ نماز اس امام کے پیچھے ادا ہو جاتی ہے اگرچہ طح وینا رکعتا ہے اس کے پیچھے پڑھ لینا چاہیے پھر پڑھنے سے ہر حال بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب سنتوں اور نفلوں کا بیان

غیر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا

سوال :- صبح کو بعد فرائض کے اگر دو سنتیں اول کی رہ گئی ہوں تو قبل طلوع آفتاب پڑھ لے یا نہیں اس میں آپ کی رائے شریعت کیا ہے اور سوائے قول امام صاحب کے آپ کو حدیث سے کیا ثابت ہوا۔ آیا پڑھنا یا نہ پڑھنا۔

جواب :- بندہ کے نزدیک سب احادیث صحیح کر کے راجح نہ پڑھنا ہے کو قوت اس کی قوی ہے۔

غیر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھ سکتے ہیں یا نہیں

سوال :- غیر کی سنت اگر قبل از فرض ادا نہ ہوئی ہوں تو بعد طلوع آفتاب کے ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں۔

جواب :- بعد طلوع آفتاب اگر سنن ادا کرے تو اولیٰ ہے کوئی ضروری نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عیدین کے روز اشراق و چاشت کا پڑھنا

سوال :- عیدین کے روز نماز اشراق اور چاشت پڑھنا چاہیے یا نہیں پڑھنے کی بات میں تو کچھ حجت نہیں اگر نہ پڑھنے کا حکم ہے تو اس کی لم کیونکر اور کس طرح پر ہے۔
جواب :- قبل عیدین نوافل ثابت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ

سوال :- آج کی تاریخ سے ذکر موافق معمول سابق کرتا ہوں جب بیمار ہوا تھا تب سے اکثر اوقات لیٹ کر ذکر خفی کیا نہ حضور قلب ہوا نہ وضو نہ ہوتا تھا بلکہ فقط لفظ اللہ زبان سے کہہ دیتا تھا لہذا ذکر سے وضو میں حصول مقصد میں تو کچھ دیر نہیں ہوتی ایک روز نماز تہجد و اشراق بھی قضا ہوئی اس کی قضا ہے یا نہیں۔

جواب :- قضا تہجد کی واجب ہے نہ چاشت اشراق کی نہ ذکر کی مگر اس قدر نوافل یا مقدار ذکر دوسرے وقت پورے کرنے جائیں تو مستحب اور ثواب سے خالی نہیں ہے فقط۔

صلوۃ التسبیح کے قومی میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں

سوال :- صلوۃ التسبیح میں قوم میں ہاتھ باندھ کر تسبیح پڑھنا اولیٰ ہے یا ہاتھ کھول کر۔

جواب :- ہاتھ کھول کر پڑھنا چاہیے۔ فقط۔

ظہر و مغرب کے نوافل کا ثبوت

سوال :- نماز نفل دو رکعت جو فرضوں کے بعد وقت ظہر اور وقت مغرب پڑھے جاتے ہیں اس کا ثبوت کس کتاب حدیث یا فقہ سے ہے۔

جواب :- بعد فرض مغرب کے دو رکعت سنت مذکورہ ہیں جملہ احادیث سے ثابت ہیں مکتب فقہ میں مذکور ہیں اور سوائے اسکے جو نوافل ہیں وہ مشروع ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ کے بعد کی رکعات

سوال :- بعد جمعہ کے کتنی رکعت سنون ہیں۔

جواب :- چھ رکعت چار ایک سلام اور دو ایک سے فقط ۔

سنتوں کے بعد قضا عمری کا پڑھنا

سوال :- فجر و ظہر کی سنتوں کے بعد قضا عمری میں نماز نفل پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور نماز قضا عمری اور فجر کی سنتوں کا اندھیرے میں پڑھنا کہ جہاں سجدہ کی جگہ نہ رکھنی ہو۔ یعنی اول وقت پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا مکروہ ۔

جواب :- سنتوں کے بعد قضا و نفل درست ہے مگر ادلی یہ ہے کہ سنت فرض کے درمیان اور کچھ فاصلہ نہ ہو ایسے ہی بعد کی سنتیں ادلی یہ ہے کہ فرضی کے ساتھ متصل پڑھے فقط ۔

عشاء کے بعد کے نوافل کس طرح پڑھے

سوال :- ایک شخص دریافت کرتا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے بعد نفل بیٹھ کے پڑھے ہیں یا کھڑے ہوئے ۔

جواب :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کے نفل ادا فرمایا مگر اور جو شخص بیٹھ کر پڑھے تو اس کو نصف ثواب ملے گا ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

وتر کے بعد کے نوافل کس طرح پڑھے

سوال :- وتر کے بعد جو دو نفل پڑھتے ہیں وہ کھڑے ہو کر بیٹھ کر اور ان دونوں صورتوں میں سے ثواب کس میں ہے بحالت بیٹھ کر پڑھنے کی کیا وجہ ہے کہ ان نوافل کے ثواب کو کھڑے ہو کر نفل جو پڑھے جاویں ان پر ترجیح ہو ۔

جواب :- اگر کھڑے ہو کر پڑھے گا تو پورا ثواب ہوگا اور اگر بیٹھ کر پڑھے گا تو آدھا ثواب ملے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مرتبہ بیٹھ کر پڑھے ہیں مگر آپ کو بیٹھ کر پڑھنے میں بھی ثواب پورا ہوتا تھا ۔

الحمد للہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ تمہاری نماز بیٹھ ہوئے اسے رکعت ہوئے نماز کے نصف کے برابر ہے اسی کو موطا میں امام مالک نے روایت کیا ہے ۔

تہجد کی رکعات

سوال :- تہجد میں کتنی رکعت ہیں کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ ۔

جواب :- تہجد میں کم از کم دو رکعت سنت ہے اور زیادہ سے زیادہ جس قدر پڑھے درست ہیں مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے علاوہ وتر آخر رکعت سے زیادہ ثابت نہیں میں فقط

ملفوظات

۱۔ تہجد کا کوئی طریق خاص نہیں ، آپ کی عادت تھی کہ بعد نصف شب کے اٹھتے اور دو رکعت کے اول دو رکعت خفیف پڑھ کر پھر دو رکعت کی نیت کر کے قرآن کثیر اس میں پڑھتے تھے ۔ گاہ آٹھ رکعت یہ اکثر ہوا گاہ دس رکعت گاہ چھ رکعت اور بعد رکعات تہجد کے وتر پڑھتے تھے ۔ فقط جب تکبیر فجر کے فرض کی ہو تو سنت چھوڑ کر فرض میں شریک ہو جائے مگر جو سنت کو ایسی جگہ پڑھے سکے کہ سب کی نظر سے غائب ہو اور جماعت کی ایک رکعت بھی مل جاوے تو سنت پڑھ کر شریک ہو مسجد میں سنت ہرگز نہ پڑھے اور سنت وہ جاویں تو بعد آفتاب چڑھنے کے چاہے پڑھ لیوے ورنہ ضرورت نہیں ۔ جہاں جمعہ درست ہے وہاں احتیاط ظہر کی کچھ حاجت نہیں اور جہاں جمعہ درست نہیں وہاں فرض ظہر کے حاجت سے پڑھے جمعہ نہ پڑھے ۔ انگریز کی غلطی سے جمعہ کو مانے نہیں ۔ مراو آباد میں جمعہ درست ہوتا ہے احتیاط ظہر نہ پڑھو فقط والسلام ۔

۲۔ بعد وتر نفل کھڑے ہو کر پڑھنا زیادہ ثواب ہے ، یہ نسبت بیٹھ کر پڑھنے کے اور ملا بد کی اس روایت کا اعتبار نہیں ہے ۔

باب تراویح کا بیان

تراویح کے رکعات کی تعداد پر مفصل بحث

سوال :- صلوٰۃ تہجد اور صلوٰۃ تراویح دو نماز ہیں یا ایک اور صلوٰۃ تراویح کی جو بیس رکعات

پڑھتے ہیں آیا یہ مسنون ہیں یا بدعت اور قرون ثلثہ میں سے کسی عالم کی رائے است رکعت کے بدعت ہونے کی ہوتی ہے یا نہیں اور اگر مجتہدین کا اس میں کیا مذہب ہے۔
بیروا تو جروا۔

جواب یہ حامداً و مصلياً اقول وباللہ التوفیق کہ نماز تہجد اور نماز تراویح ہر دو صلوٰۃ جدا گانہ ہیں کہ ہر دو کی تشریح اور احکام جدا ہیں کہ تہجد ابتداء اسلام میں قسم امت پر فرض ہوا اور بعد ایک سال کے تہجد کی فرضیت منسوخ ہو کر تہجد تطوعاً رمضان غیر رمضان میں جاری رہا۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا المسلمون قد ایل الیہ فی ما انزل صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں حدیث طویل میں کہ تہجد بعد فرض ہونے کے نفل ہو گیا چنانچہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

قال قلت حدیثی عن قیام اللیل قالت الست تقرأ یا ایہا المسلمون قال قلت بلی قالت فان اول هذا السورۃ نزلت فقام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی استغثت اقداحهم وحبس خاتمہا فی السماء اثنی عشر شہراً ثم نزل اخرها فصام قیام اللیل تطوعاً بعد فريضة ثم الی آخر الحدیث اس سے ثابت ہوا کہ تہجد قبل ہجرت ابتداء اسلام میں تطوعاً شروع ہو چکا تھا اور اس پر سب صحابہ تطوعاً رمضان وغیرہ رمضان میں عمل درآمد رکھتے تھے اور تراویح کا اس وقت میں کہیں وجود نہیں تھا پھر بعد ہجرت کے جب مہوم رمضان فرض ہوا تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا

لے اسے جلاؤں سے دے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جاگ رات میں۔

سچہ کہا دلی نے عرض کی میں نے (یعنی حضرت عائشہ کی خدمت میں) حدیث بیان کیجئے۔ پھر سے آنحضرت کے قیام میل کے بارہ میں فرمایا حضرت عائشہ نے کیا نہیں پڑھا تو یا ایہا المسلمون کہا عرض کی میں نے ان پڑھا تو فرمایا جب اول اس صورت کا نازل ہوا تو صحابہ آنحضرت نے قیام میل کیا یہاں تک کہ وہ آگیا ان کے قدموں پر اور روک لیا اللہ تعالیٰ نے غائد اس صحت کا حامل میں بارہ مہینہ تک پھر نازل ہوا تو اسکا اور قیام میل فرض سے نفل ہو گیا۔

اور اس میں یہ فرمایا جعل اللہ صیامہ فريضة و قیامہ تطوعاً الی لے آخر الحدیث اس روایت کو مشکوٰۃ نے یہی نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قیام رمضان اس وقت تنظلاً مقرر ہوا اور اس سے یہ سمجھنا کہ تہجد جو سابق سے تطوع تھا اس کا ذکر فرمایا ہے بعد ہے کیونکہ اگر یہ مقصود ہوتا تو اس طرح فرماتے کہ نماز تہجد اب بھی نفل ہی ہے یا مثل اس کے کچھ الفاظ فرماتے اس واسطے کہ تہجد پہلے سے رمضان میں جاری تھا پھر اب اس کا ذکر کرنا کیا ضرور تھا۔ جیسا کہ دیگر صلوٰۃ فرض و نفل کا کچھ ذکر نہیں فرمایا البتہ بعض احادیث میں اعمال رمضان کی تفصیل فرمائی ہے اور اس فقرہ میں کوئی تفصیل کی بات نہیں بلکہ دوسری صلوٰۃ نفل کی مشروعیت کا ذکر ہونا ظاہر ہے اور دوسری روایت مسنن ابن ماجہ کی اس طرح پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتب اللہ علیکم صیام و سنت لکم قیام ثم اس روایت سے معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باذن اللہ تعالیٰ قیام رمضان کو تطوعاً مقرر فرمایا حالانکہ تہجد خود بحکم خدا تعالیٰ قبل اس سے نفل ہو چکا تھا اور قیام رمضان کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنفل فرمایا سو اس سے بھی معلوم ہوا کہ تہجد و تراویح تشریفاً و نمازیں ہیں کہ دو وقت میں مقرر کی گئی ہیں۔

اور تہجد قرآن شریف سے ثابت ہوا اور تراویح حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز تہجد کو آخر شب میں پڑھا ہے چنانچہ بخاری و مسلم کی روایت ہے ثم قلت فانی حین کلن یقومون اللیل قالت کان اذا سمع الصبح الخ ثم اور دیگر روایات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے اور تراویح کو آپ نے اول میل میں پڑھا ہے مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

لے کرویت اللہ تعالیٰ نے روز سے اس کی فرض اور قیام اس کا نفل ہے۔

لے فرض کر دیئے اللہ تعالیٰ نے روز سے اس کے (یعنی رمضان کے) اور سنت بنایا میں نے قیام اس کا۔ سچہ پھر کہا میں نے (یعنی راوی نے) کہ کس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھتے تھے رات کو فرمایا جب سلتے تھے آواز مرغ کی۔ ۱۲۔

عن ابی ذر قال صمنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلند
 یقعد بنا شینا من الشحر حتى یبقی سبع فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل
 فما كانت السادسة لم یقعد بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتی
 ذهب شطر اللیل فقلت یا رسول اللہ لو نقلتنا قیام هذه اللیلة فقال
 ان الرجل اذا صلی مع الامام حتی ینصرف حسب له قیام لیلۃ فلما
 كانت الرابعة لم یقم بنا حتی یبقی ثلث اللیل فلما كانت الثالثة
 جمع اهلہ ولساءہ والناس فقام بنا حتی خشینا ان یفوتنا الفلاح فقلت
 وما الفلاح قال السجود ثم لم یقعد بقیة الشحر له (رواہ ابو داؤد
 والترمذی والنسائی وابن ماجہ پہلی اور دوسری دفعہ میں تو نصف لیل تک فراغت پائی
 اور تیسرے دن اول سے لے کر آخر شب تک ادا فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو
 گھنٹہ میں ہے حضرت ابو ذر سے کہ روزے رکھے ہم نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پس قیام کیا ہمارے ساتھ مہینہ میں سے یہاں تک کہ سات دن روئے (اور مہینہ انیس کا تھا) پس قیام کیا
 ہمارے ساتھ (یعنی تیسویں رات کو) یہاں تک کہ گذر گئی تہائی رات پس جب چھٹی رات آئی (یعنی مہینہ
 کی آخر سے شمار کرتے ہوئے وہ انیس واسے جیسے میں جو بیس رات ہے) نہ قیام کیا ہمارے ساتھ
 پھر جب اسی حساب سے پانچویں رات کی فی الحقیقت تیسویں ہے پیش آئی تو قیام کیا ہمارے ساتھ وہاں
 تک کہ نصف رات گذر گئی پس عرض کی میں نے (یعنی ابو ذر نے) یا رسول اللہ کاش کہ زیادہ کرتے آپ جہاد
 لے قیام اس رات کا فرمایا البتہ شخص جب تہاڑا تھا ہے امام کیساتھ یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے
 کھانا کھا ہے اسکے حق میں قیام رات ساری کا (یعنی اگرچہ ساری رات کا قیام نہ ہو) پھر جب اسی حساب
 سے چھٹی رات آئی (کہ وہ فی الحقیقت چھبیسویں ہے نہ قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ باقی رہی تہائی
 رات پھر جب تیسری رات آئی کہ وہ فی الحقیقت ستائیسویں ہے جمع کیا ایسے گنہ کو اپنی غور کو اور
 اور گن کو پس قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ دوسرے ہم کو فوت ہو جائے ہم سے نفلح عرض کی میں نے کہ گیارہ
 ہے نفلح سے فرمایا کہ سحری پھر قیام نہ کیا ہمارے ساتھ باقی مہینہ میں (یعنی اٹھائیسویں اور انیسویں
 گھر) اس کو ابو داؤد ترمذی - نسائی - ابن ماجہ نے روایت کیا ہے)

صلوۃ جدا گانہ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کو ہمیشہ منفرد پڑھتے تھے کبھی
 بہت لمبی جماعت نہیں فرمائی اگر کوئی شخص اکثر اہوا تو مضائقہ نہیں جیسا کہ مشاہیر علماء
 میں اللہ عز و جل ایک دفعہ آپ کے پیچھے جا کھڑے ہوئے تھے بخلاف تراویح کے کہ
 اس کو چند بار تہجد علی کے ساتھ جماعت کر کے ادا کیا۔
 چنانچہ اسی حدیث ابو ذر سے واضح ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو
 صلوۃ جدا گانہ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کے واسطے تمام رات کبھی نہیں
 جاگے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان تہجد میں فرماتی ہیں واعلموا
 رایت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوا القرآن کلمۃ فی لیلۃ واحدۃ
 ولا صلی لیلۃ الی الصبح الی اخو الحدیث امد یہ ان کی تحدید صلوۃ تہجد میں ہے
 ہے ورنہ صلوۃ تراویح میں صبح تک نماز پڑھنا روایت ابو ذر سے خود ہو چکا ہے
 اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھی خود اس کا علم ہے اس واسطے کہ آپ
 نے اپنی سب اہل ولساء کو جمع کیا تھا پھر باوجود اس امر کے جو آپ انکار اچیلہ تمام
 لیل کا فرماتی ہیں تو یہ کیسا کہ آپ کو خبر نہیں یا نسیان ہوا نہایت چھاپے بلکہ وجہ ہے کہ
 انکار اچیلہ تمام لیل کا صلوۃ تہجد میں وارد ہوا کیونکہ سعد بن بشام راوی حدیث صلوۃ تہجد ہی کو
 پوچھتے تھے اور اسی کے باب میں آپ نے یہ امر فرمایا تھا چنانچہ مسلم میں یہ روایت موجود ہے
 تراویح میں کہ اس کا یہاں ذکر ہی نہیں تھا علی ہذا جوام سلم نے قیام رمضان کو پوچھا ہے
 تو وہاں بھی مراد قیام رمضان سے تہجد ماہ رمضان کا ہے غرض ان کی یہ تھی کہ تہجد رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رمضان میں بہ نسبت اور شہور کے زیادہ ہوتا تھا یا نہیں بخاری
 میں ہے - عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن انه سال عائشۃ کیف كانت
 صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان یبدل
 فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یصلی اس بعافۃ
 لہ انہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑا ہوا سارا کلام اللہ ایک رات
 میں یا نماز پڑھی ہو ساری رات ۱۲

رکعتیں و صیادون اللّٰتین قبلہما شہ صلی رکعتین و صیادون اللّٰتین قبلہما
شہ او توفد الک ثلاث عشر و رکعة شہ ذیکبر یہ اعادیت ثلاثہ عدد رکعات
اور ہیئتہ ادا دونوں میں خلافت اس حدیث عائشہ کے ہیں اور ابوہریرہ حدیث ابوہریرہ سے
معلوم ہوا کہ عین روز جو آپ نے نماز رمضان میں پڑھی اگرچہ اس کے عدد رکعات معلوم
نہیں مگر ہرگز اس میں چار چار رکعت پڑھ کر آپ نہیں سوئے اور تین روز دوسری رمضان
میں جو جمعہ اجماعت نماز پڑھی اس میں بھی یہ ہیئت ثابت نہیں ہوئی اور حدیث میں شدت
اجتہاد و عبادت رمضان کا تذکرہ ہے وہ بھی اس کے خلاف ہے کیونکہ جب سب شہور
کی صلوٰۃ میں برابر تھی تو پھر شدت اجتہاد کے کیا معنی اور جن روایتوں میں آیا ہے کہ
رمضان میں خصوصاً عشرہ اخیرہ میں نہیں سوتے تھے وہ بھی اس کے خلاف ہے چنانچہ
بخاری میں ہے اذا دخل العشر شد موزجہ والنبی لیلة وایقظ اہلہ الحدیث
اور یسقی نے روایت کیا ہے اذا دخل رمضان لحدیثات فرائض حتی ینسلخ
الحدیث لکن ان دونوں حدیثوں سے شدت اجتہاد و عبادت اور اچانکے تمام لیل حاصل
ہے نہ مساوات رمضان وغیر رمضان کی اور حضرت عائشہ کے جو بیان تہجد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا سعد بن ہشام سے کیا وہ بھی اس روایت کے خلاف ہے چنانچہ
روایت طویل میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ فقالت کنا لعلہ سوکد و طہورہ

فیبعثہ اللہ ما شاء ان یبعثہ من اللیل فی تسوکی و یسونا ویصلی تسع

لحہ مروتی ہے زید بن خالد جہنی سے کہا انہوں نے ارادہ کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
نماز دیکھے کہ آپ نے دو کھینچتے تھے پھر دو رکعتیں بہت طویل اور پھر دو خفیفہ طویل
سے پھر اور دو اور دو خفیفہ تھیں اپنی پہلیوں سے پھر اور دو ایسی ہی پھر اور دو ایسی ہی پھر اس نماز کے
ساتھ قرآن پڑھا میں یہ سب تیرہ رکعتیں ہوں۔

لحہ جب داخل ہوتا تھا آخر عشرہ رمضان کو یا تو ایسے تہجد اپنا اور اپنی رات زندہ کرتے تھے
اور اپنے کمر کو جگایاتے تھے۔ لہذا جب داخل ہوتا تھا رمضان نہیں آتے تھے اپنے بچھوٹے
پر پہاں تک کہ نکل جاتے۔ ۱۰

رکعات لا یجلس فیہا الا فی الثامنۃ فیکبر اللہ و یحمدہ و یدعوہ شہ
یعنی ولا یسلم شہ یقوم فیصلی الثامنۃ شہ یقعد فیکبر اللہ و
یحمدہ و یدعوہ شہ یسلم تسلیما یسبعنا شہ یصلی رکعتیں بعد ما
یسلم و هو قاصد فتلک احدی عشر و رکعة یا یعنی اولہ

حاصل نفی زیادہ رکعات کی گیارہ سے اور ہیئتہ خامس مخدوش ہوتی ہے لہذا حق یہ
ہے کہ منی حدیث کے یہ ہیں کہ ابو سلمہ نے بایں وجہ کہ رمضان میں آپ کا اجتہاد و عبادت
زیادہ ہوتا تھا تہجد رمضان کو پوچھا تھا کہ کیا زیادہ رمضان میں تہجد آپ کا بہ نسبت اور ایام
کے زیادہ ہوتا تھا یا نہیں تو حضرت عائشہ نے زیادہ تہجد کی نفی کی صلوٰۃ تراویح سے
اس میں کچھ بحث نہیں نہ سوال میں نہ جواب میں۔ اور گیارہ رکعت کا ذکر اکثر یہ ہے کہ
کلیہ اکثر تہجد کی رکعات آپ کی گیارہ ہوتی تھیں۔ اگرچہ اچانا اس سے زیادہ بھی پڑھی
میں تو اس حدیث میں نہ اچانا زیادہ تہجد کی نفی ہے اور نہ ذکر قیام رمضان کا جو سوائے
تہجد کے ہے بلکہ ذکر ان عدد رکعات کا ہے جو اکثر اوقات تہجد رمضان وغیر رمضان
میں ہوتا تھا۔

اور بعد اس کے یہ جملہ یصلی امر لیسنا الہ یہ دوسرا امر ہے جس سے آپ کی قوت
عبادت پر تمہید منظور ہے کہ نوم و یقظ آپ کے اختیار میں تھا جب چاہیں جاگیں

لہ فرمایا حضرت عائشہ نے کہ تھے ہم تیار رکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سوک اور
پانی دھوا سوکرا تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات میں جب اٹھا رسول اللہ تعالیٰ ان کو
اپنی سوک کرتے تھے اور دھوا اور پڑھتے تھے نو رکعتیں نہیں بچھتے تھے ان میں سے گمراہوں
میں لہ یعنی وتر کی دو رکعت کے بعد اور تیسری کی پہلی پھر یاد کرتے تھے اللہ کو اور شائد کرتے تھے
اسکی اور دعا مانگتے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور سلام پڑھتے تھے پھر پڑھتے تھیں رکعت اور
تھک کرتے اور یاد کرتے اللہ کو اور شائد کرتے اس کی اور دعا مانگتے پھر سلام پڑھتے ایسے سلام کہ میں
سنائی دیتے پھر پڑھتے تھے دو رکعت اور سلام کے بعد گریں یہ گیارہ رکعت ہوئیں اچھے۔ ۱۱

لحہ کہ چار پڑھتے تھے۔

جب چاہیں سوئیں اور آپ احیاناً ایسا کرتے تھے نہ اس بیعت کو خصوصیت رمضان سے ہے نہ لزوم ان رکعات سے بلکہ یہ بعض اوقات کی حالت کا بیان ہے اور یہ مستعمل جملہ ہے چونکہ قاعدہ بلاغت میں مقرر ہو چکا ہے کہ عطف جملہ کا جملہ پر اس پر وقت نکلتے ہیں کہ ہر دو جملوں میں بعض وجہ سے اتصال اور بعض وجہ سے انفصال ہو اگر بالکل اتصال ہو یا بالکل انفصال ہو تو حرف عطف ذکر نہیں کرتے پس یہاں حرف عطف ذکر کرنا بوجہ کمال انفصال ہے نہ بوجہ کمال اتصال چونکہ بیان شدت اجتہاد تھا اس وجہ سے اس کلام کو آپ نے ذکر کیا ورنہ جواب ان کے سوال کا بوجہ در رکعات تہجد رمضان کا استقصاء تھا وہ تمام ہو چکا تھا پس اس تقریر پر نہ معاوضہ احادیث سے زیادہ کافی رہا اور نہ ہیئت کا اور نہ احیاء تمام لیل کا سب احادیث مطابق واقع کے اور باہم موافق ہو گئیں اور یہی مراد حضرت عائشہ صدیقہ کی ہے پس معلوم ہوا کہ تمام شب نماز پڑھنا تہجد کے واسطے ہے اور پڑھنا تراویح کے واسطے ہے اور بخاری نے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جماعت تراویح کو جو اول وقت میں حضرت ابی کرارہ سے تھے اور یہ جماعت خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مقبول تھی ہوئی تھی دیکھ کر فرمایا والقی تنامیون عنہا افضل من الی تقومون تو اس سے یہی اگر مغایرت دونوں نمازوں کی نکالی جاوے تو بعید نہیں کیونکہ معنی اس قول کے یہ ہیں کہ جو نماز کہ اس سے سورتے ہو تم یعنی تہجد کہ آخرات میں ہوتی ہے افضل ہے اس نماز سے جو پڑھتے ہو تم یعنی تراویح کہ اول وقت پڑھتے تھے اور چونکہ یہ لوگ تراویح کو پڑھ کر تہجد کو نہیں اٹھتے تھے تو حضرت عمر نے ان کو رغبت تہجد پڑھنے کی بھی دینی کہ افضل کو ترک نہ کرنا چاہیئے۔ لہذا اول وقت میں تراویح اور آخر میں تہجد ادا کریں۔ ورنہ اس تراویح کو آخر وقت میں پڑھیں کہ فضیلت بھی حاصل ہو جاوے اور آخر وقت کی تراویح سے تہجد بھی حاصل ہو جائے کہ بتدافل صلواتین دونوں نماز کا ثواب ملتا ہے اور اس سے افضلیت وقت بھی معلوم ہو گئی۔ چنانچہ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل سے صراحتاً یہ ثابت نہیں ہوا کہ جب

تہجد نے اول رات میں یمن روز تراویح پڑھی تو آخر وقت میں تہجد پڑھایا جنہیں واللہ اعلم مگر فعل بعض صحابہ سے اس کا نشان ملتا ہے۔ چنانچہ ابو داؤد نے قیس بن طلح سے روایت کی ہے فلما دارنا طلق بن علی فی یوم من رمضان واصبى عندنا وانظر لثمنه قام بنا تلك الليلة واوتر بنا ثم انجد رانی مسجدہ فصلی بامحابہ حتی اذا بقی الوتر قدم رجلا فقال اوتر یا صبرا یا صبرا فقالی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلة استغی اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ طلق بن علی نے اول لوگوں کے ساتھ موافق فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اول وقت میں تراویح ادا کی اور وتر بھی اس کے ساتھ پڑھے جیسا کہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور بعد اس کے اپنی مسجد میں جا کر فرد وقت میں تہجد ادا کیا اور اس کے ساتھ وتر نہیں پڑھے اور مقتدیوں کو حکم کیا کہ تم اپنے وتر پڑھ لو اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کے ساتھ وتر پڑھتے تھے لہذا مقتدی تہجد گزار کے ساتھ وتر پڑھنا چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں وقت میں نماز پڑھی گئی اور صحابہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہایت مہرگرم تھے سو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے وقت میں تہجد پڑھا ہو گا اور یہ جو بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ قرآن پاتی ہیں اذا دخل العشر شدد صیروہ و احیی لیلہ و ایقظ اهلہ الحدیث اس سے یمن امر ثابت ہوتے ہیں اول یہ کہ ان ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام رات جاگے ہیں اس واسطے کہ احیاء لیلہ وہیں بولا جاتا ہے کہ تمام رات جاگیں پس ملے کیا قیس بن طلح نے زیارت کی ہماری طلق بن علی نے دن میں رمضان کے اور شام کو ہمارے پاس ہی اظہار کیا پھر قیام کیا ہمارے ساتھ اس رات میں اور وتر پڑھے ہمارے ساتھ پھر گئے اپنی مسجد کی طرف اور نماز پڑھائی اپنے ساتھیوں کو یہاں تک کہ باقی رہ گئے وتر پڑھ گئے کیا کسی آدمی کو کہ وتر پڑھا اپنے ساتھیوں کو اس واسطے کہ سنا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے کہ ایک رات میں دو دفعہ وتر نہیں - ۱۲

معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے جو انکار تمام رات کے جائز کئے گا کیا ہے وہ تہجد کی نسبت ہے نہ مطلقاً تو اس بیان میں خود تمام رات جائز کئے کو ارشاد فرماتی ہیں۔ دوسرے یہ کہ جن دو شب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کو ثلاث یل تک اور نصف یل تک پڑھا تھا تو بعد نصف شب کے آپ سوئے نہیں کیونکہ وہ لیالی بھی داخل عشرہ تھیں پھر بعد نصف شب کے غالب گمان یہ ہے کہ نوافل پڑھیں کہ وہ تہجد تھیں کیونکہ آپ کی عادت رات کو نماز ہی پڑھنے کی تھی۔ بیٹھ کر ذکر کرنا یا قرآن پڑھنا مثلاً نہیں اس سے بھی اختلاف دونوں نمازوں کا منظور ہوتا ہے تیسرے یہ کہ تراویح آپ نے ہمیشہ پڑھی کہ اول شب میں جو کچھ پڑھتے تھے وہ تراویح تھیں اور آخر شب میں تہجد سو تراویح فعلاً بھی سنت مؤکدہ ہوئی اور جو کچھ کہ آپ نے بخوف انفرادی ترک کیا تھا وہ جماعت بتدائی تھی نہ نفس تراویح۔ الحاصل ان سب وجوہ سے مختار تہجد و تراویح کی ظاہر ہے مگر ہاں ایک نماز دوسرے کی قائم مقام ہو سکتی ہے کہ اگر تہجد کے وقت میں تراویح پڑھی جاوے تو تہجد بھی ادا ہو جائے گی اور یہ امر سب نوافل میں ہے۔ مثلاً اگر بوقت نغلی صلوٰۃ کسوف پڑھی جائے قائم مقام صلوٰۃ نغلی کے ہو جاتی ہے اور اگر کسوف قمری نماز تہجد کے وقت پڑھی جائے تو تہجد بھی ادا ہو جاتا ہے بلکہ پرمحیث تراویح تراویح تہجد سے جدا صلوٰۃ ہے اور صلوٰۃ کسوف صلوٰۃ نغلی سے اور صلوٰۃ خسوف صلوٰۃ تہجد سے مگر ثواب ہر دو کا حاصل ہو جاتا ہے۔ علی ہذا وقت ضعی ایک ہے اور اس کے تضامی میں احادیث وارد ہیں اور اول وقت اور آخر وقت دونوں وقت میں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور ہر دو نماز علیحدہ ہیں مگر ایک کے پڑھنے سے ثواب وار حدیث حاصل ہو جاتا ہے لہذا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام رات نماز تراویح پڑھی تو تہجد کا بھی اس میں تدافیل ہو گیا۔ اور اگر ثلاث شب تک پڑھی یا نصف تک جماعت تو باقی شب میں منفرداً نماز ادا ہونا افضل غالب معلوم ہوتا ہے مگر کسی راوی نے اس کو ذکر نہیں کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔ بعد اس کے واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام رمضان کے عدد رکعات کو قولا محدود نہیں فرمایا۔ بلکہ مطلق صلوٰۃ کی

ابتدائی اور مطلق حسب قاعدہ المطلق بخبری علی اطلاق یہ چاہتا ہے کہ صلوٰۃ کسی ہتھ اند کسی عدد سے اگر ادا کی جاوے مامور مندوب ہووے گی دریں صورت یا بندگی کسی عدد کی نہیں ہو سکتی بلکہ مامور مختار ہے جس قدر چاہے پڑھے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قام رمضان ایما نوا احتساباً یا غفراً لہ ما تقدرہ من ذنب (الحديث) وقال جعل اللہ صیامہ فریضۃ و قیامہ تطوعاً (الحديث) و قال سنت لکم قیامہ (الحديث) ان ہر دو حدیث میں بھی قیام رمضان کو مطلق ہی رکھا ہے کوئی عدد بیان نہیں فرمایا ہے لہذا جیسا کہ تہجد پہلے سے مندوب تھا ایسا ہی قیام رمضان جو تراویح ہے مطلقاً است پر وجہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مندوب ہوا کہ اپنی اس کے دو رکعت اور نہایت کی کوئی حد نہیں اگرچہ ہزار یا کم زیادہ ہوں پس بعد اس کے اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عدد اکثر معمول فرمایا تو وہ سنت مؤکدہ ہو جاوے گا اور جس کو احیاناً ادا فرمایا وہ مستحب رہے گا۔ اور سوائے اس کے دیگر اعداد بھی مستحب رہیں گے ہرگز بدعت نہیں ہو سکتے اور یہ قاعدہ سب عبادات میں جاری ہے کہ مامور مطلق ان اعداد میں جن کو وہ مثال ہے مطلق ہی مطلوب ہوتا ہے کسی عدد معین میں منحصر نہیں ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے التزام سے سنت مؤکدہ اور احیاناً کرنے سے مستحب اور ماسوائے اس کے یہی مستحب۔ مثلاً حق تعالیٰ نے فرمایا استغفروا ربکم الذیہ۔ اس سے استغفار مطلوب ہے اگرچہ وجوہاً ہوں یا ندباً بعد اس کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انی لا استغفر الا فی کل یوم سبعین صوۃ تو اب اگر کوئی سبعین سے زیادہ استغفار کرے وہ اسی امر مطلق کا فرد مطلوب ہوگا اس کو بدعت نہ کہہ سکیں گے یہ جزئیہ بطور تنظیر لکھا گیا ہے اہل علم سے بہت سے عبادات مستحبہ کو برین قیاس دریافت کر سکتے ہیں۔ بناء علیہ جو صحابہ اور تابعین اور مجتہدین علماء نے اعداد رکعات اختیار کئے ہیں۔ چنانچہ ان سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص قیام کرے رمضان میں اخلاص سے اور ثواب کی نیت سے۔ غشتے جائیں گے اس کے پہلے گناہ ۱۲۔

کا ذکر آگے کیا جائے گا۔ وہ سب انہیں احادیث کے افراد ہیں کوئی ان سے خارج نہیں سب مامور مندوب ہیں مگر علماء حنفیہ کے نزدیک جو عدد ان میں سے فعل یا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بجا عمت ثابت ہوا ہے اس میں جماعت کو سنت کہیں گے اور اس کے سوائے میں جماعت کو بتدائی مکروہ فرمائیں گے کیونکہ ان کے نزدیک جماعت نفل تدائی مکروہ ہے مگر جس موقع میں کہ نفل سے ثابت ہو چکی ہے وہاں مکروہ نہیں اسی واسطے کتب فقہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر عدد تراویح میں شک ہو جاوے گا فقارہ پڑھیں یا نہیں تو دو رکعت فراوی فرمائی پڑھیں نہ جماعت بسبب اطلاق حدیث کے زیادہ ادا کرنا منسوخ نہیں خواہ کوئی عدد ہو مگر جماعت میں سے زیادہ کی ثابت نہیں جس کا ذکر آگے آئے گا۔ الحاصل قولہ کوئی عدد معین نہیں مگر آپ کے فعل سے مختلف اعداد معلوم ہوتے ہیں چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ کا قول جامع ترمذی میں ہے قال احمد مروی فی ذلک الذی لا یصل فیہ بشیء اولہ انتہی یعنی امام احمد نے کوئی فیصلہ نہیں کیا اور کسی صورت کو مزج نہیں بنایا بلکہ سب کو جائز اور مستحب رکھا از انجملہ ایک دفعہ گیارہ رکعت بجا عمت پڑھنا ہے چنانچہ چار مرقی اللہ رحمۃ اللہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شب میں گیارہ رکعت تراویح بجا عمت پڑھی۔ عن جابر اسہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمان رکعات والوتر اتمطروہ فی القابلۃ فلحد یخرج الیہد رواہ ابن خزیمة وابن حبان فی صحیحہما انتھی۔ مگر یہ آٹھ رکعت پڑھنا تراویح کا بجا عمت مستلزم نفل زیادہ کو نہیں اس واسطے کہ ممکن ہے بلکہ ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول

سے فرمایا امام احمد نے روایت کی گئی ہیں اس میں کئی صورتیں اور کچھ حکم نہ کیا امام احمد نے اس بارہ میں۔ لحد مروی ہے جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی صحابہ کے ساتھ آٹھ رکعتیں اور وتر پھر استنہار کیا صحابہ نے آمین کی رات میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ لکھے۔ روایت کیا اس کو ابن خزیمرہ اور ابن حبان نے اپنی مجموعہ میں - ۱۲ -

انہیں نماز کے منفرد یا زیادہ پڑھی ہوں اس واسطے کہ رمضان میں آپ احیاء تمام لیل کا کرتے تھے چنانچہ سابق میں گذرا اور دیگر لیالی میں بجا عمت گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھی ہوں یا منفرد آپ نے زیادہ پڑھی ہوں اس کی نفی نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ حضرت جابر نے یہ نہیں کہا کہ آپ نے ہر روز گیارہ رکعت پڑھیں نہ یہ کہا کہ سوائے اس کے اور کوئی رکعت نہیں پڑھی بلکہ ایک دن کی صلوٰۃ بجا عمت کا ذکر کرتے ہیں اور پس یہ واقع فعل ہے کہ احتمال عموم کا نہیں رکھتا اور نہ زیادہ رکعت کا معاد میں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ تعارض کے لئے وحدۃ زمان و مکان شرط ہے خصوصاً اس شب میں کہ آپ نے تمام شب سب کو جمع کر کے نماز پڑھی جیسا کہ روایت ابو ذر سے اوپر گذرا۔ اگر اس میں گیارہ رکعت پڑھی جائیں تو تطویل قیام بالفرد کوئی راوی بیان کرتا جس طرح تاخیر بخود کو ذکر کیا ہے کیونکہ آٹھ نو گھنٹہ میں آٹھ رکعت پڑھنا نہایت دشوار ہوتا ہے تو یہ تطویل قابل ذکر تھی جیسا کہ صلوٰۃ کسوف کی تطویل کو ذکر کیا جاتا ہے لہذا عجیب نہیں کہ اس شب میں بیس رکعت پڑھی گئی ہوں یا زیادہ اور منفرد آپ نے بیس رکعت بلکہ زیادہ پڑھی ہوں اگرچہ ان میں شب کی عدد رکعات جو ابو ذر نے نقل فرمایا بیس رکعت بلکہ زیادہ پڑھی ہوں اور وجہ نقل کرنے کی یہ ہے کہ عدد رکعات آپ کے مختلف تھے اور قولہ اعداد رکعات کی تعمیم تھی لہذا ہر روز کے اعداد رکعات کا ذکر کرنا کچھ مزید نہیں سمجھا گیا اور ابن عباس سے ابن ابی شیبہ نے جو اپنے تصنیف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیس رکعت پڑھنا نقل کیا ہے اگرچہ وہ روایت ضعیف ہے مگر مؤید ہے آثار صحابہ سے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس رکعت پڑھی ہیں۔ اور مہرور العین اور نقباء اس پر عملہ آمد ہے جیسا کہ عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے۔ قلت مروی

کہتا ہوں میں روایت کی عبد الرزاق نے اپنی تصنیف میں داؤد بن قیس سے اور اسد بن سہید سے انہوں نے سائب بن یزید سے کہ تحقیق حضرت عمر نے جمع کیا لوگوں کو رمضان میں ان کی ایک اور تعمیم داری کے چچھے اکیس رکعت پر قیام کرتے تھے سو آیت والی سورۃ کے ساتھ اور غلط ہوتے تھے صبح صادق کے طلوع کی قبیل کہتا ہوں میں ایضاً تاخیر پڑھنا تھا

وغير هذا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عشرون ركعة وهو قول
سفيان الثوري وابن العباس والشافعي وقال الشافعي وحكذا اوركت بيلوا
بنكعة يصون عشرون ركعة وقال محمد بن زياد في ذلك العان لم يقض
فيه بشي وقال اسحاق بن نختام لم يحدى واما بعد من ركعة على ما روى
عن ابي بن كعب استحي -

اوركتب میں بھی یہ اور اس سے زیادہ منقول ہے اس کے ذکر میں تطویل
ہے خلاصہ یہ کہ عبد اللہ بن مسعود جن کے باب میں یہ حدیث وارد ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو اس بعد ابن مسعود (الحديث) وكان
اقرب الناس هديا وصفا برسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود
(الحديث)

بیس رکعت پڑھتے اور اسی کا ام فرماتے تھے تو یہ عدد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ان کو محفوظ تھا اسی واسطے ان کا التزام کیا اگرچہ ایک ہی دو بار بھی لیکن
تسلی کے واسطے ایک دفعہ کا فعل بھی کافی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جن کے
باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں - اقتدوا بالذي من بعدى الى اليوم

(بقية ما شير) جو حضرت عمر اور حضرت علی اور صحابہ کرام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے یعنی
بیس رکعت اور یہی ہے قول سفيان ثوري کا اور ابن مبارک کا اور امام شافعی کا اور فرمایا امام شافعی
نے گویا ایسے ہی پایا ہم نے ابی بکر کو بیس رکعت پڑھتے ہوئے اور فرمایا امام احمد نے روایت کی
کئی بیس میں کئی صدیق اور حکم کیا اس میں کئی طرح کا اور فرمایا اسحق نے بلکہ ہم یہ کہہ کر لے ہیں
اکتایس رکعت جیسے کہ روایت کی گئی ابی بن کعب سے ۱۲ -

سے پورا عمل کرو ابن مسعود کی وصیت پر -

اللہ اور تھے اقرب لوگوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور دوسرے بہت کے اور
بال میں سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ -

اللہ اکبر ساتھ ان دو کے جو بعد سے ہوں گے یعنی حضرت ابوبکر اور حضرت عمر -

علق اقتدا کا حکم تمام امور میں فرمایا انہوں نے بیس کا ام فرمایا اور نیز خلفاء شیعہ عمرو
عثمان وعلی جب کہ ان پر اس نے بیس کا ام فرمایا تو بمقتضایہ صلہ علیک حسنی و
سنۃ الخلفاء السواشدین المہدین اس کا عمل امت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے لازم فرمایا اور تمام صحابہ موجودین زمانہ علم میں عثمان وعلی رضی اللہ عنہم نے
کئی اس پر انکار نہ فرمایا اور بر غبت قبول فرمایا یہ ادا دل و دل سے اس بات پر کہ سب
کے نزدیک یہ عدد عشرین یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے نزدیک محفوظ
تھا کہ کسی نے اس پر اعتراض نہ کیا اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ کر اس پر
عمل کیا اور یہ کہ اطلاق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مثبت اس عدد
کا بھی سمجھا اور بطیب خاطر اس کو قبول فرمایا لہذا اس عدد کو مسنون ہی کہا جائے
گا اور اس پر کسی وجہ سے شائبہ لفظ بدعت کا رکھنا سخت مذہوم ہوگا کیونکہ اولاً
علق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب اعداد مطلقاً مسنون ہو گئے ہیں
ثانیاً خود فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احیاناً اس کا استحباب ثابت ہوا
ثالثاً جن صحابہ کے اقتداء پر ہم کو تاکید کی گئی تھی ان کے فعل سے یہ عدد ثابت ہوا
تو کیا ان صحابہ کا فرمانا اور عمل کرنا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی فرمانا اور عمل
کرنا تھا۔ رابعاً سوائے ان صحابہ کے دیگر صحابہ جو صد ہا تھے کسی نے اس پر انکار نہ
کیا اور سب نے اس کو بطیب خاطر قبول فرمایا پس بعد اس کے کون سی دلیل کی
فاجست ہے اور اس فعل حضرت عمر کی روایات صحیح ہیں اور زید بن رومان کی حدیث
ہی پر ہینہ کہ نقطہ خارج ہے مگر اول حدیث منقطع سوط کی خود صحیح ہیں کہ امام مالک
صحاب نے یہاں اور سب محدثین کے یہاں قبل زمانہ شافعی سے منقطع نقہ کی صحیح
ہونی تھی اور ابن عبد البر کہتے ہیں کہ جتنے منقطعات مالک کی ہیں ان کا اتصال ہم
نے دوسری سند سے دریافت کر لیا ہے۔ سوائے چار روایت کے کہ یہ روایت فعل
سے لازم بناوا اپنے پر عمل میری سنت کا اور سنت خلفاء کا جو اول کو ہدایت کرتے دانتے
اور جو ہدایت یافتہ ہیں -

حضرت عمر کی ان چار ثابت الاتصال میں داخل نہیں اور سائب بن زید کی روایات جو اوپر مذکور ہوئیں انکے مؤید ہیں اور یہ صحیح ہیں اور فعل حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں بھی کوئی تعارض نہیں کہ اولاً گیارہ کا حکم کیا تھا اور پھر کیس کا اور پھر تیس کا اور چونکہ اس میں بھی اختلاف زمان ہے لہذا اس میں تعارض ہے اور نہ ضعف ہے اور اگر یہ کہ جادو سے کہ اول دفعہ آٹھ تراویح تھیں اور تین وتر اور دوسری دفعہ اٹھارہ تراویح اور تین وتر اور تیسری دفعہ میں تیس تراویح تھیں تو تین وتر تو درست ہے اور یہ ہم مرسل باوقات مختلفہ صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم تھے لہذا یہ سب سنت ہیں اور کوئی معارض ایک دوسرے کے نہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت سے اوپر معلوم ہو چکا کہ تہجد میں سے نہ تراویح میں سو وہ معارض تیس کے نہیں ہو سکتی اور اگر بالفرض ہم دونوں صلوات کو ایک ہی تسلیم کریں تاہم کچھ معارض نہیں اس واسطے کہ یہ قول حضرت عائشہ کا اکثر یہ ہے کہ کھلیہ اور اگر اس کو کھلیہ کہا جادو سے تو خود حضرت عائشہ تیرہ کی روایت کرتی ہیں۔ چنانچہ امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں اور یہ پہلے بھی گزر چکی ہے۔ عن عائشہ قالت کان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باللیل ثلاث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء للصبح وکعتین حقیقتین (المحدث)

پس اگر وہ روایت کھلیہ قرار دی جائے تو یہ روایت غلط ہو جادو سے کی اور حضرت ابن عباس وغیرہ کا تیرہ رکعت روایت کرنا جو صحیحین میں سب سے غلط ہو جادو سے کہ پس یا اس روایت کو اکثر یہ بنایا جادو سے تاکہ سب روایتیں صحیح رہیں یا عدم علم حضرت عائشہ پر عمل کیا جادو سے اور عدم علم پر عمل کرنا ظاہر ہے کہ غیر مناسب ہے پس جیسا کہ تیرہ رکعت کی حضرت عائشہ سے اور دیگر صحابہ سے تصحیح ہو گئی ایسا ہی ائمہ اور تیس اور زائد کی بھی تصحیح ہو سکتی ہے اور جیسا کہ تیرہ اور گیارہ میں تعارض نہیں ہے ایسا صلح مروی ہے حضرت عائشہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے وقت میں تیرہ رکعت پھر پڑھتے تھے جب اذان سمجھتی ہو جاتے اور دو رکعتیں ملتی ۳۰

یہ تیس میں تعارض نہ رہے گا۔ بہر حال اس حدیث ابن عباس کی مؤیدات موجود ہیں پھر اس کے ضعف پر کیا نظر کی جادو سے کی۔ اگر بمقابلہ گیارہ کے روایت کی صحت تیرہ رکعت کو معتبر کیا جاتا ہے تو تیس رکعت کی روایات صحیحہ جو صحابہ کے فعل سے معتبر ہوں کسی طرح معتبر نہ ہوں گی بلکہ افعال صحابہ بھی حسب ارشاد جناب فرما عالم علیہ السلام کی مثل فعل رسول اللہ ہی کے ہوں گے۔ اب یہی بات کہ تیس کے فعل کی نسبت خلفاء ثلاثہ کی معرفت ہے اور خلیفہ اول سے یہ فعل مرزوق نہیں ہوا تو کچھ عرج نہیں اس واسطے کہ خلفاء صحیفہ صحیح کا ہے اور اس پر الف لام داخل ہوا ہے اور قاعدہ عربیت کہ ہے کہ جب الف لام جمع پر داخل ہوتا ہے تو وہ معنی عموم کے دیتا ہے جمع اور واحد کو دونوں کو مثلاً لا تزوج النساء اگر کہے تو جیسا کہ بہت عورتوں کے نکاح کرنے سے عانت ہو گا ایسا ہی ایک اور دوسرے بھی عانت ہو جاتا ہے جیسا کہ لا یجلی لک النساء من بعد میں نہ لغت نکاح ایک کی اور بہت کی ثابت ہوتی ہے۔ پس تین خلیفہ کا عمل اس پر ہونا کافی ہے اور اگر ایک خلیفہ بھی اس پر عمل کرتے جب بھی کافی تھا چہ جائیکہ تین خلیفہ نے یہ کام کیا اور سب صحابہ نے اس پر اجماع کیا اور مروی سنت الخلفاء سے حدیث میں وہ امر ہے کہ اصل اس کی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں موجود ہو مگر شیوخ اس کا نہیں ہوا پھر کسی خلیفہ نے اس کا شیوخ کر دیا سو وہ فی الحقیقت سنت رسول اللہ کی محبت مگر چونکہ اس کا شیوخ خلفاء سے ہوا اس واسطے اس کو سنت الخلفاء فرمایا پس سنت الخلفاء وہی ہے کہ اصل اس کی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ کہا تھا کہ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء السواتین اس لئے جو امر کہ حفاظت سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو گا وہ امر بدعت ہو گا اور صحابہ بھی اسی سنت خلفاء کو التزام کرتے تھے کہ جس کی اصل سنت رسول اللہ میں موجود ہو اور خلفاء کی سنت بھی ایسی ہی ہوتی تھی اور جب تک کہ صحابہ کو سنت خلفاء کی اصل یہ معلوم ہوتی تھی وہ قبول نہ کرتے تھے مثلاً جس وقت تک کہ تیس سے زائد میں ثابت نہ ہو بلکہ جمع قرآن کے واسطے کہا تو چونکہ زید کو یہ امر بدعت

معلوم ہوا تو یہ جواب دیا کہ کس طرح کرتے ہو تم اس قل کو جس کو رسول اللہ نے پیش کیا اور زید کہتے ہیں کہ اگر شیخین مجھ کو پیارا نقل کرنے کا حکم دیتے تو وہ میرے نزدیک سب قحاس ام سے۔ اور اس کی وجہ وہی تھی کہ اس کو وہ بدعت سمجھتے تھے مگر انہوں نے اس کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ حضرت صدیق نے ان کو سمجھا دیا کہ یہ بدعت نہیں بلکہ سنت ہی ہے اس وقت انہوں نے قبول فرمایا یہ قصد بھائی میں ہو جس سے عن عبید بن السباق ان زید بن ثابت قال امیر سل الی ابوبکر مقتل اهل الیمامة فاذا عمر بن الخطاب عند قال ابوبکر ان عمر اتالی فقال ان القتل قد استحل يوم الیمامة لقتل القسوان وانی اخشی ان استحل القتل بالقسوان بالمواطن فیه ذهب کثیر من القسوان وانی امری ان تامر بجمع القسوان اقلت لعمر کیف تفعل شیئاً لم یفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عمر هذا والله خیر فله یزل عمر یراجعی حتی شروح اللہ صدہی لذلک ورایت فی ذالک الذی رای عمرو قال زید قال ابوبکر انک رجل مثاب عاقل لا تتعمد وقد کنت تکتب لہ امری ہے عبید بن سباق سے کہ تحقیق زید بن ثابت نے فرمایا کہ صحابہ کوئی آدمی حضرت ابوبکر میرے وقت جیکر یامرہ والوں کے ساتھ مقابلہ تھا پس ناگاہ حضرت عمرؓ کو میں نے وہاں پایا وہاں حضرت ابوبکرؓ نے کہ حضرت عمرؓ میرے پاس آئے کہا کہ قتل شدید ہے اسے بیمار کے مقابلہ میں قرآن کے قاری پر اور میں نے فرمایا ہوں کہ اگر ایسے ہی قتل قتل دیں پر اور عورتوں میں تو اگر کلام اللہ ہمارے ہاتھ سے جائے گا اللہ مناسب مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ امیر کو یہ کلام اللہ جمع کرنے کا کام میں لے لیں حضرت ابوبکرؓ نے عمرؓ کے تائیں کیسے تجویز کرتا ہے تو ایسی بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کی کہ حضرت عمرؓ نے یہ بات و اللہ اچھی ہے پس رہے حضرت عمرؓ ارادہ کرتے یہاں تک کہ ان کو یا اللہ نے سب سے پہلے اسی بات پر اور سمجھ گیا میں وہ بات جو حضرت عمرؓ نے فرمائی تھی کہ کیا زید بن ثابت نے فرمایا حضرت ابوبکرؓ نے تحقیق تو فرمایا اور حاضر سے نہیں متعمم جانتے ہم تم کو اور اللہ تم سے تم مجھے وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پس جستجو کر کلام اللہ کی اور البقیہ ما شہد رسول اللہ

الوحی للرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتشیع القرآن فاجمعہ فو اللہ لو کھفونی لقل جیل من الخیال ما کان اقل علی معا امواتی بہ من جمع القرآن قلت کیف تفعلون شیئاً لم یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صو واللہ خیر قلہ یزل ابوبکر یراجعی حتی شروح اللہ صدہی للذی شروح لہ صدہی ابی بکر وعمر۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ قبول کرنا صحابہ کا سنت خلفاء کو اس وقت ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک وہ سنت موافق سنت رسول اللہ کے ہوتی تھی پس یہ سنت عشرین رکعت بھی ایسی ہی ہے کہ اس کی اصل سنت رسول اللہ میں موجود ہے۔ اسی واسطے تمام صحابہ نے اسی وقت میں اس کو قبول کیا اور اس پر عامل رہے اور کسی وقت کسی ایک نے بھی صحابہ میں سے اس پر انکار نہ کیا۔ اس کو مخالفت رسول اللہ سمجھا۔ اگرچہ بعض نے اس پر عمل نہ کیا ہو بلکہ دوسرے حد پر عمل کیا ہو کہ وہ بھی سنت سے ان کے نزدیک ثابت تھا مگر انکار ہرگز کسی نے نہیں کیا۔ اگر کسی کو وہی ہے تو قائم کرے پس جب اجماعاً اس کا ثبوت بلا انکار قمرن صحابہ میں ہو گیا تو یہ جمع علیہ ہو گیا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونا اس کا واضح ہو گیا۔ قال اللہ صلیہ السلام لا تجتمع امتی علی الضلالة۔

پس بعد ایسی دلیل قطعی کے کسی اہل البسم کو جسارت نہ

القیامتہ صلوٰۃ سابق اور جمع کر اسے (کہا لیدنے) پس قسم اللہ کی اگر تکلیف دیتے مجھے کسی پہلے کے اٹھانے کی دگران گزرتا مجھ پر اس سے کہ امر کیا ان دونوں نے یعنی جمع کرنا کلام اللہ کا پس عمرؓ کی میں نے کیسے تجویز کرتے ہو تم ایسی چیز کہ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا حضرت ابوبکرؓ کے یہ بات و اللہ اچھی ہے پس ایسے ہی رہے حضرت ابوبکرؓ اور کرتے یہاں تک کہ جماعاً اللہ نے نبی میرا اس بات پر کہ مجھے تھے اس پر حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ۔

سے فرمایا انحضرت نے نہ کھٹی ہوگی امت میری مگر ای پر۔

برگی کہ اس کو بدعت کہے مگر اس کو بھی سنت جان کر دوسرے حد پر جو کہ سنت سے ثابت ہے اس سے کم یا زیادہ اگر اس پر عمل کرے تو علامت نہیں مگر ان لوگوں پر جو اکر رکعت پر قناعت کرتے ہیں اور اس سے زیادہ سے اعراض کرتے ہیں۔ بسبب ترک کر دینے سنت خلفائے راشدین کے کافی نقص الامر وہ بھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بقول علیہ السلام **عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين** بعدہین عنہما علیہما السلام جو کہ امر ہو کہ ہے شاہراہ ان فرور ہو گا کیونکہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں سنتوں کا قبول بنانا ہے یہ حکم نہیں فرمایا کہ میری سنت کرنے کے خلفاء کی سنت کو ترک کر دو بلکہ دونوں پر التزام کرو کہ لا یخلفو مگر اس کو بدعت کہنا نہایت ذہول اور شیش ہے بعد اس کے کہ نبیل کی حاجت نہیں اب روایت فتح ابادی شرح بخاری کی نقل کی جاتی ہے کہ جس سے مذاہب علماء و فقہاء روایات ہو جائیں اگرچہ اوپر کی عبارات سے بھی معلوم ہو گئے تھے مگر اس میں زیادہ بسط ہے قال فی فتح ابادی **لنویقن فی ہذا** الروایۃ عددہ الرکعات التي كان یصلی بها ابی بن کعب وقد اختلفت فی ذلک ففی الموطا عن محمد بن یوسف عن السائب بن یزید انہ احدى عشرة رکعة ورواہ سعید بن منصور من وجہ اخر وادفیعہ سے قرعہ لانی بناو سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی جو کہ روایت یا ابی بن کعب سے پکڑوے (یعنی یہ اسے اہتمام سے)

مستحق تہذیب کی اس روایت میں تراویح کی تعداد مذکور نہیں ہوتی جو ابی بن کعب پڑھایا کرتے تھے اور اس میں مختلف روایتیں آئی ہیں موطا ابی کعب میں محمد بن یوسف سے روایت ہے کہ سائب بن یزید معالی کہتے ہیں کہ وہ گیارہ رکعت تھیں اسی روایت گیارہ والی کو سعید بن منصور نے بھی دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اور یہ بھی روایت کیا ہے کہ وہ شیش سو تھیں پڑھا کرتے تھے اور طول قمرائے سب مصابرت کیا گئے کہ کھڑے ہوتے تھے اور روایت کیا کہ عمر بن عمر مروانی نے عبد بن ابی بن کعب کے طریق سے وہ محمد بن یوسف سے اور اس میں پندرہ رکعت بیان کی ہیں اور موطا نے دوسرے طریق سے محمد بن یوسف سے انیس رکعت روایت کی ہیں اور ابی بن کعب نے پندرہ رکعت کے طریق سے اسی تعداد بیان کی ہے جس روایت کیا ہے اور یہ سوائے ذکر کے معمول ہیں اور یہ بیہودہ مان سے حدت ہے کہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نام میں شیش رکعت پڑھا کرتے تھے۔ (بانی حاشیہ برائیدہ مطہر)

وكانوا یقرءون بالجمیعین ویقرءون علی العقی من طول القیام ورواہ محمد بن نصر المروزی عن طریق محمد بن اسحق عن محمد بن یوسف فقال ثلث عشرة ورواہ عبد الرحمن بن وهب عن محمد بن یوسف فقال احدى وعشرين ورواہ مالک عن طریق یزید بن خصیفہ عن السائب بن یزید وعشرین رکعة وهذا معمول علی غیر الموتر عن یحییٰ بن زمران قال کان الناس یقرءون فی زمان خمس بثلث وعشرین ورواہ محمد بن نصر عن طریق عطاء قال اور کہتے تھے فی رمضان یصلون عشرین رکعة وثلث رکعات الوتر والجمع بین ہذا الروایات ممکن باختلاف الاحوال ویمحتمل ان ذلک الاختلاف بحسب تطویل القراءة وتقصیرھا فحیث یطیل القراءة

(عاشیہ ص ۱۰۱) اور محمد بن نصر نے عطاء کے طریق سے روایت کی ہے کہا عطاء نے کہیں نے لوگوں کو پانچ رکعتیں پڑھتے تھے۔ ان روایات میں یوں تطبیق دی جا سکتی ہے کہ یہ سب روایتیں مختلف اوقات پر معمول ہیں (یعنی کبھی گیارہ رکعت کبھی تیرہ رکعت کبھی پندرہ رکعت کبھی شیش سو تھیں پڑھتے تھے) اور یہ بھی احتمال ہے کہ رکعتوں کی کمی زیادہ تر قرأت کے زیادہ اور کم ہونے کے باعث سے ہے جب قرأت زیادہ پڑھتے تھے تو رکعتیں کم کرتے اور یا انکس اسی تطبیق کے ساتھ راڈری وغیرہ اہل علم نے جزم کیا ہے۔

اور پہلے مذکور گیارہ رکعت کا آنحضرت کے نقل کے موافق ہے ہر اسی باب میں حضرت عائشہ کی حدیث میں مذکور ہے اور دوسرا عدد تیرہ رکعت کا بھی اسی کے قریب ہے اور شیش سے زیادہ انیس روایات میں جو اختلاف ہے اور ان کی زیادتی کا وجہ ہے کہ کبھی ایک دو پڑھتے تو انیس ہر جائیں اور تین پڑھتے تو تیس اور محمد بن نصر نے روایت کیا ہے کہ ماڈو بن قیس کہتے ہیں کہ میں ابان بن عثمان اور عمرو بن عبد العزیز کے مہدی میں لوگوں کو مدینہ میں شیش رکعت تراویح اور تین دو پڑھنا پایا ہے۔ مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک اسی قیام سے باقی ہے اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ شامی نے کہا کہ میں نے لوگوں کو مدینہ میں آٹھ رکعتیں اور مکہ میں تیس رکعت تراویح پڑھتے دیکھا ہے اور ان میں کسی یا تین پڑھتے نہیں ہے اور شامی ہی سے روایت ہے کہ اگر وہ گ قیام کو لیا اور رکعتوں کو کم کریں تو اچھا ہے اور انیس زیادہ پڑھیں اور قرأت کو کم کریں تو بھی (بانی حاشیہ ص ۱۰۱)

تقلل الركعات وبالعكس وبذلك جميع الدأودي وغيره.

في العدد الاول موافق لحدِيث عائشة الصديقة بعد هذا الحديث في
الباب والثاني قريب منه والاضحى في ما زاد على العشرين راجع الى الاختلاف
في الوتر كما كان ثمانية يوتر بها واحدة وثلاثة بثلاث وروى محمد بن نضر
طريقه ابو بن قيس قال ادركت الناس في امارية ابيان بن عثمان وعمر بن
عبد العزيز يعني بالمدينة يقومون بست وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث
وقال مالك هو الاصل القديم عندنا وعن الزعفراني عن الشافعي رايت الناس
يقومون بالمدينة يتسع وثلاثين ويصلي ركعة بثلاث وعشرين وليس في ثلث
من ذلك شيء وعنه قال ان اهل الواقياء هم اقلوا السجود طمحين وان اكمل
السجود واخفوا القراءة فحسن والاول اذهب الى وقال الترمذي اكثر ما قيل
فيه انها تصلى احدى واربعين ركعة يعني بالوتر كما اقول وقد نقل ابن
عبد البر عن الاسود بن يزيد يعني اربعين يوتر بسبع وقيل ثمان وثلاثين
ذكره محمد بن نضر عن ابن ابي عمير عن مالك وهذا يمكن ان يكون في الاصل يا فضيلة ثلث
الوتر لكن صرح في روايته بأنه يوتر بواحدة فتكون اربعين الا واحدة

قال مالك وعلى هذا العمل منقذ بضع ومائة سنة وعن مالك من

(بقیہ جائزہ) اچھا ہے لیکن قرأت کو زیادہ کرنا اور رکعتوں کو کم کرنا میرے نزدیک محبوب تر ہے۔ نزدیکی زیادہ سے زیادہ اکثر ایسی رکعت تک مرد ہے۔ یعنی وتر میت، نزدیکی کے اسامی ذکر کیا ہے اور تحقیق ان میں سے نقل کیا ہے کہ اسود بن یزید ایسی رکعت پڑھتے تھے اور بعض نے کہا ان میں رکعت ہی کو محمد بن عمرو برداشت ان ایسی ناک سے روایت کیا ہے اور اس کے ساتھ تین وتر پڑھنے سے وہاں ہر رکعت میں ایک اور ایک وتر کا تصریح کا ہے تو ایسی رکعت ہر میں ۔

نہ مانگ نہ کیا کذا اور سو برس سے اسی پر عمل چل رہا ہے اور مانگ سے جیسے رکعت نفل اور تین دن تو بھی منقول آیا اور مشہور ان سے اسی طریق ہے اور تحقیق ابن ربیع نے عمری سے اور عمری نے مانع سے روایت کیا ہے۔

والبعض وثالث التوترو هذا هو المشهور عنه وقد رواه ابن وهب عن العيصي
عن نافع قال سمعت ابا عبد الله النعمان الا وهو يصليون تسعة وثلاثين يومين من ثلث
ومن رواية ابن ابي ابي الله كان يصلي بهم بالبصرة اربعاً وثلاثين ويوتروا من
سعيد بن جبيرة اربعاً وعشرين وقيل ست عشرة غير التوترو من ابي جعفر
عن محمد بن نصر واخرج من طريق محمد بن اسحاق حدثني محمد بن يوسف
عن جده السائب بن يزيد قال كنا نصلي من من عشرين في رمضان ثلث عشرة
قال ابن اسحاق ولهذا اثبت ما سمعت في ذلك وهو موافق لحديث عائشة في
صلوة النبي صلى الله عليه وسلم من الليل والله اعلم انتهى -

الحاصل گیا کہ رکعت تراویح سے جو زیادہ عدد مشغول ہیں اس پر کسی نے فہرہ تکرار میں انکار نہیں کیا اگرچہ محل اس پر نہ کیا ہو تو یہیں جواز دست جملہ اعداد پر اجماع ہو گیا۔ بعد ازاں فہرہ کے اور اگر کسی نے اس پر انکار کیا تو وہ قابل انتہات کے نہیں لہذا یہیں نہ کلمات کو یا اس سے زیادہ کو بدعت کہنا ہرگز سزاوار نہیں۔ چنانچہ واضح ہو گیا اور یہ مدعا درصورہ انفرادی و دونوں صلوٰۃ کے بھی حاصل ہے بحث تفرقہ ہر دو صلوٰۃ کے بسبب سوال سال کی گئی اگرچہ راستے بعض علماء سے یہ رائے خلاف ہو قطعاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

مکتبہ الاحقرۃ رشید احمد مفتی عنہ شکر سی ۱۶ رشتوال ۱۳۱۵ھ

(۱) بعد عایشہ (۲) وہ کہتے ہیں کہ میں نے جو لوگوں کا نام لیا یا ہے وہ انہیں رکعت پڑھاتے تھے کہ میں ان میں سے کسی کو بھی
 اور نہ روایت میں اس کی تائید ہے کہ وہ بصرہ میں لوگوں کو علاوہ ذکر کے جو تیس رکعت پڑھاتے تھے اور مسجد
 میں جب قرآن پڑھا کرتے تھے علاوہ ذکر کے چھ سو رکعت کی روایت ہے اور بعض نے کہا کہ علاوہ ذکر کے سو رکعت ہوتا
 تھا اس کو محمد بن نصر بن ابی جعفر (۳) سے اور محمد بن نصر بن محمد بن اسحاق سے روایت کی ہے کہ محمد کو محمد بن ابی
 نے حدیث بیان کی کہ ان کے دادا صاحب بن یزید صحابی نے کہا کہ ہم حضرت عمر کے زمانہ میں تیرہ رکعت زیادہ پڑھا
 کرتے تھے ابن اسحاق تلمیذی کہتے ہیں کہ اسناد سے جو ہم نے مشاہدہ کیا میں یہی تیرہ رکعت زیادہ ثابت ہیں اور وہ
 آنحضرت کے زمانہ شب کے موافق یہی ہے جو حضرت عائشہؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔

جو نماز تراویح کی آٹھ رکعت پڑھے

سوال ۱۔ آٹھ رکعت تراویح پڑھنا درست ہے یا نہیں جیسا کہ بعض آدمی پڑھتے ہیں
جواب ۱۔ جو لوگ آٹھ رکعت پڑھتے ہیں وہ مالک نفیست سنت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حفاظ کو تراویح میں قرآن مجید سننے کا معاوضہ دینے کے مسائل

سوال ۲۔ نماز تراویح میں قرآن پڑھتے یا سننے پر اجرت مقرر کر کے لینا یا بغیر مقرر کئے ہوئے
تاری و سابع کو کچھ دینا کیسا ہے۔

جواب ۲۔ قرآن سننے کی اجرت تراویح میں لینا درست نہیں کہ قرآن پڑھنا اجابت ہے
اور عبادت پر اجرت لینا حرام ہے۔ قال فی رد المحتار الاختصاص والامتنان
اشتمون واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال ۳۔ حافظوں کو نماز تراویح میں قرآن مجید سننا اور اجرت مقرر کر کے دینا کیسا ہو
لینا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ اجرت لینا منہا ہے اور عمر کہتا ہے کہ جیسے اجرت افان و اقامت
وامامت درست ہے ویسے ہی قرآن سننے پر درست ہے یہ صحیح کس طور پر ہے۔

جواب ۳۔ حافظوں کو اجرت پر قرآن سننا حرام ہے اور اجرت بھی ناجائز ہے اذان و
اقامت اور تعلیم و وعظ اس کو شاخین نے بوجہ ضرورت استثناء کیا ہے۔ قرآن سننے میں کوئی
ضرورت نہیں جس نے قرآن سننے کو اذان پر تیس کیا ہے وہ فقط ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح میں قرآن مجید سننے والے کی اجرت

سوال ۴۔ جس حالت میں قرآن مجید کا سننا لازم ہو تو اس ضرورت کے ادا کرنے کے
عاطفے حافظ کو کچھ اجرت کے طور پر ٹھہرا کر دینا کیسا ہے اگر حافظ کو زبردیا جائے تو سابع کو
کچھ اجرت کے طور پر دینا کیسا ہے اگر حافظ کو نہ بھی دیا جائے تو سابع بغیر لینے نہیں مانتے اور
سابع کے مرتبہ حافظ کے پڑھنے میں شک نہ ہوتا ہے اور اکثر بعض بعض الفاظ وہ جانتے ہیں

لے دے لکھا ہے کہ لینے اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں۔

بلکہ آیت ردہ جاتی ہے اور تنہا حافظ کو اس کا بڑے نہیں چلتا تو مجبوراً سابع کو اجرت دی جاتی
ہے اور سابع پہلے ٹھہرا لیتے ہیں پس ہتر کیلئے۔ آیا المسد تو کیف سے ہی اور تراویح
ادا کر لی جاویں یا سابع کو بطور اجرت کچھ دے دیا جاوے اور جو مصیبتیں اذل سے آخر تک
قرآن شریف سننے میں ہیں وہ حضور کو معلوم ہیں اظہار کی چند ان ضرورت نہیں اور اس وقت
کے حفاظ کی حالت بھی زمانہ کے موافق ظاہر ہے پس سب امور بات پر نظر فرما کر جو حکم ہر اس
مفصل اور مشروح طور پر آگاہی بخشنے۔

جواب ۱۔ تراویح میں جو سلام اللہ پڑھے یا سنے اس کی اجرت رہتا عوام ہے جب اجرت
کا دینا حرام ہو تو المسد تو کیف سے ہی پڑھنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حافظ کو بغیر مانگے کے دینا

سوال ۵۔ جو شخص قرآن نماز تراویح میں سننے بغیر ٹھہراتے اور مانگے اگر آدمی کچھ اس کو
بطور جلدہ کے دے دے یا لینا اس کو جائز ہے یا نہیں ہے اور دینے والے کو یہ دینا درست ہے یا
نہیں۔

جواب ۵۔ اگر حافظ کے دل میں لینے کا خیال نہ تھا اور پھر کسی نے دیا تو درست ہے اور جو
حسب رزق و معرفت دیتے ہیں۔ حافظ بھی لینے کے خیال سے پڑھتا ہے اگر چہ زبان سے کچھ نہیں
کہتا تو درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تراویح کی دو رکعتوں کی بجائے سہواً چار رکعت پڑھنے کا مسئلہ

سوال ۶۔ تراویح میں بجائے دو رکعتیں سہواً چار رکعت پڑھیں اب سجدہ سہو سے تلافی ہو
کر نماز صحیح ہوگی یا نہیں ایک شخص کہتا ہے کہ نماز نہیں ہوئی کیونکہ رکعتیں پر تعدد فرض تھا اور
وہ ترک ہو گیا یہ مقولہ صحیح ہے یا نہیں۔

جواب ۶۔ دو تراویح ہوئی ترک فرض نہیں ہوا بلکہ تاخیر فرض ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز تراویح میں قرآن مجید سننا کیسا ہے

سوال ۷۔ نماز تراویح میں اول سے آخر تک قرآن شریف کا سننا فرض ہے یا واجب

یا مستحب

جواب: تمام ترادج میں کلام اللہ شریف سنا سنت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم
ترادج میں قرآن مجید سنانا

سوال: ہر حافظ قرآن کو ہر ماہ رمضان میں مخراب سنانا سنت ہو کہ ہے یا نہیں
اور حافظ کو مخراب سنانے میں زیادہ ثواب ہے یا نہیں اور سید احمد خان صاحب مراد آبادی
جواب: ترادج میں قرآن سنانا اور سنانا سنت ہے مگر ہر حافظ پر ہو کہ ہے نہیں کہ
سب پر مخراب کریں اگر کوئی جلا پڑھے جب بھی درست ہے اس کے ترک سے عتاب نہ ہو کہ
مگر قرآن کو پڑھتے رہنا چاہیے۔

شیبہ کا مسئلہ

سوال: شیبہ یعنی کلام اللہ شریف ایک شب میں ترادج میں پڑھنا ثابت ہے یا
نہیں یا مخصوص ایسی حالت میں کہ ارادے حرمت بتریل حتیٰ کہ تصحیح الفاظ تک نہیں ہوتی اور
مقتدیوں پر بار تطویل و ریاء و شہرت علاوہ لہذا ایسی صورت میں جائز ہے یا نہیں۔

جواب: قرآن شریف کا ایک رات میں ختم کرنا بصورت تصحیح الفاظ وغیرہ جائز ہے اور
حضرت ثمان رضی اللہ عنہ سے ایک رات میں ختم کرنا ثابت ہے اور اگر قرآن تریل کے ساتھ نہیں
پڑھا مگر الفاظ بھی پڑھے گئے تو اس طرح پڑھنے میں ثواب کم ہوگا اور باتریل میں ثواب زیادہ
اور ریاء تو فرائض میں بھی مشروع ہے ترادج پر کیا موقوف ہے اور مقتدیوں کو اگر اس طرح
پڑھنا دشوار ہوتا ہے تو نہ پڑھیں فقط

ملفوظات

۱۔ جس صورت میں لوگوں کے جمع ہونے سے بچد کی بے تعلیمی ہوتی ہے ایسی صورت میں
چپکے سے ختم کر دینا اور کسی کو خبر نہ نہایت بہتر اور مناسب ہے اور جس شخص نے جس ترادج
پڑھ لی ہوں پھر کسی دوسری مسجد میں ترادج ہوتی دیکھے تو فریک ہو جاوے کچھ حرج نہیں بلکہ
ثواب ہے۔

۲۔ ترادج میں سورہ اخلاص کو مکرر کرتے ہیں اس واسطے کہ ایک بار میں قرآن کی سورہ ہذا
نیت کرتے ہیں اور دوبارہ اس کو اسی خیال سے پڑھتے ہیں کہ جو کچھ کی تفسی قرآن میں واقع

ہوئی اس کا جبر نقصان ہو جاوے کہ بہ ثلث قرآن وصف رحمن تعالیٰ شانہ ہے بعض کتب
نقدیں بھی یہ لکھا ہے۔ پس مضائقہ نہیں۔ اور مکرر پڑھنا کی سورہ کا حرج نہیں۔ مگر اس کو
سنت نہ جانے اور مکرر پڑھنا کی آیت کا توحیدیت سے بھی ثابت ہے کسی دوسرے مگر اس
درجہ اس سے سراج کتب نقدیں لکھا ہے اور کوئی ضروری امر نہیں چاہے نہ پڑھے البتہ
ضروری اور سنت جان کر پڑھنا بدعت ہو جاتے گا۔

۳۔ جو مکررہ وقت میں نماز ہووے اس کا اعادہ چاہیے اگر چہ عصر کو بعد مغرب ہی پڑھے کہ
جبر نقصان ہو جاتا ہے۔

۴۔ امانت کو بلا اذن صرف کرنا خیانت ہے گناہ ہوگا۔

۵۔ جماعت کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں کہ پوری نماز امام کے ساتھ ملے ہو کر جاوے کہ
امراض جماعت مسلمین سے ظاہر ہے اور دوسری جگہ کا ملنا محتمل اور اس مسجد کا حق تلف ہوتا
ہے اور صورت تمعت و اعراض۔

باب بھول کے سجدوں کا بیان

سنن و نوافل میں تعدد ادلی کا چھوڑنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے چار رکعت نفل کی نیت
کی اور پھر کے تعدد میں بیٹھا بھول گیا۔ اسی طور پر چاروں رکعت پوری کریں اخیر میں تعدد کیے
سلام پھر یہ نماز اس کی ہوئی یا نہیں اگر ہوئی تو نوافل کی اصل رکعات دہم میں پڑھ کا تعدد فرض
تھا باوجود ترک نماز کیسے ہوئی اور جو نہیں ہوئی تو قضائیں کے رکعت پڑھے و دیا چارہ دوسرے
یہ کہ ایک شخص نے چار نفل کی نیت کی اور تعدد اخیر کا نہ کیا پس اس صورت میں جو فقہاء کہتے
ہیں کہ اگر باغیر میں رکعت کا سجدہ نہ کیا تو جیسے چارے اور سجدہ کر کے فارغ ہو جائے اور جو سجدہ
یا بغیر میں رکعت کا کر لیا تو فرض یا نفل ہو گئے اب اگر ایک رکعت اور ملا ہوئے گا تو پھر نفل ہو
جائیے پس جس حالت میں تعدد اخیر فرض کو ترک ہو تو نوافل ہونا کیسے چھ ہو یا تعدد اخیر کی
فرضیت میں بہ نسبت فرض نوافل کے کچھ تفاوت ہے اور پہلی صورت نوافل کی بعض صاحب

ایسی فرماتے ہیں کہ دو رکعت نفل کی قضا ہوگی اس پر یہ شرط ہوتا ہے کہ وہ نماز فرض سے دو جائز اور دو ناجائز اور یہاں فرض میں چاروں بلکہ چھٹوں جائز نہ ہو کر فرضیت باطل اور نفلیت قائم دونوں میں کیا فرق ہے بیجا تو جرد۔

جواب: اس کی چار رکعتیں ہو گئیں اور تعدد اولیٰ لوافل میں مطلقاً فرض نہیں بلکہ اس وقت فرض ہوتا ہے کہ رکعت اخیرہ بعد واقع ہو اور جس وقت کہ یہ شخص تیسری رکعت میں کھڑا ہو گیا تو معلوم ہوا کہ یہ عمل تعدد فرض کا نہ تھا بلکہ تعدد اس جگہ واجب تھا جیسا کہ فرض میں بھی واجب ہوتا ہے پس اس کا انجاء سجدہ پہلو سے ہو سکتا ہے نفل میں بھی اور فرض میں بھی ہاں اگر مصلیٰ تیسری رکعت کے قیام سے تعدد اولیٰ کی طرف لوٹ گیا تو معلوم ہوا کہ یہ تعدد تعدد اخیرہ تھا جو فرض ہے پس اس وقت میں قیام سے تاخیر فرض ہوئی اس لئے انجاء اس کا سجدہ پہلو سے ہو جائے گا اور فرض میں تعدد اولیٰ کا وجوب اور ثانیہ رکعت ہوتا ہے۔ مسترد اور موقوف نفل مصلیٰ پر نہیں بلکہ تعدد اخیرہ یعنی ثنائی میں دو رکعت کے بعد اور ثنائی میں تین رکعت کے بعد اور باقی میں چار رکعت کے بعد تعدد ہر حال فرض ہے مصلیٰ اگر اس موقوف سے تجاوز کرے تو قبل اس کے کہ رکعت ثانیہ کو مقید سجدہ کرے دو رکعت محل رفق ہے اس کو چھوڑ سکتا ہے اور جیسا اس کو مقید سجدہ کر دیا تو اب یہ رکعت ثانیہ ہو کر قابلیت فرض سے نکل گئی تو اس میں تحقق ہو گیا کہ مصلیٰ نے تعدد مفروضہ کو چھوڑ دیا۔ پس فرضیت باطل ہو گئی۔ مگر نفلیت کا بطلان اس وجہ سے نہیں ہوا کہ اس میں یہ تعدد فرض نہ تھا کیونکہ یہ رکعت وسط صلوٰۃ میں واقع ہوتی ہے تاخیر میں قال فی الدر المختار تحت قوله والعودة الاول ولو فی الزمان اور اس پر علامہ شامی نے لکھا ہے۔

لانہ وان کان کل شفع منہ صلوٰۃ علی حدۃ حتی افرضت الفرائض فی جمیعہ۔

مطلوع در نماز میں اس قول کے تحت کہ تعدد اولیٰ اگرچہ نوافل میں ہو بھیج سجدہ ہے کہ۔

مطلوع اس لئے کہ وہ اگرچہ اس کی ہر دو رکعت مستقل ملحدہ ثانیہ ہے اور اسی لئے فرضیت اس کی کل یکساں ہے نہ ہوتی ہے۔ لیکن تعدد کی فرضیت صرف ثانیہ کے لئے ہے تو جب وہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو نماز ہو گیا۔

لکن القعدة انما افرضت للخروج من الصلوة فاذا قام الى الماشية تبين ان ما قبلها لم يكن اذان الخروج من الصلوة تتبع القعدة فربطت انتهى كلامه۔

پس اس سے معلوم ہو گیا کہ چار رکعت اس کی ہو گئیں اور قضا آدھے کی آدھ کی ہر چار کا پس ان صاحب کا قول غلط ہو گیا کہ جو فرماتے ہیں وہ کی قضا آدھے کی اور دونوں صورتوں میں ان سب کا قول غلط ہو گیا کہ جو فرماتے ہیں وہ کی قضا آدھے کی اور دونوں صورتوں میں فرق بھی ظاہر ہو گیا اور یہ جواب موافق مذہب نہیں کہ ہے اور امام محمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض نفل میں کوئی فرق نہیں۔ جیسا کہ فرض نفل باطل ہو گئے ویسے ہی اصل صلوٰۃ باطل ہو گئی پس ان کے مذہب کے موافق سرے سے سوال ہی وارد نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ کہ کل شفع من النفل صلوٰۃ علی حدۃ لکھتہ نہیں بلکہ بعض احکام کے اعتبار سے ہے قال فی رد المختار وکون کل شفع صلوٰۃ علی حدۃ لیس مطلقاً فی کل الاحکام ولذا لو ترک القعدة الاولى لا تفسد خلافاً لمحمد رحمہ اللہ تعالیٰ انتهى فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سنن و نوافل میں ضم سورۃ کا حکم

سوال: آیا سنن و نوافل میں ترک ضم سورۃ سے سجدہ سہولانہ ہو گا اور نہ ترک اس بارہ میں حکم فرائض کا دیا جائے گا یا سنن کا کہ ترک میں بھی ترک ضم سے سجدہ آدھے۔
جواب: ضم سورۃ یا فاتحہ نوافل و سنن میں شل فرائض کے واجب ہے ترک سے سجدہ ہو کر اسے کا نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً حاشیہ: کہ اس کے ماقبل نماز سے لکھنے کا وقت نہ تھا ہذا تعدد فرض نہ ہوا۔

نفل کی ہر دو رکعت مستقل ملحدہ نماز۔

نفل نماز میں ہے کہ ہر دو رکعت کا مستقل نماز ہذا تمام حکام میں ضروری نہیں اور اسی لئے اگر کسی نے تعدد اولیٰ چھوڑ دیا تو نماز نامہ نہ ہو گی اس میں محمد رحمہ اللہ کا احتساب ہے۔

تومر و جلسہ کی دعاؤں کا حکم

سوال :- تومر و جلسہ میں دعا و مستوتر پڑھنے سے جو شخص کہتا ہو کہ سجدہ سہولہ لازم ہے یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ مسئلہ صحیح معلوم نہیں ہوتا ہے۔ فقط

باب و تر کا بیان

فرض پڑھنے والے کے سوا کوئی اور دتر پڑھا سکتا ہے یا نہیں

سوال :- یہ جو مشہور ہے کہ جو شخص فرض نماز پڑھا دے وہی دتر پڑھا دے اگر دوسرا شخص پڑھا دے تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- درست ہے کہ دوسرا شخص دتر پڑھا دے اور جو مشہور ہے غلط ہے۔

جس کو فرض کی نماز نہ ملے وہ دتر کیسے پڑھے

سوال :- جس شخص کو نماز جماعت فرضوں کی نہ ملے وہ نماز دتر جماعت سے پڑھے یا علوہ نزدیک کہتا ہے کہ دتر جماعت سے نہ پڑھے۔ صحیح کسی طرح ہے۔

جواب :- دتر جماعت سے پڑھنے فقط

دعا قنوت کے بعد درود شریف کا پڑھنا

سوال :- دتروں میں دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا ایسے کہ شریعت و عقائد میں گناہ ہے کیا ہے نزدیک کہتا ہے کہ دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا اچھا ہے۔

جواب :- دعائے قنوت کے بعد درود شریف مستحب ہے۔ فقط

باب الجمعہ والعیدین

جمعہ کہاں ادائی ہوگا

سوال :- یہاں بہت سی مسجدیں ہیں جمعہ ہوتا ہے ادائی کسوں میں ہے۔

جواب :- سب مسجدوں میں جمعہ درست ہے مگر بڑی مسجدیں ادائی ہے یا جس میں امام عالم متقی ہو فقط والسلام۔

قریب میں جمعہ و عیدین کا ہونا

سوال :- جس مقام پر تفسیر معرب حسب نقباء صادقہ آتی ہو مثل قریہ وغیرہ یا جس مصر میں امام اور نائب بھی ہو کہ اجرائے حدود شریعہ کرے اور کفاد و بل کے مانع احکام شریعہ بھی نہ ہوں تو وہاں جمعہ عیدین قائم کیا جاسکے یا نہیں اگر کسی جگہ قائم کر لیں تو صحیح ہوگا یا ظہور و باقی رہے گی اور حدیث لا جمعۃ ولا تشریق ان فی مصر جامع صحیح ہے یا ضعیف۔

جواب :- یہ حدیث قول حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صحیح ہے اور اس پر ہی حملہ آندہ عینہ کثر ہم اللہ تعالیٰ کہے۔ قریہ میں نماز جمعہ کسی حال میں ادا نہیں ہوتی۔ البتہ قصبہ یا شہر میں اگر قلعہ کفار کا ہو اور اپنا امام خطیب مقرر کر کے جمعہ ادا کریں جیسا اب سردار ہے تو جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ ظہور سابق ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دیہات میں جمعہ کا پڑھنا

سوال :- چھوٹا گاؤں جس میں جمعہ درست نہیں اس کی کیا تعریف ہے اور بڑا گاؤں جس میں جمعہ درست ہے وہ کتنے آدمیوں کا ہوتا ہے اور اگر چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھے جس کو ظہور پڑھنا ضروری ہے یا نہیں اور بڑے گاؤں میں بعد جمعہ ظہور پڑھے یا نہیں۔

جواب :- واضح ہو کہ جمعہ پڑھنے کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ بات شریعی دلیل سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ شریعی دلیل سے ثابت ہے کہ جمعہ کا پڑھنا ہر جگہ فرض ہے خواہ شہر ہو یا گاؤں خواہ بڑا گاؤں ہو یا چھوٹا گاؤں چنانچہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُودِيَ لِلصَّلَاةِ فَاسْتَمِعُوا لِلْعُتْبَةِ فَاسْمَعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَكْرِ وَالْمُتِمِّمِ**

یعنی مسلمانان دارالرحب جمعہ کے دن نماز کے لئے پیکار ہو تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو۔ اب ظاہر ہے کہ اس آیت میں جناب باری نے عام طور پر ہر مسلمان کو فرمایا کہ جب جمعہ کے دن جمعہ کا اذان ہو تو لوگ فوراً حاضر ہوں لہذا اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ البتہ حدیث سے یہ بات ضرور ثابت ہوئی ہے کہ

جموعہ کے لئے اس قدر آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت ہو جائے چنانچہ مسقی میں ہے
عن طارق بن شهاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة الا اربعة عبد مملوک
او امراة او صبی او مریضی رواہ ابوداؤد انتہی مختصراً۔

یعنی ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جمعہ کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے بجز چار کے مملوک غلام
یا عورت یا بچہ یا بیمار کے خلاصہ یہ کہ جمعہ کے لئے اتنے آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت
ہو جائے اور جماعت کے لئے سب سے کم درجہ دو عدد ہے اور دو شخصوں سے جماعت ہو
جاتی ہے چنانچہ نزل الاوطار میں ہے۔

اما اثنتان فبأنهما واحد هما الخ لا خیر فیحصل الاجتماع وقد اطلق الشارع
عليهما اسم الجماعة فقال اثنتان فما فوقهما جماعة كما تقدم فی الجواب الجملة۔
خلاصہ یہ کہ دو شخصوں سے جماعت ہو جاتی ہے اب ظاہر ہے کہ آیت اور دونوں حدیثوں
کے ملانے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہمتی ہونے کی ضرورت
نہیں ہے بلکہ قدر جماعت آدمی ہونے چاہئیں جن کا کم سے کم درجہ دو عدد ہے لہذا ان دلیلوں
کے بموجب اگر کوئی ایسی ہمتی ہو کر اس میں صرف دو ہی مسلمان ہوں تو اس میں بھی جمعہ فرض
ہے ہاں البتہ حقیقہ کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر یعنی شہر کا ہونا شرط ہے اور اس کے
لئے دلیل یہ قول بیان کیا گیا ہے لا الجمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر حاصلاً
اور اس قول کو صاحب ہدایہ نے حضرت کا قول قرار دیا ہے مگر صحیح بات یہ ہے کہ یہ
حضرت کا قول نہیں ہے بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔
قوله يقول علی لا الجمعة ولا تشریق الا رفعة المصنعت والاعمار رواہ ابن

ابن ماجہ اگر وہ ہوں تو ایک کا درجہ سے مل جاتا اجتماع کا حصول ہے اور شہادہ نے ان دونوں پر جماعت کا لفظ کیا
ہے چنانچہ شہادہ ہے کہ تو ان سے زیادہ جماعت ہیں جیسا کہ حدیث پہلے ابواب الجماعت میں گزر چکا
ہے۔ شہادہ تشریق و فطر و اضحیٰ لا مسمیٰ بجز شہر جانتے کے اور کسی نہیں ہوتے۔

ابی شیبہ موقوفاً علی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا الجمعة ولا تشریق ولا
فطر ولا اضحی الا فی مصر جامعاً و مدینۃ عظیمۃ و صحیحہ ابن حزم
یعنی مصنف نے اس قول کو مرفوع قرار دیا ہے یعنی حضرت کا قول کہا ہے حالانکہ یہ قول حضرت
علی پر موقوف ہے یعنی ان کا ہی قول ہے خلاصہ یہ ہے کہ حقیقہ کے نزدیک مصر یعنی شہر کا ہونا
شرط ہے اس کے بعد خود حقیقہ میں اس بارہ میں اختلاف ہے کہ مصر کس کو کہتے ہیں اور اس بارہ
میں علماء حقیقہ کے مختلف اقوال موجود ہیں چنانچہ یہ اقوال ہدایہ اور اس کی شرحوں میں موجود ہیں
لیکن واضح ہو کہ جمعہ کے لئے مصر کا ہونا خود حقیقہ کے اصول اور قاعدہ کی رو سے حجت نہیں ہے۔
اس واسطے کہ اس کے خلاف حدیث مرفوعہ یعنی حضرت کا قول موجود ہے جس سے ثابت
ہوتا ہے کہ جمعہ کے لئے مصر ہونا شرط نہیں ہے۔ چنانچہ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے اور
حقیقہ کا قاعدہ ہے کہ جو قول صحابی ایسا ہو کر اس کے خلاف حدیث مرفوعہ موجود ہو تو وہ
حجت نہیں ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔

قول الصحابی حجة فیجب تعلیلہ عندنا اذا لم یفہ شیء اخر من السنة۔
یعنی قول صحابی حجت ہے لہذا اس کی تعلیل ہمارے اوپر واجب ہے مگر اس وقت کہ کوئی
حدیث اس کی نفی نہ کرے اس قاعدہ سے معلوم ہوا کہ قول صحابی حجت نہ ہو گا کیونکہ اس کے
خلاف حدیث مرفوعہ موجود ہے لہذا جمعہ کے لئے شہر کی شرط ٹھہرانا باطل ہو گیا اور قابل
تسلیم نہیں رہا اور جمعہ کے بعد احتیاطی ظہر پڑھنا ضروری نہیں ہے دو درجہ سے ایک یہ کہ اس
کے لئے کوئی شرعی دلیل نہیں ہے دوسرے یہ کہ جو لوگ آج کل جمعہ کے بعد ظہر پڑھتی ہیں
وہ درجہ کہتے ہیں کہ وہ یہاں توں میں جمعہ کے فرض ہونے میں شک ہے اس واسطے احتیاطاً
نہ اس کا یہ کہنا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو اور تشریق نہیں ہے۔ چنانچہ مصنف نے اس کو مرفوع کیا ہے
حالانکہ ابن ابی شیبہ نے اس کو حضرت علیؓ پر موقوف رعایت کیا ہے کہ وہ جمعہ کے تشریق نہ فطر نہ
یدھن غلجی مگر جامع شہر میں یا رستہ شہر میں اور اس کو ابن حزم نے صحیح قرار دیا ہے۔

سے صحابی کا قول حجت ہے اس کی تعلیل واجب ہے ہمارے پاس جبکہ سنت سے کوئی اور چیز اس
کے خلاف نہ ہو۔

ظہر پڑھ لینی چاہیے لیکن اُپر معلوم ہو چکا کہ قرآن اور حدیث کی رو سے وہ باتوں میں جو فرض ہے لہذا اب جمعہ کی فرضیت میں شک نہیں رہا اور جب شک جاتا رہا تو امتیالی ظہر بھی جاتی رہی اور اس کے پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں باقی رہی واللہ اعلم بالصواب تھو ابو محمد عبد الحق اعظم گرامی علی غفرہ

عن ابن عباس اول جمعة جمعت في الاسلام بعد جمعة جدعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواثي عن البحرين بخاري وابوداؤد وقال جواثي قرية في قري اليه حنين۔ اور امور معلومہ ظاہرہ سے ہے کہ عبد القیس نے بغیر ام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آقا جمعہ نہیں کیا از انکہ عادت صحابہ کرام سے یہ ہے کہ کوئی فعل بغیر اشارت کے نہیں کیا کرتے خصوصاً زمان نزول وحی میں اور خصوصاً ابتداء اسلام میں معہذا اگر یہ امر اقامتہ جمعہ منجملہ ممنوعات شرعیہ سے ہوتا تو البتہ اس کی نہی میں نزول وحی ہوتا اور عدم نزول وحی انہی اولہ جواز سے ہے۔ چنانچہ حضرت جابر اور ابو سعید نے جواز عزل پر اسی طرح استدلال کیا اور کہا: کنا نعمل والقنات یفعل وھکذا۔ اور شواہد اس کے بہت ہیں والیضا نماز جمعہ مانند جمعہ مانند سائر صلوات کے ہے الاماورد بہ النص بالتخصیص کا مخطیہ وغیرہ اور بالاتفاق جمیع صلوات سب جگہ بلا فرق قری و مدن کے لازم ہے یہ بھی ویسا ہی ہے۔ اور.....

لے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اول جمعہ جو اسلام میں اس جمعہ کے بعد ہوا جو صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ہوا تھا وہ مسجد عبد القیس کا جمعہ ہے جو بحرین کے جواثی میں ہوا تھا بخاری ابو داؤد اور کہا کہ جواثی بحرین کے دیہات میں سے ایک قریہ ہے۔ لے ہم عزل کیا کرتے تھے جب کہ قرآن اترتا تھا عزل کچھ ہیں محدث سے صحبت کرنے کے بعد انزال یا ہرگز نہ کہ نطرتہ ظہر سے۔

لے مگر یہ کہ جس کے متعلق نص خصوصیت کی وارد ہو جیسے کہ مخطیہ وغیرہ۔

ایضا حدیث الجمعة الجمعة واجب علی کل محتلم۔ امام ہے جمعہ اگر کوہ تخصیص بلا وعظیرہ وغیرہ کے اور حسب قاعدہ امولیر عام جب تک کوئی نفس جمع موازن اس کی توقیت وغیرہ میں نہ ہو عموم پر محمول ہوتا ہے باقی وہ حدیث جس پر رقم متعصبہ نازاں و فرمان ہے: عن علی مرفوعا الجمعة ولا تشرین الا فی مصر جامع۔ امام احمد نے اس حدیث کے رفع میں بہت کلام کیا اور اخیر فیصلہ کیا صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ نہیں ہے اور ابن حزم نے فرمایا: الصحیح وقتہ عنہ نزل الاوطار میں ہے:۔ وللاجهاد فیہا صرح فلا ینتھض للاحتجاج۔ پس یہ حدیث موقوف کو مگر معارضتہ اس حدیث مذکورہ بالا کا کہہ سکتی ہے بلکہ یہ حدیث مشکم فیہ ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں: یہ حدیث علی متفق علی ضعفہ علاوہ اس کے اور احادیث اس کی مؤیدات ہیں بخاری شریف میں ہے قال یونس کتب ذریق بن حکیم عالی ابن ابی شہاب وانا معہ یومئذ یومئذ یومئذ ہل تری ان اجتمع ذریق عامل علی الارض یعملہا و فیہا جماعة من السودان وغیرہم ذریق یومئذ علی ایلة فکتب ابن شہاب وانا اسمع یا مریہ ان یجمع الحدیث بطولہ ابن ابی شعیبة من طریق ابی رافع عن ابی ہریرہ عن عمر سے لائے ہیں۔

لے و نیز حدیث جمعہ کہ جمعہ ہر بالغ پروا جب ہے۔

مسح صحیح یہ ہے کہ وہ موقوف ہے۔

لے اور اس میں اجتہاد کے لیے راہ کھلی ہے تو اس کو بطور دلیل نہیں کہہ کیا یا سکتا۔

لے علی کی حدیث کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

لے یونس نے کہا ہے کہ ذریق بن حکیم نے ابن شہاب کو لکھا ہے او میں اس وقت ان کے ساتھ وادی القری میں تھا کہ کیا تم مناسب سمجھتے ہو کہ میں جمعہ شروع کروں اور ذریق زمین پر مال ہے کہ اس پر حکومت کر رہا ہے اور اس میں ایک جماعت سو ڈانیوں وغیرہ کی ہے اور ذریق اس وقت اہل عرب تھا تو ابن شہاب نے لکھا ہے اور میں سن رہا تھا کہ انہوں نے اسکو لکھا کہ پورہ حدیث میں کہو

ان عنہ کتب الی اہل البعین ان جمعا حیث ما کنتہ قال ہذا یشمل
القری والمدن و صحیحہ ابن حزمۃ -

امام بیہقی طریق ولید بن مسلم سے ملائے ہیں :- قالت سالت اللیث بن سعد رابہ
عن التجمیع فی القری فقال کل مدینۃ او قریۃ فیہا جماعۃ (مروا بالجمعة)
فان اهل مصر وسواہا کانوا یجمعون الجمعة علی عمرہا وعثمان بلہوہا
وفیہا رجال من الصحابة -

القصد احادیث کثیرہ مابین صغاف و حسان اس بارہ میں اسفلہ معبرہ میں موجود ہیں
تو معلوم ہوا کہ جہاں جمعہ پڑھا ضروری ہے ان کے وعید تارک جمعہ سب پر عائد ہے
باقی جمعہ کے لیے جماعت کا ہونا ضروری ہے اور تعیین جماعت متیقن اقوال مختلف
وارد ہوئے - چنانچہ صاحب فتح الباری نے ۱۵ اقوال نقل کئے امادہ تعیین جو خود
شراح شریف سے ثابت ہے متیقن و واجب التسلیم ہے فرمایا :-

اثان فما فوقہا جماعۃ قال فی النیل لم یثبت دلیل علی اشتراط عدد
مختص وقد صحت الجماعۃ فی سائر الصلوة یا ثنین ولا فرق بینہما ویر الجموع
ولعیات نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بان الجماعۃ تنعقد بکذا وکذا -

لہ ابن ابی شیبہ ابی رافع کی روایت سے ابی ہریرہ من عمر سے روایت کرتے ہیں عمر نے ابی ہریرہ
کو لکھا کہ تم جہاں کہیں ہو جمعہ پڑھو - ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ یہ حکم دیہات اور شہروں پر مشتمل
ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے صحیح کہا ہے -

مکہ مکرمہ میں نے بیٹ بن سعد سے ان کی رائے دیہات میں جمعہ کے متعلق دریافت کی تو فرمایا
ہر جگہ شہر ہو کہ دیہات جہاں لوگ ہوں گے وہاں جمعہ کا حکم دیا جائے کیونکہ اہل مصر اور اس
کے کسان بادل پر رہنے والے عمر و عثمان کے زمانے میں ان کے حکم سے جمعہ پڑھتے تھے
اور ان میں بہت سے صحابہ تھے -

نکۃ و اور دو سے زیادہ جماعت میں نہیں ہے کہ کوئی دلیل اس بات پر ثابت نہیں

پس حاصل یہ کہ جب دو شخص کسی مکان میں مل کر جماعت سے جمعہ پڑھیں تو
وہ ادا ہے اور جب علیہما سے بری ہو گئے ہذا ہو الحق سید محمد تندر حنین سید محمد عبد السلام غفرلہ
سید محمد ابوالحسن

اہل بیت سے فرض ہونا جمعہ کا عام طور پر ہر جگہ ثابت ہوا شہر ہو یا قریہ پس تخصیص شہر
کی نفس کے مقابلہ میں موافق قاعدہ اصول حنفیہ کے احناف کو کرنا چاہئے و اذا
لیس قلیس اور خلاف قواعد اپنے مذہب کے فتویٰ دینا کالجاری فی الصحاری
باطل ہے - بل ہو حدس من حدسات الشیطان اور ابو داؤد میں ہے باب الجمعة
فی القری حدیث عثمان بن ابی شیبہ و محمد بن عبد اللہ البخاری لفظہ قال
نا وکعب عن ابراہیم بن طہمان عن ابی حمزہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ
قال ان اول جمعة جمعت فی الاسلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة الجمعة جمعت بجوا فی قریۃ من قری البعین
قال عثمان من قری عبد القیس -

اور مملوۃ جمعہ ادا کر کے پھر ظہر پڑھنا ایک محدث امر ہے اور دوسرہ شیطانی
حدیث میں آیا ہے کل محدث بدعة تملطف حسین -

بیشک اللہ عزوجل (الرحمن الرحیم) حامد اللہ علی جزائل نعمائہ و شاکر الہ علی
جلال الآئہ و مصلی علی رسولہ محمد افضل انبیائہ و مبلغ انبیائہ
رحمی سائر الصحب والاول و من سلب مائدہ انتقامہ اقول و ما للہ التوفیق -

ہے کہ عد و مخصوص مشروط ہے اور جماعت ہر نماز میں دو سے صحیح ہو جاتی ہے اور اس میں اور جمعہ میں
کوئی فرق نہیں ہے اور رسول اللہ سے کوئی نص ثابت ہے کہ جمعہ اتنا دیر اتنے سے ہوگا -
عدہ اور یہ نہیں تو وہ بھی نہیں -

مسند میں جب تک میں سرخاب -

مسند بلکہ یہ شیطان کی ہوسناکیوں میں سے ایک ہوس ہے -

لکھ ہر نئی چیز بدعت ہے -

یہ جواب فتویٰ کے چھوٹے کھاؤں میں بھی جمعہ فرض ہے اگرچہ وہاں دوسری مسلمان ہوں ہرگز صحیح نہیں ہے کیونکہ روایات معتبرہ صحیحہ سے یہ امر ثابت ہے کہ فرشتے نماز جمعہ مکہ معظمہ میں قبل ہجرت ہو چکی تھی۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ میں اقامتہ جمعہ کی بسبب علیہ کفہ کے قدرت نہ تھی لہذا اقامتہ جمعہ سے عاجز رہے۔ لیکن اپنی مدینہ کو آپ نے واسطے اقامتہ جمعہ کے امر فرمایا تھا اور حسب حکم آپ کے مدینہ طیبہ میں جمع ہوا اور تا مقدم رسول صلی اللہ علیہ وسلم وہاں جمعہ جاری رہا۔ چنانچہ شوکانی نیل الاوطار میں فرماتے ہیں:- وذلک ان الجمعۃ لو طئت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو بمکہ قبل الهجرة کما اخرجہ الطبرانی عن ابن عباس علم یتکون من اقامتها هناك من اجل الکفر فلما هاجر من هاجروا اجمعوا الی المدینۃ کتب الیہم یا مرہم ان یجمعوا فجمعوا انتہی عبارت۔

اور نواب صدیق حسن خان قنوجی بھوپالی عون الباری میں اور علامہ قسطلانی اور علامہ ابن حجر عسقلانی اپنی اپنی شرح بخاری میں فرماتے ہیں: تحت قولہ فہذا بنا اللہ لہ بان نص لنا علیہ ولہ یکتنا الی اجتہادنا الاحتمال ان یکون صلی اللہ علیہ وسلم علیہ بالوحی دھومکہ فلو تمکن من اقامتها ہا ہا وفیہ حدیث عن ابن عباس عند الدارقطنی ولذلک جمع لہم اول ما قدم المدینۃ کما ذکرہ ابن اسحاق وغیرہ انتہی کلامہ جمیعاً۔

لے اور یہ اس لیے کہ جمعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ میں ہجرت کے پہلے فرض ہوا تھا جیسا کہ قرآن نے اس کی روایت ابن عباس سے اس طرح بیان کی ہے کہ آپ وہاں کفار کی وجہ سے جمعہ قائم نہ فرما سکے لیکن جب آپ کے اصحاب میں سے جن کو ہجرت کرنی تھی ہجرت کر کے مدینہ آئے تو آپ نے ان کو کھانا اور مکہ دیا کہ وہ جمعہ ادا کریں چنانچہ انہوں نے جمعہ ادا کیا یہاں نیل الاوطار کی عبارت ختم ہوئی لے اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس کی ہدایت کی کے تحت بیان کرتے ہیں کہ وہ دن ہم کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا اور ہم کو اجتہاد کی طرف نہ متوجہ کیا اس احتمال سے کہ ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے بنی آدم

اور بنی نضیر الیہ وہاں سے ہے۔ عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک وکان قائم ایہ بعد ما ذهب بصرہ عن ایہ کعب بن مالک رضی اللہ عنہما انہما کانا مع النداء یوم الجمعۃ ترحمہم لاسعد بن زرارہ قال فقلت لہ اذا سمعت النداء ترحمہم لاسعد بن زرارہ قال لا قال اول من جمع بنا فی ہذا البیت من حورۃ بنی سباصۃ فی نقیع یقال لہ نقیع الحضرات قلت کم کنتم یومئذ قال اربعون رجلاً ورواہ ابن ماجہ وقال فیہ کان اول من صلی بیتا صلوة الجمعۃ قبل مقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مکہ انتہی لے

اور جب آپ مدینہ طیبہ میں رونق افروز ہوئے تو اول جمعہ جو آپ کو وہاں ہوا آپ نے نماز جمعہ ادا فرمائی اور اس وقت تک آیت جمعہ ہرگز نہ نازل ہوئی تھی بلکہ ایک مدت کے بعد نازل فرمائی ہے چنانچہ القان میں ہے:-

کو دئی سے بتا دیا ہوا جب کہ آپ مکہ میں تھے اور وہاں اس کو قائم ذکر سکے اور اس بارہ یامہ قسطلانی کے پاس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے اور اسکی بنا پر جب آپ نزل اول مدینہ آئے تو ان کو جمعہ پڑھایا جیسا کہ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ یہاں ان سب کا کام ختم ہوا۔

لے عبد الرحمن بن کعب بن مالک سے روایت ہے اور وہ اپنے والد کی بشارت بدلنے کے بعد ان کو لے جایا کرتے تھے اپنے والد کعب سے روایت کرتے ہیں کہ جب جمعہ کے دن اذان کی آواز سنتے تو اسعد بن زرارہ کے لیے دعا فرمایا کرتے کہتے ہیں تو میں نے ان سے پوچھا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ جب آپ اذان کی آواز سنتے ہیں تو اسعد بن زرارہ کے لیے فرماتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ یہ وہی شخص ہے جس نے پہلی مرتبہ ہم کو اپنے گھر کے نیچے حجرہ میں نبی بیامنے کے پیچھے بیٹھانے میں ایک جگہ جس کو نقیع الحضرات کہا جاتا تھا جمع کیا تھا میں نے پوچھا کہ اس وقت تم کتنے آدمی تھے تو فرمایا چالیس آدمی اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ان کے بارہ میں

سورة الجمعة | الصحيح انها مدينة لما روى البخاري عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل
عليه سورة الجمعة واخبرين منهم لما يلحقوا بهم قلت من هو يا رسول
الله الحديث ومعلوم ان اسلام ابي هريرة بعد الهجرة بمدة وقوله قل
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَٰؤُلَاءِ خُطَابٌ لِلْيَهُودِ وَكَانُوا بِالْمَدِينَةِ وَاخِرُ السُّورَةِ نَزَلَ فِي
انْقِصَاءِ هَٰؤُلَاءِ خُطْبَةٍ لِّمَا قَامَتِ الْعِيرُ كَمَا فِي الْإِحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ ثَبَتَ
انها مدينة كلها انتهى عبارة الاتفاق.

پس ان روایات سے ثابت ہو چکا کہ نزول آیت جمعہ کا بعد فرضیت جمعہ کے ہے
اس آیت کے نزول سے ابتدا فرضیت جمعہ اقامت پر نہیں ہوتی بلکہ نزول آیت کا بعد
فرضیت جمعہ کے ہوا ہے، بہت سے احکام اس قبیل سے ہیں کہ اول حکم نازل ہوگا
اور آیت اس باب میں بعد میں نازل ہوئی یہ آیت بھی اسی قسم میں داخل ہے سوئی
اتقان میں کہتے ہیں:-

یہ بھی کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ سے آنے کے پہلے انہوں نے ہی ہم کو جو
کی نماز پڑھانی تھی۔

سورہ جمعہ کے متعلق صحیح تو یہی ہے کہ وہ مدنی ہے جیسا کہ بخاری نے ابوہریرہ سے
روایت کیا ہے کہ ہم رسول اکرم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ پر سورہ جمعہ نازل ہوئی
جس میں یہ آیت بھی تھی واخبرين منهم لما يلحقوا بهم تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
یہ کون لوگ ہیں (آخر حدیث تک) اور یہ بات معلوم ہے کہ ابوہریرہ ہجرت کے ایک مدت بعد
اسلام لائے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نبی کو کہ قل یا ایہا الذین ہادوا یہود سے خطاب
ہے جو مدینہ میں تھے اور یہ آخری سورہ ہے جو بوقت خطبہ ان کے پرانہ ہوجانے کے
بارہ میں نازل ہوا تھا جیسا کہ قائلہ آیا تھا۔ جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آتا ہے تو ثابت ہوا کہ
یہ سورہ پوری مدینہ ہے (اتقان کی عبارت ختم ہوئی)۔

النوع الثانی عشرها تا آخر حکم عن نزوله وما تا آخر نزوله عن حکمہ الى ان قال
ومن امثلته ایضاً آية الجمعة فانها مدينة والجمعة فرضت بمكة الى
اخر ما قال.

پس جو علماء فرماتے ہیں کہ فرضیت جمعہ بعد ہجرت مدینہ علیہ میں ہوئی اس آیت سے
سوا ان کی یہ مراد ہے کہ وہ آیت جس سے فرض ہونا جمعہ کا ہم کو معلوم ہوتا ہے مدینہ
میں نازل ہوئی تو یہ قول ان کا درست اور بجا ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ جمعہ مدینہ علیہ
میں بعد ہجرت اسی بیٹے ہی فرض ہوا تو ہر اہل نصیرت پر واضح ہے کہ یہ رائے خلاف
واقعہ کے ہے چنانچہ اوپر کی احادیث سے ظاہر ہو گیا اور یہ روایت ابو داؤد وغیرہ
کے ہے۔ جمع اہل المدینہ قبل ان یقدمہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وقبل ان تنزل الجمعة فقالت الانصار ان لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة
ايام وللنصارى كل فہلم قلن جعل يوم نجتمع فيه فنندكر الله تعالى وتصلی
ونشكره فجعلوه يوم العديۃ واجتمعوا على اسعد بن زرارة فصلی بهم يومئذ
واتل الله تعالى بعد ذلك اِذَا تَوُرَّي لِلصَّلٰوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْاِيتَا
انتهی ہے

سے اور یہی قسم وہ ہے جس کا حکم نزول سے متاخر ہے اور جس کا نزول حکم سے متاخر ہے
جہاں تک کہ فرمایا کہ اور ان کی مثالوں سے جمعہ کی آیت بھی ہے کیونکہ وہ مدنی ہے اور جمعہ کہ
میں فرض ہوا یہاں تک کہ فرمایا۔

اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں آنے اور سورہ جمعہ کے نازل ہونے کے پہلے اہل
مدینہ جمع ہوئے اور انصار نے کہا کہ یہود کا ایک دن ہے کہ وہ اس میں ہر سبقت جمع ہوتے ہیں
اور انصاری کا بھی اسی طرح تو کہ ہم بھی ایک دن ایسا مقرر کر لیں کہ اس میں ہم اللہ تعالیٰ کا
ذکر کریں اور نماز پڑھیں اور شکر و اکبریں چنانچہ جمعہ کے دن کو "یوم العروۃ" (عروہ کا دن)
قرار دیا۔ اور اسعد بن زرارة کے پاس جمع ہوئے انہوں نے ان کو نماز پڑھانی اس کے

سویہ روایت معارض اس پہی روایت کے کہ جس میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ
جمعہ ثابت ہوتا ہے ہرگز نہیں ہے چونکہ یہ اجتماع انصاف کا انداز ہے خود قبل اس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا تھا اور وہ صلوٰۃ تنقلا تھی۔ اس کے سبب سے
انہوں نے فرض ظہر ترک نہ کیا کیونکہ یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ اپنی رائے سے ایک امر
ایجاد کر کے فرضیت حق سبحانہ تعالیٰ کو چھوڑ بیٹھتے اور بعد امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرضیت دو رکعت پڑھی گئی اور اس کو مسقط ظہر ٹھہرایا گیا پس ان دونوں واقعات میں کچھ
مخالفت اور تعارض نہیں ہے۔ الحاصل محقق ہو گیا کہ فرضیت جمعہ مکہ معتقلہ میں ہو چکی
تھی اور مکہ میں اقامتہ جمعہ سے تعدد رہا اور مدینہ طیبہ میں کہ مصر تھا اور مسلمانوں کو
تلمک اقامتہ جمعہ کا تھا جمعہ بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری رہا اور جو مواقع میں
اقامتہ جمعہ نہ تھے۔ مثل عوالی قبا وغیرہ وہاں جمعہ جاری نہیں ہوا حالانکہ وہاں بہت
مسلمان مقیم تھے اور نہ کبھی بعد میں وہاں جمعہ پڑھا گیا۔ چنانچہ ابو داؤد میں روایت ہے
عن ابن عباس ان اول جمعة جمعت في الاسلام بعد ما جمعت في مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بجواثي قريه من قري
البحرين قال عثمان قريه من قري عبد القيس انتهى۔

پس اگر ہر قریہ میں اگرچہ منیع ہو جمعہ فرض تھا تو کیا وجہ تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان لوگوں کو امر نہ فرمایا جیسا کہ اہل مدینہ کو امر فرمایا تھا حالانکہ تبلیغ احکام آپ کی
ذات پاک پر ہر بشر کی طرف فرض تھی اور بعد اس کے جب آپ نے ہجرت فرمائی
تو اول نزول آپ کا قبا میں ہوا۔ اور وہاں چودہ روز آپ نے اقامتہ فرمائی اگرچہ مد

بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اذ اوردی للصلوة من يوم الجمعة۔ کہ جب جمعہ
کے دن نماز کے لیے بلایا جائے آخر تک۔

۱۱ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلا جمعہ جو اسلام میں پڑھا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہ مسجد میں مدینہ میں جمعہ ادا کرنے کے بعد وہ جمعہ ہے جو بحرین کے دیہات میں سے
ایک گاؤں جواثی میں ہوا جو عبد القیس کے دیہات میں سے تھا۔

ایام اقامتہ میں اختلاف ہے مگر کتاب بخاری اصح الکتاب میں جو چودہ روز مذکور
ہیں وہ سب سے راجح ہے اور ان ایام اقامتہ قبا میں آپ کو دو جمعہ پیش آئے کیونکہ
آپ پیر کے روز قبا میں فروکش ہوئے اور پیر ہی کے روز چند رہویں دن مدینہ
کو تشریف لے گئے مگر آپ نے قبا میں اقامتہ جمعہ نہ فرمائی اور نہ اہل قبا کو حکم فرمایا کہ
پیر نماز جمعہ فرض ہے تم اقامتہ جمعہ کرو اور نہ اس پر سرزد نش فرمائی کہ مدینہ میں جمعہ
ہوتا ہے تم نے اب تک جمعہ کیوں نہیں پڑھا تو اہل قریہ پر اگر جمعہ فرض تھا تو اس
ترک نماز جمعہ کی اہل قبا سے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا وجہ تھی جو
معاہد مدنی و خوب جمعہ برائے قریٰ میں۔ ان پر اس کا جواب واجب ہے۔ بخاری
میں ہے :- حدثنا انس بن مالك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة
قال في علو المدينة في حي يقال له عوثا عوث قال فاقام فيه اربع عشرة ليلة الحديث

اور جن علما کو اس روایت سے جواثی سے شبہ و خوب جمعہ برائے قریٰ ہو ہے وہ
کئی وجہ سے درست نہیں ہے اول تو یہ کہ جواثی گاؤں نہ تھا بلکہ شہر تھا اور جب
اس میں احتمال ان معنی کا ہوا تو استدلال درست نہ رہا کہ: اذا جلد الاحتمال بطل
الاستدلال فی العین شروح بخاری وحکی ابن القیس عن الشيخ ابی الحسن انها
مدينة وفي الضحاح للجوهري والبلدان للزمخشري جواثي حصن بالبحرين و
قال ابو عبد البكر هي مدينة بالبحرين لعبد القيس قال امرأ القيس

و رحنا كاتا من جواثي عشيرة

تعالیٰ التجاج بیان عدل و محقق

یہاں کا نام تجارت جواثی لکھتے مامعہ من الصیدا ارا و کثرة امتعة تجارت جواثی
قلت کثرة الامتعة تدل غالبا علی کثرة التجار و کثرة التجار تدل علی ان جواثی

۱۱ انس بن مالکؓ نے ہم سے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے
تو مدینہ کے اوپر کے حصہ میں ایک قبیلہ میں آئے جس کو بنو عوفی عرفہ کہا جاتا ہے کہ وہاں
۱۱۱۱ رات ٹھہرے آخر مدینہ تک۔

مدینہ تطلعا ان القرية لا يكون فيها تجار كثير من غالبنا انتهى
اور ہا انکہ بعض اوقات اطلاق قریہ کا باعتبار اس کے معنی لغوی اجتماع کے موافق
بھی ہو جاتا ہے۔ قال الله تعالى وقالوا انزلوا انزل هذا القرآن على رجل من
القرىين عظیمیو

یعنی مکہ و طائف اور اگر تسلیم ہی کر لیا جائے کہ جو ان قریہ تھا تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ ان میں
نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت و اذن سے وہاں مقیم کیا تھا اور آپ کو اس کی
اطلاع ہو کر آپ نے اس کی تصریح بھی فرمائی آج تک یہ کسی سے ثابت نہیں ہوا ہے کہ یہ
فصل ان کا باذن و اجازت آپ کے تھا اگر کسی کو دعویٰ ہو تو اب صراحتہ اجازت آپ
کی کسی حدیث صحیح سے ثابت کہ سنا و یہ خیال کہ جو کچھ کہتے تھے آپ کی اجازت سے کرتے
تھے۔ چنانچہ بعض علماء مثل علامہ رشو کافی وغیرہ نے عذر کیا ہے درست نہیں ہے کہ
بہت افعال صحابہ کرام سے بلا اذن صریح و اجازت آپ کے ہوا کرتے تھے۔ چنانچہ

لہ جب حمل آگیا تو استدلال باطل ہو گیا، عینی شرح بخاری میں ہے اور ابن قیس نے شیخ ابوالحسن
سے روایت کی ہے کہ وہ (جوائی) شہر ہے۔ اور جوہری کی صحاح میں اور زعمشتری کی بلدان میں
ہے کہ جوائی بحرین میں ایک قلعہ ہے اور ابو عبد اللہ لکھتے فرماتے ہیں کہ وہ بحرین میں ایک شہر ہے
جو عبد القیس کا ہے۔ امر او القیس کہتا ہے۔

(شعرا) اور ہم روانہ ہوئے اس طرح کہ گویا ہم جوائی سے شام کے وقت بھڑکیں بلند کیں۔
گھڑیوں اور رسیوں کے درمیان یعنی گویا وہ جوائی کے تجارت سے تھے کہ ان کے ساتھ شہر
زیادہ تھے اور ان کی زیادتی سے مراد جوائی کے تجارت سے تھے میں کہتا ہوں کہ سامان کی زیادتی اس
بات کی دلیل ہے کہ تجارت کی کثرت تھی اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جوائی شہر تھا کیونکہ گاؤں
میں غالباً زیادہ تجارت نہیں ہوتی۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ قرآن اس شخص پر کیوں اترا جو ان
دونوں گاؤں میں سے بڑا ہے۔

تو اسی امر جمع میں اسعد بن زرارہ نے قبل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمعہ قائم
کیا تھا جیسا کہ حدیث ابو داؤد سے اور ثبات ہوا اور چونکہ جواز اقامت جمعہ کا جوائی میں
اور صورت قریہ صغیرہ ہونے جوائی کے موقوف تھا یا اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر بالبعد خبر ہونے کے تقریر اور سکوت پر اور یہ دونوں امر ہرگز ہرگز ثابت نہیں ہو سکتے
ابن حجر عسقلانی نے اس کے جواز کے لیے یہ تجویز فرمائی کہ جس کو بحسب صاحب
نقل فرماتے ہیں۔

بقولہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ اولہ یحدث جمعہ فی الاسلام بعد محمد یحدث
فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس جوائی من البھران
(معارف دیوبند) وقال جوائی قریہ من قری البھران الی اخر ما ذکر فی جواب المسئلی

اور حاصل اس کا یہ ہے کہ اگرچہ یہاں اذن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ
ہوا کسی نے خبر اس اقامت کی آپ کو نہ دی ہو نہ آپ کی تقریر اور سکوت موجب جواز
ظہرائی جائے مگر چونکہ آپ کی حیات میں باہل جوائی نے یہ اقامت جمعہ کی تھی تو اگر یہ
اقامت ثابت ہو جاتی تو بالضرور بدلیل و حجت کے آپ کو اطلاع دی جاتی اور آپ اس کو
منع فرماتے پس جب کہ آپ کو اس کی ممانعت کا حکم نہ آیا تو یہ اقامت درست اور جائز
ہو گئی اور اس کی نظیر میں واقعہ عزل کو پیش فرماتے ہیں۔ اب بندہ عرض کرتا ہے کہ جو
امر صحابہ نے اپنی رائے سے بدون علم و اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل
درآمد فرمایا اور اس کی ممانعت میں نزول و حجت نہ ہوا تو اس امر کے جواز کی دوسری دلیل میں
ایک یہ کہ اس میں کوئی نفس ممانعت کی موجود نہ ہو دوسری یہ کہ عام صحابہ اس پر تعامل

نے حضرت ابن عباس کے اس قول سے کہ اول جمعہ جو بلاد اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی مسجد میں جمعہ ہونے کے بعد پڑھا گیا وہ جوائی میں مسجد عبد القیس میں بحرین میں ہوا بخاری
والوداؤد اور کہا کہ جوائی بحرین کے دیہات میں ایک گاؤں ہے (آخر تک جو مجیب کے جواب
میں ذکر کیا گیا ہے)۔

فرمادیں نہ چند نفر اصحاب اگر کوئی نفس ممانعت موجود ہو تو ہرگز صحابہ کا تعامل معتبر نہ ہو گا بلکہ بلکہ نفس صریح صحیح کے اور نہ یہاں ضرورت نزول وحی کی ہوگی کہ وہ نفس ممانعت خود بمنزلہ وحی کے موجود ہے چنانچہ سب پر واضح ہے اور اگر بدون اطلاع نفس کے اکثر صحابہ نے بھی کوئی عمل کیا اور اس پر انکار کیا گیا تو وہ بھی قابل اعتماد کے نہ ہوگا اور ضرورت نزول وحی کی نہ ہوگی۔ کیونکہ قول اور فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل وحی کے ہے بلکہ ایسے مواقع میں اس کے مقابل دوسری نفس کی حاجت ہوتی ہے چنانچہ رائے صحابہ کے ہوئے چنانچہ باب متعہ میں بعد اوطاس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کو ابد الابد تک حرام من کل الوجوه فرمایا تھا اور بعد اس کے بسبب بقری اس تحریم کے بعض صحابہ نے اس کو ناجائز قرار دیا اور اکثر نے اس پر بھی عمل کیا اس میں نزول وحی کا نہیں ہوا پھر بھی کوئی اس کو جائز نہیں کہہ سکتا اور اس کے اور نظائر بھی موجود ہیں۔ اور باب عزل میں خود جواز کی نفس موجود ہے کہ خود جابر رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں اور

قال قلنا یا رسول اللہ تباخذ فی زعمت الیہود انما المؤمنون الصغیر نقالہ
الیہود ان اللہ اذا اصابک یخلق شیئاً لعلہ یمنعک

پس جب کہ جابر رضی اللہ عنہ کو جواز اس کا معلوم ہو چکا تھا اور اکثر صحابہ اس پر تعامل رکھتے تھے اور کوئی نفس اس کی حرمت کی نہ تھی اس پر بھی جب بعض نے اس فعل کا انکار کیا تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ فعل باجائز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوا ہے اور کوئی وحی اس کے ترک کی نہیں آئی تو کس وجہ سے یہ فعل ناجائز ہو سکتا ہے ہاں اگر یہ فعل خلاف اولیٰ ہو تو یہ دوسرا امر ہے بخلاف مسئلہ اقامت جمعہ کے اس

سے کہ جسے میں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم عزل کیا کرتے ہیں یعنی صحبت کر کے انزال باہر کرتے ہیں تو یہ ہرگز کایہ دعویٰ ہے کہ یہ بچوں کو کاڑھ ہے چھوٹے قسم کا ہو تو آپ نے فرمایا یہ بچہ بچہ ہے میں اگر اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کو پیدا کرنا چاہے تو کوئی اس کو نہیں روک سکتا۔

میں کوئی دلیل جواز جمعہ کی موجود نہیں ہے بلکہ نفس صریح فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افعال صحابہ اہل عوالی وغیرہ سے اس کی ممانعت بدیہی و صریح ہے اور اہل جوائی کہ برہم علامہ رحمۃ اللہ علیہ وہ قریہ صغیرہ تھا۔ چند نفر صحابہ تھے کہ چند روز صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے تھے اور بیشتر قریہ صغیرہ میں بھی چالیس پچاس آدمی ہوتے ہیں۔ پھر یہاں نزول وحی کے باوجود ایسی نفس ممانعت موجود ہونے کی کیا ضرورت تھی۔ پس اس کو باب عزل میں پر قباس کرنا ایسے علامہ محقق سے بہت بعید ہے معہذا اگر کوئی اس رائے کو باوجود عدم صحت قبول بھی کرے تو اس سے جواز اقامت فی القریہ عطا ہے نہ فر صحت پھر یہ روایت مجیب صاحب کو کیا مفید ہوگی کہ وہ دو آدمی قریہ پر بھی جمعہ فرماتے ہیں معلوم نقل اس عبارت سے مجیب صاحب کو کیا تاثر ملی اور صغیرہ فرماتے ہیں کہ جوائی مدینہ تھا۔ چنانچہ محققین لغت حدیث نے تصریح فرمائی ہے لہذا ذکرنا اور عادات ہے کہ مدینہ بڑی قریہ کا لفظ بولا جاتا ہے اور قریہ کو مدینہ کوئی نہیں کہتا۔ لہذا اگر کسی نے جوائی کو قریہ کہا تو وہ حجت اس پر نہیں ہے کہ جوائی قریہ تھا بلکہ وہ مدینہ ہی تھا پس دریں صورت اقامت جمعہ اہل جوائی کی نصیحت صریح و باجائز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ اس میں کچھ اشکال نہیں۔ بعد اس کے مجیب صاحب نے فتح الباری سے آثار حضرت عمر و حضرت عثمان وغیرہ رضی اللہ عنہم اجمعین نقل فرمایا ہیں اور یہاں کو مفید نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نامہ میں جو لفظ حیثہ انعم لہ واقع ہے اس سے یہ صاحب عموم المکنۃ ثابت کرتے ہیں کہ مدین اور قریہ کو شامل ہے سو اولاً ہم کہتے ہیں کہ اگر حسب الحکم مجیب صاحب عموم المکنۃ ہی مراد ہو تو یہ عموم صحاری اور بحار کو بھی مشتمل ہے اور صحاری میں کسی کے نزدیک بھی جمعہ ادا نہیں ہوتا تو جس طرح صحاری و بحار کو وہ تخصیص کریں گے اسی طرح سے ہم قریہ صغیرہ کو تخصیص کریں گے، اعمیٰ بالنفس المرفوعہ، ثانیاً اگر مراد حضرت عمر رضی اللہ عنہم

تعلیم ہے تو کیوں کہ مطلقاً ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ دس سال تک حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو مشاہدہ فرمادیں پھر آپ کے تعامل کے خلاف پرچہ
فرمادیں حاشا و کلا یہ ہرگز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو سکتا۔ ثانیاً بغرض
محال اگر مراد ان کی عموم ہی ہے تو خلاف نص قطعی فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے کس طرح معتبر ہوگی لہذا مراد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عموم مدینہ ہے
نہ اشتغال قری۔ علیٰ ہذا اثر حضرت عثمانؓ وغیرہ کا یہی جواب ہے اور اسی وجہ سے
صاحب فتح نے یہاں اشتغال قری خیال فرمایا ہے وہ اول آثار کو خلاف حضرت علی
رضی اللہ عنہ کہ ان کے نزدیک موقوف ہے۔ اور بسبب موقوفیت ان ہر سہ آثار
کے ان کو مثبت مدعا نہ جان کر فرماتے ہیں کہ رجوع طرف مرفوع کے واجب ہے
پس حقیقہً عامل اس پر ہوئے کہ نص مرفوع یعنی فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو پیش نظر کیا اور اقوال اور افعال صحابہ کو ہرگز وہ مختلف نہیں جانتے اور نہ وہ
فی الواقع مختلف ہیں بلکہ سب کے نزدیک وہ ہی معتبر ہے کہ جس پر جناب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ دیکھتے رہتے تھے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ
اور ابن عمرؓ وہی حکم دیتے تھے کہ جو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ اور حضرت خذیفہ
وغیرہما رضی اللہ عنہم فرماتے تھے۔ پس کوئی ادنیٰ صحابی بھی حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے خلاف نہیں کر سکتا چہ جائیکہ اکابر صحابہ۔ پس جملہ صحابہ کرام کے کلام کو بالاعتقاد
موافق فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کرنا چاہیے اور اگر خلاف مقتباد
ہو تو تاویل کرنا واجب ہے اور اگر تاویل بھی نہ ہو سکے تو ترک کر دینا چاہیے اور
مذہب اپنا موافق فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرنا چاہیے اور اوپر ہم لکھ
چکے ہیں کہ حجتی احادیث موقوفہ یا مرفوعہ بلفظ عموم آئی ہیں وہ سب مخصوص ہیں اس
میں عموم مدینہ ہے نہ قری اور یہاں قریہ کا لفظ وارد ہوا ہے وہاں مراد مدینہ ہے۔
حسب لغت قرآن نہ قریہ صغیرہ مدینہ دس سال کے فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے سخت مخالفت ہوگی۔ چنانچہ اوپر ذکر ہو چکا۔ الحاصل یہ اقوال صحابہ میں اختلاف

ہے اور نہ رجوع الی المرفوع سے جو از اقامہ قری ثابت ہے پس مذہب حنفیہ
پر کسی طرح کا اشکال نہیں ہے البتہ نظر غائر درکار ہے اور پھر جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں کس قدر تاکید فرماتے تھے اور ترک جمعہ پر تفسیر فرماتے اور
اس کو تمام اہل عوالی سنتے مبعثہ کسی نے اپنے قریہ میں یہ جمعہ قائم نہ کیا اور نہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دس سال حیوۃ خود ان کو اقامہ جمعہ کا حکم فرمایا نہ ترک
جمعہ پر تفسیر فرمائی۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ تمام صحابہ اہل عوالی یہ سمجھتے تھے
کہ یہ تاکید اور تفسیر انہیں لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے اہل قری اہل صحاری
اس سے خارج اور مستثنیٰ ہیں علیٰ ہذا آیت کے عموم اور عموم الفاظ جملہ احادیث
واردہ فی الجمعہ سے بھی یہ لوگ خارج ہیں لہذا کسی قریہ میں کسی نے جمعہ قائم نہ کیا
اور اگر کسی شخص کو اس کا دعویٰ ہو کہ وہاں جمعہ ہوتا تھا تو اس کو ثابت کرے ورنہ
معاذ اللہ یہ لازم آئے گا کہ تمام اہل عوالی بترک جمعہ فرض قطعی تاسق ہوں۔
استغفر اللہ اور احادیث سے صریح ثابت ہے کہ عوالی سے لوگ مدینہ طیبہ میں
نوبت نبوت آتے تھے کہ ایک جمعہ کو چند آدمی آئے باقی اپنے گھر پر رہے اور
دوسرے جمعہ کو دوسری جماعت جو پہلے جمعہ کو نہ آئی تھی۔ جمعہ کے واسطے مدینہ
آئے اور وہ جماعت جو پہلے جمعہ کو مدینہ آئی تھی اپنے گھر پر رہی اور جو لوگ اپنے
گھر پر رہتے تھے وہ ظہر پڑھتے رہتے تھے وہاں کبھی انہوں نے جمعہ ادا نہیں
کیا۔ اور یہ امر بعلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا تو اگر
اہل قری پر جمعہ فرض تھا تو معاذ اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقامت
جمعہ کا حکم ان لوگوں کو نہ فرماتے میں کیا مخالفت حکم بَلَّغْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا مِنْ رَبِّكَ
کرتے ہرگز نہیں بلکہ اہل قری پر جمعہ فرض ہی نہ تھا۔ اور نوبت نبوت ان کا آنا واسطے
تحصیل برکات زیارت کے تھا اور بغرض تعلیم مسائل دینیہ کہ ہر جماعت اپنی اپنی
نوبت میں شرف زیارت سے مشرف ہو جائے اور مسائل دینیہ سکھ کر پس ماندگان کو

لے آپ کے رب کی طرف سے آپ پر جو کچھ نازل ہوا وہ سب پہنچا دیجئے (آیت شریف)

تعلیم کرے۔ بخاری میں ہے:

عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال كان الناس يفتنوا ولولا الجملة من عنادهم والعوالي الحديث قال العلامة ابن حجر في شرحه قال القرطبي فيه رد على الكوفيين حيث لم يوجبوا الجمعة على ما كان خارج المصدا كذا فيه لعل لانه لو كان واجباً على أهل العوالي لما يفتنوا ولما كانوا يحضرون جميعاً انتهى

سبحان اللہ ابن حجر مرقوم نے کیا انصاف اور دیا نیت کو کام فرمایا کہ یا وجود تہلب اپنے مذہب شافعی کے حق کو ظاہر کر گئے کہ اہل قری پر فرضیت جمعہ کی ہرگز اس حدیث سے نہیں ثابت ہوتی جیسا کہ قرطبی کو غلطی ہوئی بلکہ وہ مان گئے کہ اس حدیث سے اہل قری پر جمعہ فرض نہ ہوتا ثابت ہوتا ہے مگر ہاں اتنی کمی رہی کہ ابن حجر منظر انصاف یہ فرماتے کہ اس حدیث سے قریہ میں جمعہ کا ادا نہ ہونا بھی ثابت ہوتا ہے ورنہ باقی ماندگان عوالی اپنی قری میں جمعہ ادا کیا کرتے اس واسطے کہ جمعہ کے فضل اور کثرت ثواب جو ان کے دلوں میں رہا ہوا تھا تو تمام عمر اس سے محرومی کو کو گوارا کرتے بلکہ صحابہ کرام بنظر ان کی کثرت حرمات مسابقت الی الخیرات ایک جمعہ کا ترک بھی گوارا نہ فرماتے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو رحم الناس اپنے صحابہ پر رکھتے اور نوافل و سنن و فضائل و مستحبات کے لیے ان کو امر تدب فرماتے تھے اس کا بھی ضرور امر فرماتے حالانکہ کہیں اس کا پتہ نہیں ہے اس سے خود

ابن عروہ بن زبیر حضرت عائشہ ام المؤمنین زوجہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ لوگ جمعہ کے لیے اپنے مکانوں سے اور اطراف مدینہ سے نائب بنایا کرتے تھے ختم حدیث تک علامہ ابن حجر اپنی شرح میں فرماتے ہیں کہ قرطبی نے فرمایا کہ اس میں اہل کوثر کی ترویج ہے کہ ان نزدیک جمعا کا پروا جب نہیں ہے جو شہر کے باہر ہو یہ مسئلہ زیر غور ہے کہ اگر اطراف والو پروا جب ہوتا تو وہ نائب نہ بناتے بلکہ وہ سب خود حاضر ہوتے (ختم)

ہوتا ہے کہ قریہ محل اقامتہ جمعہ بھی نہیں ہے یہ جائیکہ ان پر فرض ہوتا۔ پس ان دلائل واضحہ سے ہر اہل انصاف پر مثل آفتاب روشن ہو گیا کہ نہ قری صغیرہ میں جمعا ادا ہوتا ہے اور نہ ان لوگوں پر اقامتہ جمعہ واجب ہے اور نہ ان کو ادا کے جمعہ کے لیے شہر میں جانا فرض ہے۔ پس مجیب اور ان کے معاذین کا یہ لکھنا ذکر وجوب جمعہ کے لیے خاص کسی لسنی کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ہر حصوئے گاؤں میں جمعہ ہو سکتا ہے (۱) احادیث صحیحہ کے صریح خلاف اور محض دعویٰ بلا دلیل ہے اور مجیب صاحب جو عموم آیت سے یہ نکالتے ہیں کہ اس میں کوئی قید نہیں ہے۔

تو اول تو وہ خود حدیث طارق بن شہاب سے مروی ابو داؤد سے تخصیص آیات کی کرتے ہیں کہ مرسل اور معلوک اور مرآۃ اور صبی کو خارج کرتے ہیں جس سے عموم آیت بحال خود نہ رہا دوسرے مسافر اس آیت سے خارج ہے اور اہل صحرا بھی اسی واسطے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں عرفات پر نماز جمعہ نہیں پڑھی کیونکہ آپ مسافر تھے۔ اور نیز اس وجہ سے کہ عرفات صحرا ہے نہ لسنی ایک روایت رجاہ و ابن المرحم نے قسیم داری سے نقل کی ہے جس میں پانچ شخصوں کو استثناء کیا ہے چار یہ اور ایک مسافر اور ایسے ہی صحرا میں جمعہ درست

نہ ہونا اور صحرا والوں پر فرض نہ ہونا علماء مجتہدین کا مستفق علیہ ہے یہ سب سے سابقا مثل آفتاب کے روشن ہو گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کسی قریہ عوالی یا غیر عوالی میں اقامتہ جمعہ نہیں ہوئی لہذا اہل قریہ اس آیت سے مستثنیٰ ہیں۔ پس استدلال مجیب کا عموم آیت سے فرضیت جمعہ اہل قری پر درست نہیں ہے اور اصل یہ ہے کہ فرضیت جمعہ پہلے محقق ہو چکی تھی۔ اب جس پر اور جس جگہ جموع فرض تھا اور جہاں ادا ہونا تھا وہ سب پہلے معلوم اور مقرر ہو چکی تھی اور قبل نزول آیت سب قواعد مہمہد ہو لیے تھے۔ پس اس آیت کے اندر جو مومن مخاطب

یہ وہ ہی مومنین ہیں کہ جن پر فرضیت جمعہ منقرض ہو چکی تھی۔ پس اس کے عموم سے کسی کے استثناء کی حاجت نہیں ہے کیونکہ وہ سرے سے داخل ہی نہیں تھے۔ علیٰ ہذا القیاس جو احادیث ان میں عام لفظوں سے وجوب جمعہ بیان کیا گیا ہے ان سب سے وہ لوگ مذکورہ بالا حدیث سے مستثنیٰ ہیں۔ قیاساً کہ

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أُنْذِرْتُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرُوا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ
 میں اگرچہ لفظ موصول عام ہے مگر مراد اس سے وہ ہی معدودے چند کافر ہیں کہ جو سالقہ روز ازل میں کافر مقتدر ہو چکے تھے۔ جیسے ابو جہل ابولہب وغیرہم۔ کل کفار کیونکہ بعد نزول اس آیت کے لاکھوں کافر مسلمان ہوئے اگر اس آیت سے عموم مجلسی مراد ہوتا تو کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔ علیٰ ہذا جملة احادیث واردہ باب جمعہ و آیت جمعہ میں لفظ موصول میں ان فری وغیرہ داخل ہی نہیں ہیں کہ تخصیص کی ضرورت پڑے مگر چونکہ محیب صاحب نے غور اور فکر کو ہم نہیں فرمایا جو چاہا لکھ دیا۔ اوپر اشارہ ہو چکا ہے آپ کے قیام کے قیام میں اختلاف ہے کہ کتنے روز ہوا مگر جب ہم نے بخاری اصح الکتاب پر اعتماد کیا تو ان روایات کی مخالفت کچھ مضرت نہیں ہر چند کہ وہ روایات صحیح ہوں مگر صحت روایت منافی اس کے خلاف واقعہ ہونے کے نہیں ہوتی۔ مثلاً صحیح بخاری میں عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تین روایتیں ہیں۔ ساٹھ برس انزل لیٹھ برس۔ سینسٹھ برس۔ سو بیہ ہر سہ روایت بروئے سند صحیح ہیں مگر موافق و مطابق واقعہ کے ان میں سے ایک ہی روایت تریسٹھ برس کی ہے اور دو روایتیں خلاف واقعہ کے ہیں۔ سو ان دو روایت کو یا غلط کہا جائے یا کوئی معنی مجاہد ہی لے کہ ان کی تائید

لے بے شک جو لوگ کافر ہو چکے ہیں برابر ہے ان کے حق میں خواہ آپ کو ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

کہا جائے گی۔ بہر حال معنی ظاہری خود صحیح روایت خلاف واقعہ کے ہیں ایسے ہی باب قیام قیام میں چند روایتیں ہیں کہ خلاف صحیح بخاری کے ہیں ازاں بعد ایک روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ بروز جمعہ مدینہ تشریف لے گئے اور آپ نے بنی سالم میں نماز جمعہ ادا کی اس روایت سے بھی بعض علماء نے جو از جمعہ قریٰ تہذیب کر لیا اگرچہ ہم کو بعد اعتماد روایت بخاری اس پر وثوق کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ خلاف واقعہ ہے کیونکہ جب آپ پیر کو قیام تشریف لائے اور پندرہویں روز پیر کے دن مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو پھر راہ میں بنی سالم میں جمعہ پڑھنے کے کیا معنی ہوئے یہ روایت صحیح نہیں ہے بلکہ غلطی راوی کی ہے لیکن اگر کسی (ج) نماز جمعہ بنی سالم میں تسلیم بھی کی جائے تو بنی سالم محلہ مدینہ طیبہ کا ہے اور نہ مدینہ میں واقع ہے کہ وہ آباد نہیں ہے اور اس وقت آباد تھا اور مدینہ طیبہ کا شمار کیا جاتا تھا کیونکہ فناء مدینہ میں واقع تھا جیسا کہ حرۃ البیت بھی قنارہ میں خارج مدینہ واقع ہے سو یہ محبت مجوزین جمع قریٰ کو مفید نہیں ہے تنقیہ کو مضرت نہیں اور بمقابلہ روایات کے جو اذیر مذکور ہوئے کچھ معتبر بھی نہیں اور یہ سب تقریر پر تقریر وجوب جمعہ بحالت قیام مکہ ہے اور یہی حکم صحیح ہے اور اگر پاس خاطر بعض علماء یہ تسلیم کر لیا جائے کہ جمعہ مدینہ طیبہ میں فرض ہوا تب بھی اثر امن جو انب مدینہ میں جمعہ نہ ہونے کا اور اہل عوالی کے مناد کا باقی ہے اور تنقیہ کے لیے عدم وجوب جمعہ براہل قریٰ و عدم صحت جمعہ قرآن کے لیے دلیل کافی ہے۔ چنانچہ ابن حجر نے اس کا اقرار کر لیا پھر یہ کہ محیب صاحب نے اثر حضرت علیؓ میں کلام کیا ہے جس سے ان کی ناواقفیت اصول حدیث و فقہ سے معلوم ہو گئی۔ پس سنو کہ جو حدیث موقوف کہ اس میں قیاس کو دخل ہو قول صحابی کا ہوتا ہے اور ایسے ہی موقوف کو صاحب فتح القدیر حسب قاعدہ اصول فقہ قیاساً ہی کہ بمقابلہ حدیث مرفوع معتبر نہیں ہوتے اور جو حدیث موقوف کہ قیاس کو اس میں دخل نہ ہو یا وہ مؤید و مشید بحديث مرفوع ہو وہ خود مکمل مرفوع

ہوتی ہے، اور یہ اثر علی بن ابی طالب سے پہلے ہی سے ہو گیا تھا۔ شریعت عبادت کی
دائے اور قیاس سے ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لیے نص صریح ہونا لازم
ہے پس حضرت علی رضی اللہ عنہ کا صحت جمعہ کے واسطے مصر کا شرط فرمانا بدون نص شدت
علیہ السلام نہیں ہو سکتا۔ ورنہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حسب ازم
محیط اور اس کے شیوخ اور اتباع کی اہمیت :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعْتُمْ فَلْيَمْسِكُوا بِهِنَّ يَوْمَ تَجْمَعُونَ الْأُمَمَ

عام ہوا اور دیگر احادیث بھی باب جمعہ میں سے عام ہوں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
وجہ ان کو جانتے ہوں اور پھر نص میں قطعاً کو وہ اپنی رائے سے مخصوص بنا دیں
اور تخصیص نسخ ہوتا ہے قدر مخصوص میں معاذ اللہ علی کرم اللہ وجہہ سے یہ کیسے
ہو سکتا ہے کہ آیت قرآنی و حدیث رسول کو اپنی رائے سے نسخ کر دیں یہ تو کسی عالمی کا
بھی کام نہیں ہے تو بالضرور علی کرم اللہ وجہہ کے پاس وہ علم تھا کہ جس سے تخصیص
ان خصوص کے ہوتی ہے اور اس سے انہوں نے تخصیص فرمائی اور خود ظاہر ہے
کہ علی کرم اللہ وجہہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تین روز بعد ہجرت فرما کر
قبائیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آئے تھے اور باوجود فرقیّت
جمعہ کے مکہ میں پھر آپ کا قبائیں جمعہ نہ پڑھنا انہوں نے دیکھا اور یہ نص قطعی
عدم فرقیّت جمعہ اہل قریم کے ان کو معلوم ہوئی اور پھر مدینہ طیبہ میں جناب رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہ کر دس سال تک دیکھتے رہے کہ کبھی کسی قریم
اور گاؤں میں جمعہ ہوا اور نہ آپ نے باوجود علم کے کسی اہل قریم کو حکم اقامہ جمعہ
کا دیا اور نہ کسی کے عدم اقامہ جمعہ پر اس کو سزا سنائی فرمائی اور نہ استیفاء ارشاد
فرمایا پس یہ نص قطعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو معلوم تھی جس سے آپ نے یہ شرط
مصر ارشاد فرمائی یہ موقوف موقوف اور اثر علی نہیں ہے بلکہ مرفوع ہے علی اور کا

لے اے ایمان والو جبکہ جمعہ کے دن نماز کے لیے اذان دی جائے (نعم آیت تک)

اور یہ بات اہل علم پر تو ظاہر ہے مگر بعد اس تقریر کے میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی
نافہم بلید بھی اس کا انکار نہ کرے گا۔ باقی رہا یہ کہ رفع اس کا ضعیف ہے بحسب
اسد سنیہ ضعیف منجبر ہو گیا۔ دوسری حدیث مرفوع سے اور جب دوسری احادیث
صحاح سے یہ ضعیف منجبر ہو گیا تو اثر مذکور ضعیف نہیں رہا بلکہ حسن ہو گیا۔ پس
اس حدیث حکما مرفوع کو ضعیف کہنا جس کی تائید دوسری حدیث صحاح کریمہ میں
غلاف قاعدہ مقررہ اہل اصول ہے۔ اب اس اثر کو ضعیف کہنا اہل علم کی شان
نہیں ہے اور ثبوت شریعت مصر واسطے اقامہ جمعہ کے اس ہی اثر سے کافی
ہے چہ جائیکہ اور بھی بہت سی احادیث اس کی مؤید موجود ہوں۔

قریم میں جمعہ پڑھے یا نہیں

سوال :- اگر قریم میں جمعہ پڑھے لیوے بایں دہر کہ احادیث میں وارد ہے اور محدثین
اور شافعی صاحب رحمہم اللہ کا وہ مذہب ہے تو ہو جائے گا یا گنہگار ہو گا اور
نہ اس کے ذمہ باقی رہے گا۔

جواب :- قریم میں جمعہ حنفیہ کے نزدیک ادا نہیں ہونا تو ان کے نزدیک قریم میں
جمعہ نہ پڑھے کہ ان کا جمعہ درست نہیں ہوتا۔ اور نہ ظہر ذمہ سے ساقط ہوتی
ہے اور جماعت نماز جمعہ کی نقل نماز کی جماعت ہو کر اگر است تحریم ہوتی ہے کہ
جماعت نوافل کی تداویٰ مکروہ تحریمہ ہے۔ فقط البتہ حسب مذہب شوافع و بعض
مذہب کے جمعہ ادا ہو گیا اور ظہر ساقط ہو گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

احتیاط الظہر کا مسئلہ

سوال :- جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاط الظہر پڑھتے ہیں
ان کے تارک کو معلوم جانتے ہیں اور یہاں تک پابندی اس کی ہو گئی کہ بعض
شہروں میں تو مثل جدہ وغیرہ کے جماعتیں اس کی ہونے لگی ہیں یا یہ نماز احتیاط کی
احکامات مستلزم میں جائز ہے یا نہیں اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص
کے عقیدے میں نہ ہو تو اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ

مشابہت اس عمل کی جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا ان ہی میں داخل ہوا یا نہیں۔ اور بصورت عدم یا بندی و اصرار کا موجب کے نفس اس نماز احتیاط کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا ہے کسی بناء پر نکالا اور کس درجہ میں رکھا تھا اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا بعض علماء بھی پڑھتے ہیں۔ واللہ اعلم

ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت و قیاس و اجتہاد سے ہے اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے۔ اگر جمعہ نہ ہو تو ظہر ہو جائے گی آیا قیاس اس کا صیام یوم الشک پر ہو سکتا ہے یا نہیں اور منجملہ دوسری بدعات محدثہ فی الدین کے ہے یا نہیں۔

جواب: مذہب حنفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہونا امام یا اس کے نائب کا نکلنے ہیں لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بسبب تسلسل کفار کے نہیں پایا جاتا تو بنا و مذہب حنفیہ پر جمعہ نہ ہوا اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ شرط نہیں رکھی تو ان کے مذاہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے مگر چونکہ دوسری خرابی یہ ہو گئی کہ ایک شہر میں دو وقتیں جگہ جمعہ کا پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ ثانی ادا ہوا اور جس کا بعد ہوا اس کے دوم پر ظہر کی نماز قائم رہی اور یہ حال دریافت نہیں ہو سکتا کہ کس کا جمعہ پہلے ہوا۔ تو ان مذاہب پر بھی محل نقد جمعہ میں ہر شخص کو تردد ادا ہے جمعہ اور سقوط ظہر میں رہتا ہے۔ اس وجہ سے لوگوں نے ایسا د احتیاط ظہر کا کیا تھا اگر جمعہ ادا نہ ہو جسے گا تو ظہر یا یقیناً اس سے ساقط ادا ہو جائے گی اور جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رکعات نفل ہو جائیں گی یہ اصل اس کی ہے مگر حنفیوں کا یہ عمل پسند نہیں۔ اول تو یہ احتیاط واجب کے درجہ کو پہنچی اور خود بدعت ہے۔ دوسرے یعنی اولی الزاع آپس میں جھگڑا اٹھانے والے ہو گئے اگر درجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر سہل یا ستھنی۔ پھر کہ جن علماء سے شرط طہر و وجود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہی علماء بھی لکھتے

کہ امام و نائب سے تعدد ہو تو مسلمین اپنا امام جمعہ مقرر کر کے جمعہ ادا کریں پس حسب اس روایت کے سب جگہ امام موجود ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب مصر میں جمعہ پڑھا گیا ادا ہو گیا۔ اور سقوط ظہر دوم سے ہو چکا۔ پس احتیاط ظہر لغو ہے اور جو ان لوگوں کے نزدیک قول علی کا معتبر نہیں تو خود شرط جمعہ کی سقوط ہے چاہئے کہ ظہر جماعت سے پڑھا کریں یہ کیا بے موقع بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور فقط تردد کی وجہ سے نوافل کو جماعت پڑھا کریں اور فرض وقت کو فردا کی یعنی تنہا پڑھیں یہ سخت خرابی ہے پس احتیاط کا احتیاط ظہر تو ہاں وجہ پسند نہیں کرتا ہوں۔ خصوصاً اس صورت نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر تعدد درست نہیں تو دیدہ دانستہ اس حرکت لا یعنی کو کیوں اختیار کیا۔ واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جگہ جمعہ کو ادا کریں۔ الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور سستی دین کا باعث ہے اور موجب کمال غفلت اور بے پروائی دین سے ہونے کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الراحمی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی کفنی عنہ
الحق حق الطلوع و سطح الصدق حق السطوح فما قال ملک العلماء سلطان
الانقیاد ابن المفسرین رئیس المحدثین نعمان اوانا مجدد زماننا نائب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ الامد مولانا العالم العالم الحافظ الحاج
رشید احمد مدظلہ ظلہ فیوضہ علی رؤس العالمین اللہم آمین فہو حق والحق حق
انبار وادلی لان الحق یعلو ولا یعلی۔ حسره اول ثلاثہ الفقیر محمد حسین الدہلوی
لعلہ عنہ۔ فقیر محمد حسین ۱۲۰۵ قادری علی عنہ ۱۲۰۴ مدرس مدرسہ حسین بخش
جواب ہذا صحیح حسرت اللہ۔ حقیقۃ اللہ محمد ساکن درگاہ حضرت سلطان
نظام الدین اولیاء صلیع دہلی۔
الغیب مصیب محمد حسین خان خود جوی بقلم خود۔ اصحاب من اجاب محمد خاں اللہ
لعلہ عنہ۔

جواب دوم از علماء دینی دامت افاضائهم

صورت مرقومہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ نماز احتیاطی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت نہیں ہے حضرت سے تو یہی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس دو رکعت بعد الجمع پڑھتے تھے۔ بخاری و مسلم میں موجود ہے بروایت ابن عمر کہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی بعد صلوٰۃ الجمعۃ حتی یمصر فیصل رکعتین فی بیئہ۔ اور کتب فقہ میں ہے کہ نماز احتیاطی ہرگز ہرگز درست نہیں ہے کسی طرح جائز نہیں ہے اصل عبارت یہ ہے۔ وقد کثر ذلک من جملة زماننا الذی ومنشاء جہلم صلوٰۃ الاربع بعد الجمعۃ بقیۃ المظہر وانما وضعنا بعض المتأخرین عند الشک فی صلوٰۃ الجمعۃ بسبب روایت عدم تعدد فی مصر واعد و لیست ہذہ الروایۃ بالمختارۃ و لیس ہذا القول اعنی اختیار الاربع بعد یا مرویاً عن الامام و صاحبہ حتی وقع لی فی الحقیقت مراراً تکراراً بعد صلوٰۃ تہاتوفا علی اعتقاد الجہلۃ انہا العرفی وان الجمعۃ لیس بقصر عن انتہی۔ ما قال صاحب البحر

اس روایت قطعاً سب سے واضح ہو گیا کہ احتیاطی نہ حضرت نے پڑھی ہے نہ صحابہ کرام نے نہ آئمہ اربعہ نے پڑھی اور نہ امر کیا ساتھ اس کے کبھی کسی کو اور یہ بھی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ احتیاطی تو کسی طور درست نہیں ہوتی نہ عقلاً نہ نقلاً نہ کشفاً نہ البیاناً کذا فی تاتارخانی و ایضاً قال فیہ قال السید الہمنی

لے ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد جب تک کہ کوئی نماز کوئی نماز پڑھتے تھے پھر گھر میں دو رکعت پڑھا کرتے تھے۔

جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھنا ظہر کی نیت سے اس بناء پر ہے کہ اس کو یقین تھا کہ نماز جمعہ کی صحت میں شک کی بنا پر یہ قرار دیا ہے اس روایت کی بنا پر کہ ایک شہر میں کسی جمعہ نہیں ہو سکتے۔ لیکن یہ روایت نہ مختار ہے نہ امام اور صاحبین سے مروی ہے نہ کہ میں نے متعدد بار اس کے ترک کا فتویٰ دے دیا۔ (بکھر)

ان ادا الجمعۃ بالشیبۃ من وسوسۃ الشیطان انتہی و در پیکر گفت منرا واد نیست کہ فتویٰ دادہ شود۔ پنجہار رکعت بعد جمعہ دریں زمانہ زیرا کہ براہ می یابند تمام تکامل از جمعہ بلکہ ایسا است و در دل عوام چنین خواہد رفت کہ جمعہ فرض نیست و ظہر کافی است و در کفر این چنین کس کہ اعتقاد فر صحت ندارد جمعہ را شک نیست کذا فی عرفانی شرح سلطانی و ہذا فی فتح القدر من باب شرط صلوٰۃ و غیرہ در فصول عمادی آوردہ است کہ فرضیت جمعہ سا قطنی شود اگرچہ نامی شرط متعذر می شوند کذا فی اسکندریہ فی الباب الاخر فقط واللہ اعلم بالصواب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب النعمانی فی الحسکوی ثم للسانی فی نزول الہدی تجاوزا شہد عنہ ذیہ الخفی و الیعلی فی اواخر شہر اللہ الذی انزل فیہ القرآن۔

ابو محمد عبد الوہاب رسول الاداب
خادم شریعت

نماز احتیاطی ظہر جو اکثر لوگ بعد جمعہ کے پڑھتے ہیں یہ نماز عند الحدیث درست ہے نہ فقہ میں پائی گئی صرف علماء دین کا قیاس ہے کہ چونکہ یہ نماز خیر القرون میں نہیں پائی گئی پس جب کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت نہیں آئی نماز کا پڑھنا بدعت سیئہ ہے نیکی برباد گناہ لازم کا مضمون معلوم ہوتا ہے پس اس صورت میں یہ نماز احتیاطی ظہر کسی طرح درست نہیں بعد ازیں سندیں پڑھنی چاہئیں۔ حررہ محمد امیر الدین بیابا لوی حنفی و اعظا جامع مسجد دہلی منظم محمد مزید پارچہ منقصل فتویٰ دہلی۔

محمد امیر الدین ۱۳۰۱ الحجاب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ
قد صحح ابواب و اللہ اعلم بالصواب حررہ الفقیر ابو محمد عبد الوہاب البہاری عبد الوہاب ۱۳۰۳

ابو لطیف حسین ۱۲۹۲ھ نماز احتیاطی محض بناوٹی ہے کسی خیر القرون میں سے منقول نہیں ہے بدعت سیئہ ہے بلکہ کتب فقہ میں ہرگز مذکور نہ ہو۔ امیر احمد لپشاوری۔

اصاب من اجاب حرره محمد حسین الہیتم آبادی ثم العظیم آبادی

سید محمد عبدالسلام
۱۲۹۹

محمد شمس الدین
۱۳۰۵

ابو محمد عبدالحمید
۱۳۰۵

عبدالرحمن

الجواب صحیح محمد طاہر سلہٹی م۔ ۱۳۰۵ بعد نماز جمعہ کے فرض احتیاطی بے نیت
بے اصل عند الشریعہ پائے ثبوت کو نہیں پہنچتا۔ جواب صحیح ہے۔ فقیر محمد
من اجاب فقیر محمد حسین خان نورجوی صلیح بکند شہر بکلم خود۔ حسب اللہ حقیقتاً
اللہ درالنجیب ابوالقاسم محمد عبدالرحمن لاہوری بلاد ہند میں فرض جمعہ بلا نیت
ادا ہو جاتا ہے۔ نماز ظہر احتیاطی کی حاجت نہیں۔ فقط حررہ بندہ قادر علی
عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش مرحوم

قادر علی عفی عنہ فقیر محمد حسین ۱۲۸۵ فقیر مصنف تیغ فقیر

و کلیات مدح فقیر

شہر اور دیہات میں احتیاط الظہر ٹرنے کا حکم

سوال: بعد نماز جمعہ احتیاط الظہر جو چار رکعت پڑھتے ہیں یہ پڑھنی
چاہیے یا نہیں؟

جواب:۔ قصہ میں اور شہر میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کے بعد
ظہر نہ پڑھنی چاہیے۔ اور گاؤں میں جمعہ ادا نہیں ہوتا۔ لہذا ظہر کو جماعت
سے پڑھنا چاہیے۔ فقط

احتیاط الظہر کا مسئلہ

سوال:۔ یہ موضع قصیدہ سرحد سے قریب پانچ کوس کے واقع ہے اور
اس سے زیادہ قریب کوئی شہر نہیں ہے اور موضع مذکور میں قریب دو ہزار
مردم شماری کے ہے جس میں زیادہ نصف سے مسلمان اور باقی ہندو ہیں۔
مسلمانوں کے دین احکام سے کوئی مانع نہیں ہے۔ ضروری احتیاط کے
واسطے دکانیں بیس بیس موجود ہیں۔ روزمرہ تیس تیس سے زیادہ نمازی

پنج وقتہ میں جمع ہوتے ہیں۔ رمضان شریف میں ساٹھ ستر تک اور جمعہ رمضان
میں دو سو اور عیدین میں ایک ہزار سے زیادہ جمع ہوتے ہیں۔ موضع مذکورہ
میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا نہیں اور بعض عالم امام شافعی صاحب کے قول
پر عمل کرتے ہیں اور گاؤں میں جمعہ جائز کہتے ہیں اور احتیاط الظہر بھی ایسی
حالت میں پڑھنی چاہیے یا نہیں۔ فقط

جواب:۔ جس موضع میں دو ہزار آدمی ہندو مسلمان ہوں اس جگہ امام ابو حنیفہ
کے نزدیک جمعہ ادا نہیں ہوتا ہے۔ وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنی چاہیے
اور جمعہ نہ پڑھنا چاہیے۔ پس جب جمعہ نہیں ہوا۔ احتیاط الظہر کہاں بلکہ ظہر کی
نماز جماعت سے مشن دیگر ایام کے پڑھنی چاہیے۔ اور ہندوستان کے سب
شہر اور قصبہ میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے احتیاط الظہر کی کچھ حاجت نہیں اور امام شافعی
صاحب کے یہاں گاؤں میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ ان کے نزدیک بھی کچھ اصل
احتیاط الظہر کی نہیں۔ پس جو صاحب اس مسئلہ میں شافعی بنے ان پر حنفی کیا الزام
دے سکتے ہیں۔ کیونکہ یہ بات اپنی اختیار ہے جو مذہب چاہو اختیار کرو۔
غیر مقلد بھی یہی کہتے ہیں کہ جو بات کسی مذہب کی پسند آئی وہ احتیاط کر
لیتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

احتیاط الظہر کا مسئلہ

سوال:۔ جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاط الظہر پڑھتے ہیں
اور تارک کو اس کے موم جانتے ہیں اور یہاں تک پابندی اس کی ہوگی کہ بعض
شہروں میں تو مثل مبدہ وغیرہ کے جماعتیں اس کے ہونے لگیں ہیں آیا یہ نماز احتیاط
کی اس صورت مستور میں جائز ہے یا نہیں اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص
کے عقیدے میں نہ ہو بلکہ اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ
مشابہت اس عمل کی جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا ان ہی میں داخل
ہوگا یا نہیں اور بصورت عدم پابندی و اہل کالو جو ب کے نفس اس نماز احتیاط

کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا ہے کس بنا پر نکالا تھا اور کس درجہ میں رکھا
تھا اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا
بعض علماء بھی پڑھتے ہیں۔ واللہ اعلم ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت
و قیاس و اجتہاد سے ہے اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے
اگر جمعہ نہ ہو تو ظہر ہو جائے گی۔ آیا قیاس اس کا میسار یوم الشک پر ہو سکتا ہے
یا نہیں اور منجملہ دوسری بدعات محدثہ فی الدین کے ہے یا نہیں۔

جواب: مذہب حنفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہونا امام یا اس کے نائب
کا لکھنے میں لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بسبب تسلط کفار کے
نہیں پایا جاتا تو بناء مذہب حنفیہ پر جمعہ نہ ہوا اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ
شرط نہیں رکھی تو ان کے مذہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے مگر چونکہ دوسری خرابی
یہ ہو گئی کہ ایک شہر میں دو تین جگہ جمعہ پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں۔
جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ تو ادا ہوا اور جس کا بعد ہوا اس
کے ذکر پر ظہر کی نماز قائم رہی اور یہ حال دریاقت نہیں ہو سکتا کہ کس کا جمعہ
پہلے ہوا تو ان مذاہب پر بھی محل تعدد جمعہ میں ہر شخص کو تردد و ادائے جمعہ و
سقوط ظہر میں رہتا ہے اس وجہ سے لوگوں نے ایجاد احتیاط ظہر کا کیا تھا
کہ اگر جمعہ ادا نہ ہوئے گا تو ظہر بالیقین ذکر سے ساقط و ادا ہو جائے گی
اور جو جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رکعات نفل ہو جائیں گی یہ اصل اس کی ہے مگر احناف
یعنی حنفیوں کا یہ عمل پسند نہیں۔ اول تو یہ احتیاط و وجوب کے درجہ کو پہنچی اور
یہ خود بدعت ہے۔ دوسرے بعضے اولی النزاع یعنی آپس میں جھگڑا اٹھانے والے
ہو گئے اگر درجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر سہل بات تھی۔ پھر یہ کہ جن علماء
سے شریعہ و حدود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہ ہی علماء یہ بھی لکھتے ہیں کہ
اگر امام و نائب سے تعدد ہو تو مسلمین امام جمعہ مقرر کر کے جمعہ ادا کریں۔ پس حسب
اس روایت کے سب جگہ امام موجود ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب مصر میں

جمعہ ادا ہو گیا اور سقوط ظہر ذمہ سے ہو چکا۔ پس احتیاط ظہر لغو ہے اور جو
ان لوگوں کے نزدیک یہ قول علماء کا معتبر نہیں تو خود شرط جمعہ کی متفقہ وہ ہے چاہئے
کہ ظہر بجماعت پڑھا کریں یہ کیا بے موقعہ بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور
نقطہ تردد کی وجہ سے لواقل کو بجماعت ادا کریں اور فرض وقت کو فراویا یعنی
تہا تہا پر طعین یہ سخت خرابی ہے۔ پس احناف کا احتیاط الظہر تو بایں یہ پسند
نہیں کرتا ہوں خصوصاً اس صورت و وجوب اور نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب
پر یہ اعتراض ہے کہ اگر تعدد درست نہیں تو دیدہ و دانستہ اس حرکت لا یعنی اور
بے فائدہ کو کیوں اختیار کیا۔ واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جگہ جمعہ ادا کریں۔
الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور سستی دین کا باعث ہے اور موجب کمال
غفلت اور بے پروائی دین سے ہونے کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
کتبہ الراہی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد ۱۳۰۱ [البواب صحیح محمد امیر الدین پٹنالی و اعظ جامع مسجد دہلی] محمد امیر الدین

فیروز حسین [قادر علی عفی عنہ ۱۳۰۲] مدرس مدرسہ حسین بخش

جواب ہذا صحیح ہے حسبنا اللہ پس حفیظ اللہ محمد ساکن دہگاہ حضرت
نظام الدین اولیاء ضلع دہلی۔ المحبب مصیب محمد حسین خان خورجوی بقلم خود۔
اصابت من اجاب محمد حمایت اللہ عفا اللہ عنہ جواب بہت صحیح اور ٹھیک ہے
اور خلاف اس کا خلاف و بدعت سنیہ ہے کیونکہ اس فعل نامقبول کو کسی نے بھی
اکثر اربعہ سے نہیں کیا کما ہو فی البحر و تاتار خانی و غیر ہا من کتب الفقہ اور اصل میں
یہ یعنی نماز احتیاط الظہر بدعت سنیہ ہے جو ایک بادشاہ عباسی معتزلی کہ عربیہ
عم و غیرہ کا بادشاہ تھا اس کی نکال ہوئی ہے۔ حنفی مذہب میں ہرگز یہ نماز
درست نہیں ہے جواب یہ کہ اسے نہ حنفی ہے نہ شافعی نہ مالکی ہے نہ حنبلی بلکہ
معتزلی مذہب ہے۔ اس ظالم نے یہ حکم دیا تھا کہ نماز احتیاط الظہر ہر جگہ جاری
کی جاوے جو اس کو ذکر سے اسے تعزیر لگائی جائے جو مولوی اس وقت

عبداللہ بنیہ والدہ الام تھے اس کو قبول کیا اور فتووں میں درج کر گئے اور مذہب حنفی کو بالائے طاق رکھا۔ اس فقرہ کو ایک عالم جید قصوری پنجابی حنفی المذہب نے خوب تحقیق سے لکھا ہے۔ کذا فی التفسیر المجدی اور حضرت علی اللہ علیہ وسلم صرف دو رکعت یا چار رکعت بعد جمع کے اور پڑھتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب حرره العاجز ابو محمد۔

ابو محمد عبدالوہاب

رسول الادب

عادل شریعت

ابو محمد عبدالحق

سید محمد سلیمان غفرلہ

عبد الوہاب السیستانی نزل
المدنی ۱۳۰۵ھ

سید محمد اسماعیل

ہذا الجواب صحیح
فرید آبادی

جواب صحیح ہے محمد فخر اللہ سیستانی ضلع شاہ پور۔ محمد ناظم ملک بنگالہ ضلع فرید پور
ہذا جواب صحیح حرره ثابت علی اعظم گڑھ۔ الجواب صحیح محمد طہر سلیمانی مسکن عبدالغنی
ضلع گرنال۔

فرض ظہر احتیاط بایں وجہ ایجاد ہوئی تھی کہ اول میں ایک جمعہ ہوتا تھا پھر
تعدد جمعہ پر فتویٰ ہوا تو جمعہ سابق تو ہر حال درست ہوا اور جمعہ اصل روایت
تو حد جمعہ پر درست نہیں ہوتا۔ اور تعدد کی روایت پر درست ہو جاتا ہے۔
تو اس احتیاط سے فرض پڑھنے شروع ہوئے تھے۔ اذان بعد یہ ظہری کہ
جب کسی شرط من الشرائط میں عدتہ ہو تو یہ فرض پڑھا کریں۔ امام کا ہونا یا نائب
کا بھی حنفیہ کے مذہب میں شرط جمعہ ہے بہ سبب ملک کفار کے وہ شرط نظام
منفقود تھی تو چونکہ یہ شرط مجتہد فہم تھی کہ شائعی کا اسی میں خلاف ہے۔ لہذا جمعہ
کو ترک کرنا مناسب نہ جانا۔ فرض احتیاط پڑھنی شروع کر دی یہ وجہ تو یہ تھی کہ
ہے مگر چونکہ یہ بھی فقہاء حنفیہ نے لکھ دیا ہے کہ اگر تعدد نصب امام سے ہو
تو عامہ مومنین اپنا امام جمعہ کا قائم کر لیں۔ اور جمعہ پڑھ لیں تو بنا بریں روا۔

جب کہ امام جمعہ کا مقرر ہے تو قائم مقام امام ہو گیا۔ اقامت جمعہ کی درست ہوئی
پس اب فرض احتیاط کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ جو حسب روایت حنفیہ درست
ہوتا ہے۔ مگر چونکہ مصر کا ہونا شرط ہے۔ لہذا صحرا میں جمعہ درست نہیں ہو سکتا
تو خواہ کتنے ہی آدمی جمع ہویں صحرا میں جمعہ نہ کریں۔ ظہر کی جماعت پڑھیں۔

بندہ رشید احمد گنگوہی حنفی

احکام فطرہ و بکیرات تشریق کب بیان کئے

سوال :- احکام صدقہ فطر اور بکیرات تشریق کے خطبہ میں سنائے جاتے ہیں۔ حالانکہ
صدقہ نماز سے پیشتر اور بکیرات تشریق یوم عرفہ سے واجب ہو جاتی ہے۔ لہذا یہ
احکام جمعہ ماہیہ میں بیان ہونے چاہئیں اور بعض کتب میں حضرت عثمان رضی اللہ
عنه سے منقول ہے کہ وہ پہلے خطبہ عیدین کا پڑھتے تھے۔ یہ تقدیم سنت
عثمان سے یا بدعت مروان ہے۔

جواب :- عیدین کے احکام کو جو عیدین سے جمعہ پہلے ہوا اس میں تلقین بطور
وعظ کے مستحسن ہے اور خطبہ میں اردو بیان کرنا مکروہ ہے اور حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ نے قبل نماز خطبہ پڑھا ہے۔ اس واسطے کہ ان کے وقت میں
دور دور سے لوگ حاضر ہوتے تھے۔ اگر نماز پڑھ کر خطبہ پڑھتے تو دور
والے شریک نماز نہ ہوتے اور اگر نماز پڑھتے تاکہ باہر والے آجادیں اور
پھر خطبہ پڑھتے تو غرض کثیر کو گرمی سے تکلیف ہوتی اس واسطے یہ صورت پیدا کی کہ
خطبہ اول میں پڑھا کہ شرکت باہر والوں کو حاصل ہو جائے اور خطبہ سے کوئی محروم
حاضر نہ رہے۔ اور خطبہ عیدین کا سنت ہے نہ واجب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید القطر کی بکیرات کا جہر اُپڑھنا

سوال :- کتاب مبسوط امام محمد میں بکیر عید القطر میں امام صاحب کے نزدیک جہر
لکھا ہے۔ اور امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع بھی فرمایا ہے
کہ بکیر جہری، عید القطر میں بھی کہنا چاہیے یا سہری ہی پڑھے کیونکہ اگر کتابوں

میں سری بکیر امام صاحب سے منقول ہے۔ اور فتح القدیر میں دونوں مرقوم ہیں مگر جوڑ نہیں لکھا ہوا ہے فقط۔

جواب :- رجوع کرنا امام صاحب کا جواز بکیر کا عید الفطر میں بندہ کو معلوم نہیں مگر عمل کرنا مذہب صاحبین پر بلا کراہت جائز جانتا ہوں اور عوام کو میں جہر کرنے سے تو فقہاء نے خود مکروہ لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ عیدین و جمعہ ایک شخص پڑھے نماز دوسرا شخص پڑھے سوال :- بروز عیدین و جمعہ اگر ایک شخص نماز پڑھا دے اور دوسرا بلا عذر خطبہ پڑھے جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی حرام ہے یا قہری یا با عذر باعث اس کے کہ ایک شخص خطبہ پڑھا اچھا بنا ہے اور نماز نہیں پڑھا سکتا اور دوسرا نماز تو پڑھا سکتا ہے۔ مگر خطبہ نہیں پڑھ سکتا اور تکبیر شخص موجود نہیں یا موجود ہے تو ان ہر سہ صورتوں میں کیا حکم ہے۔

جواب :- بروز عیدین و جمعہ خطبہ دوسرے شخص کو پڑھنا درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ میں اشعار کا پڑھنا

سوال :- خطبہ عیدین یا جمعہ میں اشعار فارسیہ یا عربیہ یا اردو پڑھنے اور مقصود پڑھنے سے ترغیب و ترہیب ہوتا ہے۔ اور اشعار میں بھی مضمون ترغیب و ترہیب ہوتا ہے جائز ہیں یا نہیں مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی اور بعد ثبوت امتناع پڑھنے والا اشعار کا گنہگار ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔

جواب :- خطبہ جمعہ و عیدین میں اشعار پڑھنا خلاف سنت کے ہے۔ لہذا مکروہ ہو گا کہ قرون مشہود لہا یا لہیر میں ثبوت اس کا نہیں اور یہ دفعہ دفعہ منفر باقراط ہو جاتا ہے۔ پس مکروہ ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد ۱۳۱

الجواب صحیح محمد منصف علی
عفی عنہ دیوبندی

الاجوبۃ کلہا صحیحۃ
احمد عفی عنہ

محمود گرواں
الہی عاقبت

اصاب المحبیب سلمہ بندہ محمود عفی عنہ

مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند

الاجوبۃ الاربعۃ صحیحۃ
عید الشہ خاں

الاجوبۃ کلہا صحیحۃ محمد حسن عفی عنہ دیوبندی

جواب صحیح ہے احمد حسن عفی عنہ دیوبندی جواب اس بناء پر صحیح ہے کہ

یا وصف متفقین کے خطبہ عیدین اور جمعہ میں اشعار کا قرون ثلاثہ سے عدم منقول ہونا دلیل بدعت مکروہ کی ہے۔ کما مرہ ملا سعد رومی فی کتابہ مجالس

الابرار فقط۔ محمد قاسم علی عفی عنہ از بندہ رشید احمد

عفی عنہ السلام ملکم مولوی محمد قاسم علی صاحب کے
محمد قاسم علی ۱۲۶۶

تقاویات دیکھے سو بہت شک کر تا ہوں کہ تصحیح مولوی صاحب نے کی اور دلیل صحت وہی ہے جو بندہ نے لکھی مگر عبارت بدل کر ادا کیا ہے سو کچھ متاثر نہیں

شکر ہے کہ جواب تو صحیح رہا۔ فقط والسلام

خطبہ میں عربی عبارت کا ترجمہ کرنا

سوال :- ایک شخص کبھی کبھی جمعہ کے خطبہ میں اس نیت سے کہ لوگوں کا اس وقت اجتماع ہے بعد نماز چلے جاویں گے بعض آیت اور حدیث کا ترجمہ حسب احکام وقت کر دیتا ہے جائز ہے یا نہیں۔

بیشواؤ توحید و ایل علیہا دین ان اللہ لا یضیم اجرا المحسنین

جواب :- خطبہ جمعہ میں سوائے عربی زبان کے دوسری زبان میں کچھ پڑھنا مکروہ لکھا ہے مگر خطبہ کا قرض ادا ہو جاتا ہے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

شہ کتب فقہ میں اسی طرح لکھا ہے

غیر عربی عبارت میں خطبہ پڑھنا

سوال :- خطبہ جمعہ یا عیدین میں آیات اردو یا فارسی یا آیات عربی ہول پڑھنا آیات کا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- آیات اردو فارسی بلکہ عربی خطبہ جمعہ یا عیدین میں پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ شعر پڑھنا خطبہ میں مخالف سنت ہے اور جو فعل اور عبادت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ہو اس کو کرنا درست نہیں۔ فقط

محمد بشیر و نذیر آمدہ ۱۳۹۷ مولانا بشیر الدین صاحب فتویٰ

خطبہ جمعہ اور عیدین کا زبان ہندی میں اور فارسی میں مکروہ ہے۔ فقط
محمد عالم علی عفی عنہ ۱۳۸۳ محدث مراد آبادی شاگرد مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی رحمہ اللہ۔

ملفوظ

جس مسجد میں لوگ جمعہ پڑھنے لگیں۔ اس میں مسجد جامع کا ثواب ہوگا۔ البتہ مسجد قدیم کا اور کثرت جماعت کا ثواب اسی جگہ ہوگا جہاں ہمیشہ سے جمعہ ہوتا ہے اور نمازی بکثرت ہوتے ہیں۔ اور بدعتی امام کے پیچھے نماز پڑھنا گناہ ہے جب کہ دوسری جگہ متبع سنت امام موجود ہے پانچ سو کا ثواب نفس مسجد جامع کا ہے اور وجہ اور زیادہ ہو جاتا ہے۔

باب جنازہ کی نماز کا بیان

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال :- صلوٰۃ جنازہ مسجد میں بموجب احادیث صحیحہ چنانچہ ابو داؤد میں ہے۔

عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سہیل ابن البختام الا انی المسجد اقول ایضا قالت۔ واثبتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی

مسجد الا انی المسجد اقول والحدیث النقی درست ہے یا نہیں۔ اور صورت عدم جواز دلیل صحیح کیا ہے اور یہ حدیث ابو داؤد عن صلی علی جنازۃ فی المسجد خلاشی۔ لہذا صحیح ہے یا نہیں۔ کیونکہ صاحب سفر السعادت فرماتے ہیں۔ گاہ بیرون مسجد درگاہ اندرون مسجد ہر دو جائز است و حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود عن صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء۔ غلط است و جواب آیت کہ خطیب بغدادی روایت کردہ و گفتہ کہ در اصل فلا شیء علیہ است بعض ائمہ حدیث میگویند این حدیث خود ضعیف است چنانچہ افراد صالح مولی التوامر است و نماز برابر ابو بکر و عمر و مسجد گذارند بحضرت جمیع مہاجرین و انصار و از کسے انکار وارد نشدہ انتہی۔ اگر کوئی پڑھ لیسوے تو ہو جاوے گی یا قابل اعادہ ہوگی۔

جواب :- نماز جنازہ کی مسجد میں ادا کرتے ہیں علماء کا اختلاف ہے امام صاحب

نے عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قسم رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن ابی بختام پر مسجد میں ہی نماز پڑھی۔

دوسری روایت حضرت عائشہ رضی عنہا سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی میضہ میں اور اس کے بھائی پر مسجد میں ہی نماز پڑھائی۔

مکہ جس نے جنازہ پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی تو اس کو کچھ نہ ملے گا۔

مکہ کبھی مسجد کے باہر اور کبھی مسجد کے اندر دونوں طرح جائز ہے اور ابی ہریرہ رضی اللہ

عنہ کی حدیث کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھے تو

اس کو کچھ نہ ملے گا غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطیب بغدادی نے روایت کیا ہے اور کہا

کہ دراصل یہ ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہیں البتہ ائمہ حدیث کہتے ہیں کہ یہ حدیث خود ضعیف

ہے کیونکہ افراد صالح مولی التوامر سے ہے اور ابو بکر و عمر و برابر مہاجرین و انصار کے

ساتھ مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور کسی سے انکار ثابت نہیں۔

کے نزدیک روا نہیں اور حدیث ابو ہریرہ میں ہے غلط اور ضعیف نہیں اور حدیث صحیحین سے اس کی تائید ملتی ہے کہ آپ نے بخاشی پر مسجد سے باہر تشریف لاکر نماز پڑھی اور اگر کوئی شخص نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لے تو اسے قتل ادا ہوگئی۔ اعادہ ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بوجہ عذر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا

سوال: در صلوٰۃ جنازہ اگر بسبب عذر مطر وغیرہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو درست ہے یا نہیں۔

جواب: در عذر کے سبب کہ جگہ بسبب مطر کے نہ ہو اگر پڑھ لے تو مصلحتاً تو یہ دورہ یہ بھی مسئلہ مختلف ہے کہ اس کو کہ کے محل طعن بخلاف نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کے نمازی مسجد میں ہو اور جنازہ خارج مسجد

سوال: در جنازہ نماز مسجد ہو اور اس کی نماز پڑھنے والے اکثر خارج مسجد ہوں اور بعض بیاعتد و صوب یا بارش مسجد میں ہوں تو تمتع یا تکبیر جائز ہے یا نہیں اور اگر اکثر خاص مسجد میں ہوں اور بعض خارج مسجد ہوں تو بھی جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر جنازہ بھی خاص مسجد میں ہو اور اس کے نمازی بھی بیاعتد و صوب یا بارش خاص مسجد میں ہوں تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب: در نماز جنازہ کی مسجد میں پڑھنا ہر حال میں مکروہ لکھا ہے۔ فقط

قبرستان میں نماز جنازہ

سوال: در قبرستان میں صلوٰۃ جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب: در قبر میں اگر نماز جنازہ کی پڑھ لے تو درست ہے مگر خارج از قبر ہونا بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نماز جنازہ سنتوں سے پہلے پڑھے یا بعد

سوال: در جنازہ کی نماز فرض نماز کے بعد سنتوں سے پہلے یا بعد

کے سنتوں کے چاہیئے۔

نماز جنازہ جوتے کے ساتھ پڑھنا

سوال: در صلوٰۃ جنازہ مع جوتے پڑھنا درست ہے یا نہیں، بالخصوص زمین میں پڑھنا۔ جواب: اگر جوتی پاک ہے تو نماز جنازہ درست ہے ورنہ درست نہیں۔ ایسا ہی حال زمین کا ہے پس زمین ناپاک پر کھڑے ہو کر بھی درست نہ ہوئے گی اور زمین نیک ہو کر پاک ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا

سوال: در سورۃ فاتحہ صلوٰۃ جنازہ میں پڑھے یا نہیں اور اگر تکبیرین آخرین میں بھی پڑھائے دعا پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب: در یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے امام صاحب حدیث سے ممانعت قرآن کی نماز جنازہ میں ثابت کرتے ہیں اگر دعا کی طرح پڑھے درست ہے تو جب نہی اور جواز دونوں حدیث سے ثابت ہیں اور مسئلہ مختلف ہے تو ایسے فعل کو کرنا لیا ضروری ہے۔ ایسے افعال کر کے لاندہیب مشہور ہونا ہوتا ہے۔

التواضع التواضع لہ خود مکرم شارع علیہ السلام کا ہے مستحب مختلف لو اگر کے فساد پر یا اگر ناکسی کے نزدیک جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا

سوال: در سورۃ فاتحہ صلوٰۃ جنازہ میں پڑھنا کہ حسب احادیث صحیحہ مستنون ہے۔ چنانچہ:

عن طلحہ بن عبد اللہ بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال صلیت خلف ابن عباس علی جنازۃ فقرأ فاتحۃ الكتاب فقال لتعلموا انها سنة وحق رواہ البخاری فی النہای النہی وعن امامتہ رضی اللہ عنہ قال السنۃ فی الصلوٰۃ علی الجنازۃ ان

سنتوں کی جگہ سے پڑھو ۱۲

يقرا في التكبير الاولى مام القرآن مخافتة ثم يكبر ثلثا والتسليم
عند الله الاخر صحت الاخرية رواه النسائي

اور محققین علماء بھی اس کی سفیت و افضلیت کے قائل ہیں۔ حضرت مولانا
شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں:

ومن السنة قراءة فاتحة الكتاب لادخالها خير الادعية واجمعها عليها
الله تعالى عبادة في محكم كتابه

اور ملا علی قاری رحمہ اللہ بھی استنباب کے قائل ہیں۔ بتا رہیں اہل علم و ادب
شافعی رحمہ اللہ کے چنانچہ رد المحتار میں ہے: وقول ملا علی القاری الضابط
قراؤها بليدة الدعاء خيرا وجا من خلافت الشافعي

اور قاضی ثناء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں
بعد تکبیر اولی سورۃ فاتحہ ہم نوانند انہی گئے لہذا برعایت اولہ مذکورہ فاتحہ پڑھنا

سے علمین عبد اللہ بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس کے
پہنچے نماز جنازہ کی پڑھی تو آپ نے اس سورۃ فاتحہ پڑھی اور فرمایا میں نے اس لیے
پڑھا ہے تاکہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے اور حق کو اس کو بخاری اور نسائی نے روایت
کیا ہے۔ اور ابن امامہ سے روایت ہے کہ جنازہ کی نماز میں سنت یہ ہے کہ تکبیر اولی
میں فاتحہ آہستہ پڑھ لے پھر تین بار تکبیر کہے اور آخری تکبیر کے بعد سلام کہے اس
کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

سورۃ فاتحہ پڑھنا سنت ہے اس لیے کہ وہ بہترین اور جامع دعا ہے جس کو
اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مکرم میں اپنے بندوں کو تعلیم دی ہے۔

سورۃ اور ملا علی قاری کا بھی یہی قول ہے کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا بہ نیت دعا مستحب
ہے تاکہ ایم شافعی کے اختلاف سے بھی بچ جائے۔

سورۃ اور تکبیر اولی کے بعد سورۃ فاتحہ بھی پڑھیں۔

ی اولی ہے یا نہیں۔

جواب: حضرت فخر عالم علی اللہ علیہ وسلم نے فاتحہ نماز جنازہ میں اچانا بخوان
پڑھی ہے ورنہ معمول ضروری نہ تھا۔ کیونکہ امام صاحب قرآن کی ممانعت حدیث
سے ثابت فرماتے ہیں۔ البتہ بطور دعا و پڑھنا مضائقہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم
کسی جنازوں کی نماز ایک ساتھ اور محزون کی نماز جنازہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ محزون شخص کی نماز جنازہ کس
طرح پڑھی جائے آیا انہیں دعاؤں مخصوصہ سے اس کی نماز پڑھانی جائے یا کوئی
اور دعا بھی اور اگر یہ نہیں تو کون سی دعا ہے اور اگر چند جنازہ جمع ہوں تو علیحدہ
علحدہ نماز پڑھنا عمدہ ہے یا ایک جا اور پھر ترتیب کس طرح سے ہے اور اگر
ردہ بالغ ہوا اور دوسرا نابالغ تو پھر کیا کرے اگر کسی شخص نے محزون کے جنازہ پر
بھی اللہ اعظم لحینا

جواب: دعائیں نماز جنازہ محزون کی بلا تفاوت تندرست مردوں جیسی ہوتی
ہیں کچھ فرق نہیں وہی معمولی دعوات ہیں اور یکساں علم نماز کا ہے کوفی عات
نوم المکتب واللہ تعالیٰ اعلم جمہ اموات کو جمع کر کے اس طرح کہ ایک مردہ امام
کے پاس دوسرا قبلہ کی طرف میسر اس کے قبلہ کی طرف صاف باندھ کر نماز پڑھے
مناظر کو جمع کی بناو سے اور نہ بناو سے جب بھی کچھ حرج نہیں، درست ہے
اگر ایک شخص ہو تو اس کو بعد جوان کے قبلہ کی جانب رکھے اور دعا مردہ میں جمع کر
لو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

باب سجدة تلاوت کا بیان

سجدة تلاوت کیلئے تکبیر کا مسئلہ

سوال: تلاوت کلام مجید کے سجدہ کرتے وقت اللہ اکبر کہے یا نہیں۔

جواب: اللہ اکبر کہہ کر جانا چاہیے اور اللہ اکبر کہہ کر اٹھنا چاہیے۔ فقط

باب بیمار کی نماز کا مسئلہ

بیٹھ کر نماز پڑھنا

سوال :- ایک شخص بیمار گھر سے خود چل کر مسجد آ جاتا ہے اور بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے زید اس کو منع کرتا ہے کہ باوجود قدرت قیام کے بیٹھ کر نماز درست نہ ہوگی۔ ہاں نماز کھڑے ہو کر شروع کیا کر۔ اور بعد عاجزی کے بیٹھ جایا کر۔ خواہ تو بعض نماز کو کھڑے ہو کر پڑھا کرے۔ اور بعض بیٹھ کر۔ پس قول زید کا صحیح ہے یا نہیں جواب :- زید پر صحیح کہتا ہے۔ فقط

مسافر کے احکام کا بیان

مسافر امام مقتدی مقیم کی نیتوں کا مسئلہ

سوال :- امام مسافر ہے اور دو رکعت کی نیت کرتا ہے مقتدی مقیم ہیں امام کی متابعت کی وجہ سے دو رکعت کی نیت کرے یا چارہ کی نیت کرے۔ اس مسئلہ کو مشروح و مفصل زیر قلم فرمائیے۔
جواب :- امام دو رکعت پڑھتا ہے اس لیے وہ دو رکعت کی نیت کرے گا۔ اور مقتدی چار رکعت کی نیت کرے۔ اس لیے کہ اس کے ذمہ چار واجب ہیں۔ فقط

سفر میں سنت و نفل پڑھنا

سوال :- سفر میں اگر چہ ریل کا ہو فرض کے علاوہ سنت نفل بھی پڑھے یا نہیں؟
جواب :- اگر جلدی اور آغا حنان ہو اور اعلیٰ تان ہو تو سنت ضرور پڑھنی چاہئیں اور نفل کا اختیار ہے سفر میں بھی، حضر میں بھی۔ فقط

فرض اور میل صحیح حد

سوال :- فرض اور میل کی تحدید مقبر کیا ہے۔ از عزیز الدین صاحب مدظلہ العالی
جواب :- فرض تین میل کا اور میل چار ہزار قدم کا لکھتے ہیں مگر یہ سب تقریبی امور ہیں اصل میں اس مسافت کا نام ہے کہ نظر میل کرے اور یہ بھی مختلف ہے وقت اور محل اور رانی کے اعتبار سے واللہ تعالیٰ اعلم۔
صحیح مسافت سفر

سوال :- کتنی مقدار مسافت سفر میں نماز قصر کرنی چاہیے۔ حسب احادیث صحیحہ
جواب :- چار ہرید جس کی سولہ سولہ میل کی تین منزلیں ہوتی ہیں۔ حدیث مؤطا امام مالک سے ثابت ہوتی ہے۔ مگر مقدار میل کی مختلف ہے۔ لہذا تین منزل جامع سب اقوال کو ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
ملفوظ

اگر اسٹیشن اس شہر میں داخل ہے تو داخل ہے اور اگر اس کے اندر داخل نہیں تو قصر کرے گا۔ جو نمازیں پہلے پڑھی گئیں ان کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اسٹیشن شہر میں داخل ہونے کے یہ معنی کہ ریل شہر میں ہو کر جاتی ہو جیسے ریل میں پس وہاں اسٹیشن پر قصر نہ ہوگا۔ اور مدار فطر آنے پر نہیں ہے بلکہ دخول پر ہے۔ فقط والسلام

شہید کا بیان

چور اور ظالم کے ہاتھ سے مارے جانے والے کی شہادت
سوال :- چور و دیگر ظالم وغیرہ اگر کسی کو مار ڈالیں تو مظلوم شہید ہوگا یا نہیں اور مظلوم کے ہاتھ سے چور وغیرہ مارے گئے تو یہ گنہگار تو نہ ہوگا۔
جواب :- چور اور ظالم اگر مظلوم کے ہاتھ سے مر گئے تو شہید نہیں ہوتے بلکہ فاسق مرتد ہیں اور مظلوم مارا گیا تو شہید ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت حسینؑ کی شہادت

سوال :- زید حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت امام حسینؑ حضرت حسن رضی اللہ عنہما کو شہید فی سبیل اللہ نہیں مانتا اور کہتا ہے کہ شہید ہونے کے شرائط ان کے قتل میں نہیں پائی جاتیں اور نہ کسی کافر کے ہاتھ سے جہاد شرعی میں مارے گئے بلکہ خانگی لڑائیوں میں قتل ہوئے۔ البتہ مقتول مظلوم ہوئے اور صریح حدیثوں میں ان کی شہادت پائی جاتی ہے۔ پس آپ کی تحقیق کیونکر بیان زید مذکور کا عقیدہ خلاف سلف ہے یا موافق قانون شریعت فقط۔

جواب :- شہید اصطلاح شرع میں اس کو کہتے ہیں کہ جو مظلوم مارا جائے خواہ کئی طرح سے مارا جائے پس یا اس معنی یہ سب ائمہ مذکورین شہید ہیں اور اگر شہادت کا ان کو ملے گا البتہ احکام شہداء کے جو غسل کا نہ دینا خون آلودہ ان کے لباس میں لانی کرنا ایسے شہداء کے واسطے نہیں ہوتے ان احکام شہداء میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ شریک نہیں۔ اور حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہ شریک ہیں پس اگر وہ ختم انکار سب شہادت کا کرتا ہے تو غلط ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید فرمایا ہے۔ اور اگر احکام مذکورہ شہداء کے جاری ہونے کا انکار ہے تو درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



کتاب زکوٰۃ کے مسائل کا بیان

نوٹ پر زکوٰۃ کا حکم

سوال :- نوٹ پر زکوٰۃ ہے یا نہیں اور اگر ہے تو غلوں میں زکوٰۃ کیوں نہیں ہے یعنی اگر غلوں میں غیر نقدی ہوئے کا زکوٰۃ نہیں ہے تو نوٹ بھی ایسے ہی ہے اس میں زکوٰۃ کیوں دینا ہوگا۔

جواب :- نوٹ دینقہ اس روپے کا ہے جو خزانہ حاکم میں داخل کیا گیا ہے مثل تسک کے اس واسطے کہ اگر نوٹ میں نقصان آجائے تو سرکار سے بدلے لے سکتے ہیں اور اگر غم ہو جائے تو بشرط ثبوت اس کا بدلہ لے سکتے ہیں اگر نوٹ بیع ہوتا تو ہرگز مبادلہ نہیں ہو سکتا تھا۔ دیکھیں کہ فی بیع بھی ایسا ہے کہ بعد قبض مشتری کے اگر نقصان یا تنہا ہو جائے تو یا تیسے بدلے سکیں پس اسی تقریر سے آپ کو واضح ہو جائے گا کہ نوٹ مثل غلوں کے نہیں ہے۔ غلوں میں بیع ہے اور نوٹ نقدی ہیں زکوٰۃ نہیں اگر بیعت تجارت نہ ہوں اور نوٹ تسک ہے اس پر زکوٰۃ ہرگز فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ اکثر لوگوں کو مثل آپ کے شبہ ہو رہا ہے کہ نوٹ کو بیع سمجھ کر زکوٰۃ نہیں دیتے اور کافہ کو بیع سمجھ رہے ہیں بخت غلطی ہے فقط والسلام۔

مال نصاب سے کوئی چیز خرید لینا

سوال :- جس شخص کے پاس مال نصاب ہو اور وہ اس مال کی کوئی شے مثل مکان وغیرہ خریدے تو اس مال پر زکوٰۃ ہرگی یا اس کی آمدنی پر۔

جواب :- جب تک اس مال سے کوئی شے نہ خریدی تھی اس پر زکوٰۃ تھی اور بعد خرید کے اس پر زکوٰۃ نہیں آتی۔ فقط

زکوٰۃ اپنے مخصوصین کو دینا

سوال :- اگر کوئی عورت اپنے ایسے عزیز کو زکوٰۃ دے کہ وہ مال اس عورت اور شوہر اس کے حرف میں آئے اور عورت بھی یہ جانتی ہے کہ اگر اس عزیز کو زکوٰۃ نہ دیں گی تو بھی یہ مال ان سب لوگوں کے حرف میں آئے گا اور میرے بھی اور میرے شوہر کے اور زکوٰۃ دینا اگر بھی ان کے ہی حرف میں آئے گا تو زکوٰۃ اس صورت میں ادا ہوگی یا نہیں فقط۔

جواب :- زکوٰۃ ایسے شخص کو دینا درست ہے بلکہ زکوٰۃ میں جب دے کر فیض کرنا یا پھر اسی شخص کو اختیار ہے چاہے اس کو بی واپس دے دیوے یا جو چاہے کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا

سوال :- زید کا رہیہ کسی شہر دیگر میں ایک شخص کے پاس امانت ہے زید نے اسی امین کو تحریر کر دیا کہ اس قدر دہیمہ تھان شخص کو تو میری طرف سے دیدے اور دل میں زید نے نیت ادا سے زکوٰۃ یا نیت اہل حق قیمت حرم قربانی یا نیت ادا سے صدقہ نظر کر لی۔ العدین صورت زکوٰۃ وغیرہ ادا ہوئی یا نہیں۔

جواب :- ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہوگی فقط۔

زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا

سوال :- خرید کر قرآن شریف زکوٰۃ میں دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- زکوٰۃ کے رہیہ سے قرآن کتاب آکرم وغیرہ جو کچھ خرید کر دے دیا جائے نکاح ادا ہو جاتا ہے۔ فقط۔

مدیون کے قرضہ کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا

سوال :- جس شخص نے مدیون کو قرضہ کے چار دہیمہ اپنی زکوٰۃ میں بچھ کر معاف کر دیئے تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

جواب :- اگر اس کو قرضہ معاف کر دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگی اگر یہ چار دہیمہ اس کو زکوٰۃ دے کر پھر اس سے اپنے قرضہ میں واپس لے لے تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

زکوٰۃ میں غلط دینا درست ہے بہ ترویج بازار قیمت غلط کر اس روپیہ کا غلط دے دیا جائے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی استعاطا مل قبل جان پڑنے سے جائز ہے مگر اچھا نہیں ہے اور جان پڑ جانے کے بعد حرام ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب عشر و صدقہ زکوٰۃ کن کن کو دیا جائے کا بیان

جو زمیندار صاحب نصاب نہ ہو اور عشر دینا ہو اس کو مشر لینا جائز ہے یا نہیں۔

سوال :- جو شخص صاحب نصاب نہ ہو اور زمیندار بھی ہو مگر کاشتکار ہو اور بوم کاشتکاری مشرب دیتا ہو تو اس کو مشر کا لینا بھی جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- وہ صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کو مشر لینا درست ہے۔

کیا میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں

سوال :- غایت الاوطار میں لکھا ہے کہ زید مال زکوٰۃ کا زوج کو دیدے کیونکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ کو فرمایا تھا۔

جواب :- زوجہ کو زوج کی زکوٰۃ اور زوج کو زوجہ کی زکوٰۃ لینا درست نہیں اور روایت مدقہ نقل پر محمول ہے۔ فقط۔

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ

سوال :- خوشہ امین زوجہ پسر کو اور زوجہ پسر خوشہ امین کو مال زکوٰۃ دے کر کالے دے سکتے ہیں یا نہیں۔

جواب :- دے دے سکتے ہیں فقط۔

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے کہ غیر رشتہ داروں کو

سوال :- قریب محتاج غیر کو دینا افضل ہے یا اپنے رشتہ دار محتاج قریب کو۔

جواب :- اپنے کو دینے میں بہ نسبت غیر کے زیادہ ثواب ہے فقط۔

زکوٰۃ کے روپیہ سے کتب خرید کر تقسیم کرنا

سوال :- زکوٰۃ کے روپیہ سے دینیات کی کتابیں خرید کر عام لوگوں میں تقسیم کیا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر رسائل دینیہ خرید کر کسی کی ملک کر دے تو درست ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

زکوٰۃ کی رقم تعمیر مسجد میں لگانے کے لئے حیلہ شرعی

سوال :- زکوٰۃ مسجد کا تعمیر میں صرف ہو سکتی ہے یا نہیں۔

جواب :- زکوٰۃ کا روپیہ بغیر حیلہ شرعی مسجد میں لگایں گے تو مسجد میں کسی قسم کا نقصان نہیں آتا مگر زکوٰۃ ادا ہوگی اور حیلہ شرعی سے لگائیں تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے البتہ حیلہ یہ کہ کسی محتاج فقیر کو وہ یعنی زکوٰۃ دی جائے اور اس کو مالک بنا دیا جائے اور وہ اپنی خواہش سے اور اپنی طرف سے مسجد میں لگا دے تو یہ درست ہے۔ فقط

رفاہی انجمن کا چندہ زکوٰۃ سے دینا

سوال :- انجمن حمایت اسلام لاہور کے کارکنان نے یہ قاعدہ کر رکھا ہے کہ ہر فرد کا مسلمان کم سے کم چاہے آئے یا ہوا یا انجمن کو امداد دینے سے انجمن کا ممبر ہو سکتا ہے پس اگر کوئی ممبر چندہ نہیں ممبری کو زکوٰۃ کے روپیہ میں سے ادا کرے تو یہ امر جائز ہے یا نہیں اگر کوئی ممبر عطا وہ نہیں ممبری کے زکوٰۃ کا روپیہ خاص یتیم خانہ انجمن مذکورہ کو بھیج دے تو مناسب ہے یا نہیں اور یہی معنی اگر زکوٰۃ کے روپیہ سے وضع کر کے بھیجنا چاہیے یا نہیں۔

جواب :- اگر چندہ لینے والوں کو اس امر کی اطلاع کر دی جائے کہ یہ مال زکوٰۃ ہے اور وہ اپنی طرف سے اس کا اہتمام کر لیں کر یہ روپیہ صرف پر خرچ ہو تو مضائقہ نہیں ہے لگاتار ادا ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کیلئے کسی کو وکیل بنانا

سوال :- اگر کسی کو زکوٰۃ دیگر صدقہ واجبہ و ناقلہ کا وکیل بنا دیوے کہ اس کو اپنے نکلنے سے صرف کر دینا پھر اگر وکیل خود بھی کہ وہ بھی اہل حاجت ہے اس میں سے سب یا بعض کو

تو درست ہے یا حیانت میں داخل ہے۔

جواب :- اگر زکوٰۃ دینے والے نے وکیل کو عموماً اجازت دی کہ جہاں چاہے عمل پر صرف کرے تو بشرط معرفت ہونے کے وکیل خود بھی لے سکتا ہے اور جو مراد دینا غیر دل کو ہے تو خود لینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی کتب الفقہ

صدقہ کے زیادہ مستحق ہم وطن ہیں کہ عرب

سوال :- اہل عرب کا ہم پر کوئی حق ہے یا نہیں اور کچھ صدقہ کہ جو ہم کو میرا ہوا اہل عرب کو دینا بہتر ہے یا اپنے ہم وطن کو کہ جن کا ہم پر حق ہے۔

جواب :- اپنے ہم وطن کو دینا بہتر ہے عرب کے دینے سے جو ملے گئے پھرتے ہیں مگر وہاں جب زیادہ حاجت ہو اور یہاں کم حاجت ہو تو پھر عرب کو دینا بہتر ہے بعد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ فقط

جواز ریلوے میں زکوٰۃ کی رقم دینا

سوال :- جواز ریلوے کے واسطے جو چندہ وصول کیا جاتا ہے اخباروں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس چندہ میں زکوٰۃ واقعی کا بھی حصہ دیں لہذا گزارش ہے کہ اس میں مال زکوٰۃ کا جائز ہے یا نہیں ان میں شخص میسر شرط ہے یا نہیں اور اس چندہ میں تملیک ہے یا نہیں۔

جواب :- چندہ جواز ریلوے کے لئے کوئی صدقہ واجبہ ادا نہ ہوگا زکوٰۃ صدقہ فطر وغیرہ بان نقل صدقہ جتنا چاہے دے۔ فقط

زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا

سوال :- زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا درست نہیں ہے بلکہ کسی کی ملک کر نا ضروری ہے اس لئے کسی ایسی جگہ خرچ کرنا درست نہ ہوگا جس میں تملیک نہیں ہوتی پس تو زکوٰۃ کا روپیہ چندہ تعمیر مسجد میں دینا درست ہے اور نہ کسی مدرس وغیرہ کا تحفہ میں

نہ کتب فقہ میں ایسا ہی ہے۔

دینا درست ہے اور نہ کتب درمائل خرید کر وقف کرنا درست ہے اور نہ محصول میں دینا درست ہے۔

زکوٰۃ کی رقم سید کو دینا

سوال :- زکوٰۃ اپنے عزیز و اقارب کو جو کہ نہایت محتاج اور غریب ہیں اور مولے اس موقع کے اور کوئی صورت دینے کا نہیں ہوتی لیکن سید شہد ہیں ایسی صورت میں درست ہے یا نہیں۔

جواب :- سید کو زکوٰۃ دینی درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

اگر زوجه صاحب نصاب اور شوہر فقیر یا شوہر نصاب والا ہو اور زوجه فقیرہ تو ان میں سے ہر ایک کو اپنے مال کا زکوٰۃ دوسرے کو دینی درست نہیں ہے اگر شوہر کا مکان سکونت کا ہے مگر وہ زوجه کے مکان میں رہتا ہے تو اس سے اس پر زکوٰۃ اس مکان کی واجب ہوگی اور اگر کوئی اس کو زکوٰۃ دے تو لینا بھی درست ہے مگر زوجه کی زکوٰۃ لینا غنا و فقیر کو درست نہیں ہے اور اس مکان سکونت کی وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب بھی واجب نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صدقہ فطر کا بیان

صدقہ فطر صاحب نصاب کن کن کا ادا کرے

سوال :- ایک شخص صاحب نصاب ہے اور اس کی ایک عورت اور ایک لڑکا بالغ ہے اور تمام خرچ عورت اور لڑکے کا ذمہ اس شخص کے ہے اور عورت اور لڑکے کو کوئی اختیار نہیں ہے صدقہ عید الفطر کا عورت اور لڑکے کی طرف سے اس شخص کو دینا واجب ہے یا نہیں۔

جواب :- زوجه کا صدقہ فطر غنا و فقیر پر واجب نہیں اور لیسہ و دختر بالغ کا بھی واجب نہیں۔

ان سے پوچھ کر دے دوسرے تو ثواب ہو گا جائز ہو گا مگر واجب نہیں اور دختر اور لیسہ وغیرہ کا واجب ہے اگرچہ بدترہ نہ رکھے۔ اگرچہ ایک دن کا بچہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاحب نصاب کن کن کا صدقہ فطر نکالے

سوال :- ایک شخص کے یہاں ایک عورت اور ایک لڑکا بالغ ہے اور سب ایک جگہ ہیں عورت اور لڑکے کو اس کے مال میں کچھ نہیں ہے یہ شخص صدقہ عید الفطر ان کی طرف سے دے یا نہ دے۔

جواب :- اس شخص پر ان دونوں کی طرف سے صدقہ عید الفطر دینا واجب نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاحب نصاب شخص کو کن کن کا فطرہ ادا کرنا لازم ہے

سوال :- ایک شخص صاحب نصاب ہے یعنی ایک ہی نصاب تک اس کے پاس مال ہے اس کی ایک زوجه اور ایک لڑکا بالغ ہے اور ایک نابالغ اور وہ سب ایک جگہ شریک ہیں یعنی زوجه و طفلان اس کے ذمہ کھاتے ہیں اور وہ ایک شخص ہے کچھ کاروبار کرتا ہے۔ اس کے ذمہ صدقہ فطر واجب ہے وہ اپنی طرف سے ادا کرے یا سب کی طرف سے دے۔ فقط

جواب :- صدقہ فطر اپنی اولاد کی طرف سے ادا کرے زوجه کی طرف سے اس کے ذمہ واجب نہیں فقط۔

قریبانی و صدقہ فطر واجب ہو گا نصاب

سوال :- جس شخص کے پاس پچاس روپے ہوں اس کو قریبانی کرنا اور صدقہ عید الفطر کا دینا واجب ہے یا نہیں۔

جواب :- جس کے پاس پچاس روپیہ نقد ہے اس پر قریبانی اور صدقہ فطر واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب

سوال :- صدقہ عید الفطر کا کس قدر مال پر واجب ہے۔

جواب :- اگرچہ پچاس روپیہ نقد یا اس قیمت کا مال حاجات اعلیٰ سے ناظم ہو تب صدقہ
نظر واجب ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید الفطر کے صدقہ کسے لئے ہندوستانی دن
سوال :- عید الفطر کا صدقہ ایک شخص کو مہارن پور کے دن سے جنس گیہوں کا کس
قدر ادا کرنا چاہیے۔

جواب :- صدقہ نظر ایک شخص کی طرف سے موافق مہارن پور کی تولی کے ڈیڑھ تار پونہ
گیہوں دیئے جائیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاع اور مد ہندوستانی دن سے کتنے کے ہیں

سوال :- تحدید صاع و مد ہندوستان سود پیر کے سیر سے معتبر کیا ہے اور جو
ترجمہ افغان میں مولوی محمد احسن صاحب مرحوم لکھتے ہیں کہ مد و مشقی رطل کی تہائی کے برابر ہے
یعنی سود پیر بھر کے سیر کے قریب ڈیڑھ پاؤ کے ہوتا ہے اور صاع ایک رطل و تہائی رطل
کے قریب یا ڈیڑھ سیر کے قریب ہوتا ہے تول مذکور صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- بانوس کے سیر سے یعنی چہرہ شامی بانوسے روپیہ کی برابر کے سیر سے ایک
صاع تین سیر کا ہوتا ہے اور مد اس کی چوتھائی ہے اور یہ مد و صاع بمذہب حنفی ہیں اس
کے موافق آپ حساب کریں اور تول و د تول کی کمی و تر یا دتی شرعاً مضرت نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

چونکہ ہر جگہ کا حساب مختلف اور دن مختلف ہے پس ستر جو دم بریدہ غیر مقرر
ایک دم پس اس حساب سے رطل بنائیں اور آٹھ رطل کا ایک صاع بنائیں اور کسی کی تحریر
کا اعتبار نہ کریں اور یہ حساب تقریبی ہے اور ایک لب یعنی دو ہتر بھر کے کف دست ہم
کر کے یہ ایک مد ہوتا ہے۔

باب عشر و خراج کے احکام کا بیان

بٹانی میں عشر کا مسئلہ

سوال :- آسامیوں کو زمین بٹانی پر جو دی جاتی ہے اس میں عشر واجب ہے یا نہیں
اسامی مسلمان ہوں تو کیا حکم ہے اور کافر ہوں تو کیا حکم ہے کل عشر زمین کے مالک پر ہی واجب
ہے یا مشترک مابین مالک و اسامی کو نہ قول مفتی برہے نیز اگر اسامی کافر ہوں تو کیا حکم ہے۔
جواب :- مرزا اعتد کے مسئلہ میں عشر حصہ دار ہوتا ہے مالک و مزارع پر اگر کوئی کافر ہو
تو وہ ماخوذ نہ ہو گا مسلمان اپنے حق دیوے گا یہی ایک مسئلہ ہے و دمر قول مقابل اس کے
نہ کو یاد نہیں آتا فقط۔

عشری زمین کی شناخت کا طریقہ

سوال :- اس طرف کی زمین عشری کی کیا شناخت ہے فقط

جواب :- زمین عشری وہ ہے جو اقل سے مسلمان کے پاس ہو اور عشری پانی سے سیرا
کی جاتی ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عشر مالگذا سی ادا کرتے کے بعد دیا جائے یا پہلے

سوال :- آمدنی یعنی جو کہ مالک کو کاشتکاروں سے وصول ہونے والا یا سود پیر ہے
اور سرکاری مالگذا سی تین سود پیر تو اب عشر کل یا سود کا مالک پر واجب ہے یا باقی دو
سود پر فقط۔

جواب :- جب مالگذا مالک ہے جو وصول اس کو ہو اجل وصول سے عشر دیوے گا
جب رائے امام صاحب اور جو سرکار نے لیا وہ ظلم ہے وہ محسوب نہ ہو گا مجموعہ وصول
سے دیوے گا یہی ظاہر ہے۔

ہندوستانی زمینات عشری ہیں کہ خراجی

سوال :- ہمارے یہاں کی اراضیات عشری ہیں یا خراجی ہیں اور علداری جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: اراقیات ہند بعض مشری ہیں بعضی خراجی فقط

سرکاری جمع اور معافی شدہ زمین کے متعلق عشر کا مسئلہ

سوال ۱: یہاں زمینوں میں سرکاری جمع ہے اور معافی بھی ہیں لہذا ایسی زمینوں میں مشرے یا نہیں۔

جواب ۱: زمین معافی ہو یا اس میں مالگنداری سرکاری ہو محصول برائے خراج تو کا فی ہے بچائے عشر کا فی نہیں ہو سکتا۔ پس اگر زمین مشری ہے تو عشر ادا کرنا چاہیے اور اگر خراجی ہے تو خراج اس کا مالگنداری سرکاری میں محسوب ہو سکتا ہے۔ فقط

آم کا عشر کس طرح ادا کیا جائے

سوال ۱: اپنے کتنی مقدار سے لائق عشر کے ہیں اگر اپنے کا عشر دیا جاوے تو برابر قبول کر دیا جاوے یا شمار سے کم دیا وہ ہو جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: جب جس قدر توڑے جاویں اس قدر کا عشر دینا چاہیے اگر چھوٹے بڑے ہوں تو وزن سے دینا چاہیے اور پلازم ہوں تو شمار سے فقط۔

نقد گرایہ کی زمین پر عشر کا مسئلہ

سوال ۱: نقشی زمین یعنی جو کہ بکریہ نقد دی جاتی ہے اس میں عشر واجب ہے یا نہیں۔

جواب ۱: نہیں جو نقد پر گرایہ دیا اس کے عشر میں خلاف ہوگا امام صاحب مالک سے سب دلائل ملے۔ صاحبین متاجر سے سب دلائل ملے یہ ظاہر ہے۔ فقط

زمانہ گزشتہ کی واجب الاذکارۃ و عشر کا حکم

سوال ۱: زمانہ گزشتہ کی زکوٰۃ و عشر واجب الاذکار ہے یا نہیں اور اگر اب وہ میرے ہو تو کہاں سے دے یا کیا کرے یا نہیں یا مکان فروخت کرنا ضروری ہے کہ ادا کرے۔

جواب ۱: جو مشر و زکوٰۃ اس کے قدر ایک وقفہ واجب ہو چکی ہیں وہ ساقط نہیں ہوتا البتہ اگر وہ مال تلف ہو جائے تو ساقط ہو جائیں گی۔ فقط

جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس کا حکم

سوال ۱: جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس پر مشر ہے یا نہیں۔

جواب ۱: اس پر مشر ہے۔ فقط

مواضعات مالگنداری کا مسئلہ

سوال ۱: ملکات معافی پر تو عشر واجب ہی ہے لیکن مواضعات مالگنداری میں تردد ہے۔ کیونکہ ہم لوگ ان کے مالک واقعی نہیں سرکاری مالگنداری ہیں تو ہماری ہیں ورنہ جو چاہے سرکار وہ کرے۔

جواب ۱: عشر میں امام صاحب و صاحبین کا خلافت ہے اور درمختار نے لمعاد سے فتویٰ صاحبین کے قول پر لکھا ہے مگر درمختار نے بہت سے متاخرین کا فتویٰ امام صاحب کی رائے پر لکھا ہے اور فتویٰ لکھا ہے تو اب چند علماء کے مقابلہ میں ضعیف بندہ کو کیوں کرتے ہو میرا بولنا فضول ہے جس پر جمہور کا فتویٰ ہو بندہ کیا بولے اگرچہ دل میں خلش ہوتی ہو پس بعد اس کے کہ رائے امام صاحب پر فتویٰ دیا تو مالگنداری کی زمین اگر آپ کے نزدیک ملک سرکار ہے تو مالگنداری پر مشر نہ ہوگا سرکار کا فرے وہ موقوف نہیں اور جو رائے صاحبین پر عمل ہو تو مالگنداری مشر دیے گا فیصلہ ہو گیا۔ مگر سنو کہ اگر سرکار مالک ہے تو بیع شرع مالگندار کرتا ہے سرکار کا مانع نہیں یہ دلیل ملک مالگندار کی ہے اور اگر زمین مالگنداری سرکار اپنی ملک یا مکان میں ہو تو قیمت زمین کی دیم مالگنداری کو دیتی ہے یہ دلیل مالگنداری کی بدیہی ہے اگر ملک سرکار ہوتی تو قیمت دیتے کے کیا معنی ہو میں گئے پس جب ملک مالگندار محقق ہوئی تو مسئلہ تلب ہو جاوے گا لئے امام صاحبین پر بظاہر آپ کو کوئی دلیل ملک سرکار کی نہیں ملی ہوگی کیونکہ یہ کہنا کہ مالگندار کا عدم ادایں سرکار دوسرے کو نہیں دیتی ہے یہ دوسرے کو دینا اپنے حق کی تحصیل کے واسطے ہے نہ اپنی زمین کا لیتا جیسا وقت عدم ادا خراج کے خراج میں نہیں خراجی دوسرے کو دیتے ہیں حالانکہ صاحب خراج مالک زمین کا ہوتا ہے لہذا یہ دلیل ملک سرکار کی نہیں۔ فقط

ملفوظ

اگر چند اور پولا خود دے تو اس میں مشر بھی نہیں ہے اور وہ ملک بھی نہیں ہے اور اگر پردہ شکیلی ہے اور ملک یا ہے تو اس میں مشر بھی ہے اور وہ ملک بھی ہے۔ غیر شخص کو اس کا کاشنا درست نہیں ہے۔

کتاب روزے کے مسائل کا بیان

بچے کب سے روزہ رکھیں :

سوال :- جب کہ بچوں کے ساتھ حکم نماز کا بھروسہ برس کے سکھانے کا ہے اور وہ برس کے بعد مارنے کا تو کیا روزہ کی نیت بھی یہی حکم ہے ۔

جواب :- روزہ کی نیت یہ حکم نہیں فقط ۔

چاند کے معاملہ میں ایک شہر کی خبر سے دوسرے شہر پر کیا اثر پڑے گا

سوال :- خبر رویت اہلال رمضان اگر کہیں سے آئے مثلاً مکہ سے تو مطابق اس کے ایک روزہ کی قضاء لازم ہوگی یا نہیں ۔ ایک شخص کہتا ہے کہ دور کی خبر کہ سہ نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ روزہ رکھو اور افطار کرو چاند دیکھ کر لبتہ بے قول صحیح ہے یا نہیں ۔

جواب :- شہادۃ معتبرہ سے چاند ہونا اونٹیں شعبان کا ثابت ہے اگر روزہ نہ رکھا ہو تو ایک روزہ قضا کر لینا اس شخص کا یہ کہنا محض قطعی ہے وہ حدیث کا مطلب نہیں بھلا فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

چاند کی خبر کے لئے خط اور اعتبار

سوال :- اگر کہیں سے خبر تحقیقی اس بات کا آئے کہ وہاں چاند لگے اشخاص معتبرہ دیکھا اور شخص میں جس کو وہ اشخاص جانتے ہیں وہ ان کو ایک تحریر اپنی دینے لگا وہاں سے مزین کر کے بھیجے تو وہ تحریر قابل سماعت ہوگی یا نہیں اور جو تحریر اس طرح پر ہو تو قابل قبول ہے یا نہیں اور اگر تادم کہیں سے آئے کہ چاند ہو گیا وہ معتبر ہے یا نہیں ۔

جواب :- تحریر خط جو مثل دستور کے لکھا آیا انہر ف تلال بنام تلال مثلاً اور مکتوب ایسے اسی کو بچھا سنا ہے اور اس کا ہی خط ہے تو اس کا کھٹنا خبر رویت ہلال کے بارے میں معتبر ہوگا ۔

اور اس پر عمل کرنا درست ہوگا ۔ اور تادم کی خبر بھی مثل تحریر کے ہے مگر مساحت کفار کا موجب عدم قبول ہو جاتی ہے ورنہ تحریر خط اور خبر تادم کا ایک حکم ہے ۔ لکھا ایفہ من کتب الفقہ واللہ اعلم

ایک شہر میں چاند نظر آئے تو دوسرے شہر میں کیا کیا جائے

سوال :- اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں اگر ایک بلد میں رویت اہلال ہو جاوے اور دوسرے میں اس کی خبر تحقیق طور پر بطریق موجب مثل تحریر خطوط معتبر اس درجہ کی کتب حاصل ہو جاوے اور شبہ باقی نہ رہے قرائن سے صداقت ہو جاوے کیونکہ غلبۃ الظن جہت موجبہ عملی تقیاً کہتے ہیں یا خبر تادم میں کہ جو ایسے ہی درجہ کی ہوا اور خواہ رویت اہلال رمضان المبارک ہو یا شوال یا ذی الحجہ کی یا دیگر کسی ماہ کی ۔

جواب :- اختلاف مطالع صوم اور انظار میں تو ظاہر روایت میں معتبر نہیں مشرق کی رویت غرب والوں پر ثابت ہو جاوے گی اگر حجت شرعیہ سے ثابت ہوئے مگر قربانی اور صلوة عید ذی الحجہ اور حج میں معتبر ہوگا ۔ کا حقیقتہ فی رد المحتار فقط واللہ تعالیٰ اعلم

چاند کے دیکھنے میں اختلاف مطالع کا اثر کن ہمنوں پر پڑے گا

سوال :- اختلاف مطالع رویت ہلال رمضان شریف یا شوال یا ذی الحجہ وغیرہ میں معتبر ہے یا نہیں اور تحریر خط یا تادم معتبر کہ اپنے قرائن سے تصدیق ہو جاوے اور شبہ مطلق نہ رہے ایسے معاملہ میں معتبر ہے یا نہیں ۔

جواب :- اختلاف مطالع صوم و انظار میں معتبر نہیں اور سوائے اس کے معتبر ہے یا ظاہر روایت ہے اور بعض علماء حقیقہ کے نزدیک صوم و انظار میں بھی معتبر ہے اور تادم مثل خط کہ ہے اگر تادم خط میں ذرائع عدل ہوں گے تو اعتبار ہوگا ورنہ نہیں ہوگا ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

اگر تیس دن گزرنے پر شوال کا چاند نہ نظر آئے

سوال :- اگر رویت ہلال رمضان المبارک بہ ثبوت شہادت واحدہ ہوئی تو بعد گزرنے

سے کتب فقہ سے ایسا ہی سمجھا جاتا ہے ۔ مگر گمان کہ زیادتی حجت ہے جو عمل کو واجب کرنے والی ہے ۔ مگر جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تحقیق کی ہے ۔

تیس دن کے رویت ہلال شوال بسبب قیامِ ابرہہ ہو تو افطار درست ہے یا نہیں اور
صورتِ عدم قیام و مطلع صاف کے کرتیں دین پورے ہو چکے کہ کوئی مہینہ اکتیس کا نہیں
ہوتا اور شہادت بھی بطور موجب شرعیہ ہو چکی تھی اور موافق امام محمد علیہ الرحمۃ بھی ہے
تو افطار درست ہو گا یا نہیں۔

جواب :- ایسی حالت میں بعد تیس کے قیامِ ابرہہ اگر ہو تو افطار باتفاق درست ہے
اور مطلع صاف اگر ہو تو یقیناً رحمہما اللہ کے قول پر عمل کرے اگر کسی نے امام محمد رحمہ اللہ
کے مذہب پر عمل کیا تو وہ ملام نہیں ہو سکتا کہ وہ بھی مذہب حنفیہ کا ہے۔ فقط واللہ
علیہ السلام۔

تاریخ پر چاند کی خبر کا حکم

سوال :- تارخِ انگریزی خواہ تارخِ یوں یا خط جو بدینہ ڈاک
انگریزی آیا ہو رویت ہلال رمضان یا عیدین میں معتبر ہوں گے یا نہیں اور اگر مفتی شہر یا قافلہ
شہر اپنے ہر دستخط کر کے کسی آدمی مسلمان کی معرفت کسی دوسرے شہر یا جگہ خط کھج کر بھیج
دیں کہ یہاں رویت ہلال ہوئی ہے تو گوں نے چاند دیکھا ہے یا گواہی چاند دیکھنے دے
کا مان لی گئی ہے تو ان کے خط کا اعتبار ہے یا نہیں یا خط پر اپنی مہر اور دوسرے لوگوں کی گواہی
ثبت کر کے اگر آدمیوں مسلمانوں کے ہاتھ بھیجے اور وہ گواہی اس خط کی دیں تب جائز ہے یا
نہیں جب شہادت رویت ہلال خواہ بدینہ شہادت یا خط کے شرعاً معتبر بھی جاوے اور
ایسے وقت پر شہادت پہنچے کہ گنجائش اس وقت صلوٰۃ جہد افطار ادا کرنے کی نہیں ہے ایک
شخص بعض اپنے ضعیف احتمال پر روزہ افطار کرے تو شرعاً ترکیب کیسے گناہ کا ہوگا اگر
شائد رویت ہلال نمازی تو ہے مگر خلاف شریعت فارسی رکھتا ہے سو دھول یا شربابی ہے یا لاف
ہے وغیرہ تک تو اس کی گواہی شرعاً مانی جاوے گی یا نہیں۔

جواب :- خبر تارخ کی معتبر نہیں اولاً یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ جس شخص نے تارخ دیا ہے آیا
واقعی وہی شخص ہے یا اس کی طرف سے کسی نے فریب کیا ہے چنانچہ اکثر تارخی طرح دینے
جاتے ہیں اگرچہ تحریر خط میں بھی یہ بات ہے مگر خط میں طرزِ تحریر سے اور قرائن مضامین سے کچھ پتہ

تجربہ جاتا ہے تارخ میں کوئی پتہ اور قریب نہیں ہوتا مثلاً تارخ ایک شخص کے نام سے کیا اور وہ
عادل بھی ہے تو معلوم نہیں ہے اگر اس نے ہی تارخ یا بوسے آن کر کہا ہے یا کسی سے کہا بھیجا ہے
اور وہ پیغام لانے والا عادل ہے یا نامق ہے مطلب یہاں ہے یا نہیں۔ ثانیاً بالو تارخ دینے
والا معلوم نہیں ہوتا ہے کہ عادل ہے یا نامق مثلاً تارخ دینے والا علی ہذا القیاس معلوم نہیں کہ
کیا ہے۔ رابعاً اکثر تارخ لینے میں اشارات کی خطا ہو جاتی ہے مثلاً اکثر جملہ استنباطیہ کو جملہ خبر
پر سمجھ جاتے ہیں وغیرہ تک خامساً تو جرح کرنے والا اس تارخ کا بیشتر خطا کرتا ہے جب اس
قدر امتیاز خبر تارخ میں موجود ہیں تو دیانات میں ایسی خبر کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے اگر یہ سب
احتمالات مترفع ہو جاویں تو خبر بیشتر ہو جاوے گی اور یہ بظاہر محال۔ پس خبر تارخ کی تو لغو مونی
اب رہا خط ڈاک کا سوا اس میں یہ خبر کہ نقباء لکھتے ہیں۔ الخطیہ شبہ الخطیہ۔ تودہ بھی اعتبار
کے قابل نہ ہو ایسی ایسا خط کہ جس پر اعتبار ہو وہ خط ہے کہ عادل لکھے اور اپنی رویت
بیان کرے ساتھ دوسرے عادل کے لینے کے اور اس عادل کو کہ دیں گے کہ میں نے دیکھا یا
عادلین کا اس شخص سے یہ بیان کرنا کہ ہم نے دیکھا اور کسی عادل کے ہاتھ وہ خط آوے اگرچہ
امام صاحب رحمہ اللہ نے کتاب القاضی میں زیادہ تشدد فرمایا ہے مگر اتنا جو لکھا گیا یا رافعی
درجہ ہے اور یہ دسکتا امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ثابت ہوتی ہے بدو ان اس کے تو خط بھی
قابل اعتبار کے نہیں قاضی اور مفتی مسائل کا یہ کھنا ہے کہ یہاں رویت ہلال ہوئی ہے۔ قابل اعتبار
نہیں ہے اولاً نقباء نے ایسی خبر کو قابل اعتبار نہیں سمجھا ہے ثانیاً اس زمانہ کے قاضی اور مفتی مشاہد
سے معلوم ہیں کہ مسائل فقہ صیغے سے خبریں کر اگر ان کو عوام کہا جائے تو بجا ہے بلکہ اگر وہ عادل
ہوں اور یوں بیان کریں کہ ہم نے دیکھے والد نے فلاں فلاں عادلین نے بیان کیا ہے عادل بھی
کہیں کہ ہم نے چاند دیکھا اور بدست عادل اپنا خط سنا کر دیں تو اس پر عمل کرنا درست ہے
اگر موافق قاعدہ شرعیہ کے ثبوت رویت ہلال کا ہو جاوے تو اگرچہ وقت عصر کے ہی خبر معلوم
ہو تو افطار روزہ کا لازم ہے کہ عدم افطار میں معصیت ہے کہ شرعاً ثابت ہو چکا ہے کہ آج یوم

نظر ہے۔ اب روزہ رکھنا لازم الفطر کا خود ممنوع ہے ہم انظار میں مرکب اس معیت کا ہو گا اور اگر موافق قاعدہ شرع کے ثبوت نہیں اور ایسی خبر سے معلوم ہو رہے کہ جس کا غیر معتبر ہو نا معلوم ہو چکا تو انظار ممنوع ہو گا۔ بلکہ روزہ کا انعام چاہیے۔ انظار کرنے میں گنہگار ہو گا کہ بدو حجت شرعی اس نے روزہ ناسد کیا فقط نماز پڑھنے سے عادل نہیں ہوتا ہے بلکہ عادل وہ ہے کہ سب کیا کرے بقتب ہو اور عفاثر پر معزز ہو یہاں تک کہ فقہاء کہتے ہیں اگر کسی نے چاند دیکھا اور اس نے شہادت دینے میں تاخیر کی اور پھر بعد وقت کے وہ چاند دیکھا بیان کرے تو اس کی گواہی معتبر نہ ہوگی کیونکہ اس پر فوراً خبر دینا واجب تھا یہ شخص ترک نماز جب کر کے قاسم بن گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشائخ میں رجب کے روزہ کی فضیلت

سوال ۱۔ ۲۴۔ تاریخ صوم رجب کا ثبوت حدیث سے ہے یا نہیں اور فضائل اعمال میں تو حدیث ضعیف قابل عمل ہوتی ہے نہ کہ ثبوت اعمال میں لائق قبول ہو اگر پرستی ہے تو اس کو تحریر فرمائیے۔

جواب ۱۔ فضیلت مشائخ صوم رجب کی کسی حدیث صحیح سے منقول نہیں رجب غیر رجب برابر ہیں مگر بعض احادیث سے اشہر حرم کی کچھ فضیلت ثابت ہوتی ہے جس چاند ماہ حرام برابر ہیں سوائے ایام ممدودہ کے جن کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ بعد اس کے اگر ضعیف روایت سے فضیلت صوم رجب کی ثابت ہو تو روزہ رکھنا جائز ہے کیونکہ صوم خود عبادت ہے مگر صوم رجب کو مثل واجب کے جانا جائز ہے تو اس وقت بدعت ہر جائز گام میں ثبوت صوم کا تو مطلق فضیلت صوم نفل سے ثابت ہے اور پھر اشہر حرم کے صوم سے ثابت ہے اور نفل خاص اگر ضعیف روایت سے ہو تو اس پر عمل درست ہے جب تک ہو کہ واجب نہ جانا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہزارہی روزہ کا مسئلہ

سوال ۲۔ ۲۴۔ رجب کو روزہ رکھنا کہ جس کو ہزارہی روزہ کہتے ہیں اور مشہور ہے کہ اس روزہ کا ثواب ہزار روزوں کا ہوتا ہے اور حضرت بڑے پیر صاحب بھی شاید اس کو لیا

کی کہتے ہیں آپ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی نے یہ روزہ رکھ لیا تو اس کو توڑ دینا چاہیے یا نہیں اور اگر کوئی شخص بدعت بنا کر اس روزہ کو توڑ دے تو گنہگار ہو گا یا نہیں اور ۲۴۔ رجب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا صحابہ کرام سے یہ روزہ رکھنا ثابت ہے یا نہیں۔ جواب ۱۔ ۲۴۔ رجب کا روزہ رکھنا جائز ہے کہ ہر روزہ روزہ نفل درست ہے۔ سوائے پنج روزہ ہجری کے فضیلت اس کی صحاح احادیث میں نہیں ہے فقط رجب کے روزہ کا مسئلہ

سوال ۱۔ سفر اسادت میں در باب صوم رجب فرماتے ہیں درجہ دار روزہ داشتنی نہیں فرمودہ و ایضا در باب صوم رجب و فضل آن چیز سے ثابت نشدہ بلکہ کراہت وارد شدہ عبادت مذکورہ سے مطلق رجب میں روزہ رکھنا منع و مکروہ معلوم ہوتا ہے صحیح ہے یا مراد اس سے کوئی خاص روزہ ہے جس کو ہزارہی وغیرہ کہتے ہیں۔

جواب ۱۔ رجب کا روزہ رکھنا صحاح و جائز ہے مگر خصوصیات کسی تاریخ کی کرنا اس کو سنوں اور دیگر آیات سے افضل جانتا یا زیادہ موجب ثواب جانتا اس کو مکروہ و بدعت کہتے ہیں و نیز جیسا تمام سال ہے رجب بھی ایک ماہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم اور ہزارہی کہتے کچھ نہیں اسی وجہ بدعت کھا ہے۔ فقط

۲۴۔ رجب کے روزہ کو ہزارہی روزہ رکھنا

سوال ۱۔ ۲۴۔ رجب کے روزہ کو ہزارہی روزہ رکھنا کیا ہے۔

جواب ۱۔ ۲۴۔ رجب کے روزہ کی فضیلت صحاح احادیث میں ثابت نہیں مگر فقہاء میں سیدنا عبد القادر جیلانی قدس سرہ نے لکھا ہے اس کو حدیث ضعیف کہتے ہیں۔ حدیث ضعیف سے ثبوت نہیں ہو سکتا ہے۔ نفل روزہ جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ رجب میں روزہ رکھنے کو منع فرمایا و نیز رجب کے روزہ کے بارے میں امام اس کی فضیلت کے بارے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوئی بلکہ کراہت رکھتی ہے۔

شہادت معتبرہ سے اگر ثابت ہو جائے کہ جس دن روزہ رکھنا چاہیے
تھا نہیں رکھا گیا تو کیا کیا جائے۔

سوال: میں یہاں پر پہلا روزہ رمضان شریف کا جمعرات کے روزہ ہوا اور نیت ہلال شوال
کی جمعرات کی ہوئی اور بعد پروردہ جمعہ ہوئی اور اتیس روزے ہوئے بعض مقامات مثلاً دیکوہ
منصوری دینی مال و جوبال میں تھا گیا کہ روزہ بدھ کا ہوا اور ان مقامات مذکورہ کے باشندگان
کے پورے تیس روزے ہوئے زیادہ تر خرابا یہاں پر بھی مشہور ہے کہ حضرت مولانا صاحب م
فیض نے بدھ کے روزہ کی بابت تحقیق فرمائی ہے اور اتیس روزہ رکھنے والوں کو ایک روزہ
رکھنے کے واسطے حکم فرما دیا ہے۔ لہذا گزارش ہے کہ آیا ہم لوگوں کو جنہوں نے اتیس روزے
رکھے ہیں ایک روزہ رکھنا چاہیے یا نہیں اور کوہ شملہ و منصوری دینی مال جو بلندی پر آباد ہیں
وہاں کی نیت ہلال ہمارے واسطے لازم ہے یا نہیں اور یہ بھی ظاہر کرنا ضروری ہے کہ ہم نے جب
پر خیر سنی کر پہلا روزہ بدھ کا ہوا ہے تو یہاں علی العموم مشکل کے روزہ اپنی ۱۳ رمضان کو ان لوگوں
کا ۱۴ رمضان کو چاند شام کے وقت اس نیت سے دیکھا کہ اگر چاند مشکل کا ہو ہے تو ضرور ہے
کہ مشکل کے روزہ ۱۴ تا تاریخ کو چاند بیٹھ جائے گا اور دیر سے نکلے گا مگر چاند ۱۳ تا تاریخ کے ہی
موافق نظر آیا اور دن سے موجود تھا۔ لگے روزہ ہم نے اپنے حساب کے موافق ۱۳ تا تاریخ روزہ
بدھ کے چاند کو دیکھا تو فی الواقع بدھ ہی کے روزہ رمضان کی ۱۴ تا تاریخ تھی اور اس بدھ کے دن
چاند بیٹھ گیا تھا یعنی دیر سے نکلا صورت نہ لے مفضلہ و سرورہ بالا میں ہر ایک بات پر خیال فرما
کہ جو حکم شرعی ہو فوراً اسکا ہی نکتہ چاند کے بیٹھنے کی طرف ضرور خیال فرمایا جاوے مگر چاند
۱۳ تا تاریخ کو بیٹھا ہے اور ۱۴ تا تاریخ بدھ کو ہوئی اور شملہ و منصوری وغیرہ مقامات کی نیت
ہمارے واسطے متعلق تسلیم ہے یا نہیں۔

جواب: شہادت معتبرہ سے یہ امر پورے طور سے ثابت ہو گیا ہے کہ پہلا روزہ چہار شنبہ
کا ہوا یہاں بھی اس روزہ کی قضا کی گئی ہے۔ وہ لوگ کہ جنہوں نے چہار شنبہ کو روزہ نہیں رکھا وہ
لوگ ایک روزہ پر نیت قضا کے رمضان رکھیں تو نقطہ اللہ تبارک و تعالیٰ اعلم

ملفوظات

۱۔ چاند کی خبر تحریر خط سے دریافت ہو سکتی ہے مکتوب الیہ کو جواب لگایا رہے
کہ کتاب کا تہ ل کا خط ہے اس میں کوئی انحراف نہیں ہوا۔ تو اس پر عمل درست ہے کتاب
القاضی جیسی کو کید و توشیح ضروری نہیں۔ اور امام ابو یوسف نے خود وہ قیود کتاب القاضی
میں بھی کم کر دی تھیں۔ بعد تحریر کے نقطہ دلیل اعتبار خط کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک دفعہ وجہ بکھینی کے ہاتھ اپنا نامہ ہرقل کو بھیجا۔ تو ہرقل نے یہ نہ کہا کہ ایک
آدمی کا اعتبار نہیں ہے اور نہ آپ کو یہ خیال ہوا کہ قاصد کا کیا اعتبار ہوگا۔ علی ہذا ارسال
لابحاث پر آپ کے ذمے ہیں اور خلفاء کے زمانے میں دو درگواہ کہیں نہیں گئے نقطہ اسلام
(۱) ہزاری بدھ جو رجب کا مشہور ہے اس کی اصل احادیث سے کچھ نہیں نکلی مگر شیخ
عبد القادر قدس سرہ کی فہرۃ المطالبین میں لکھا ہے وہ احادیث محدثین کے نزدیک ضعیف
ہیں۔ اگر ضعیف پر عمل کریں تو فضائل میں درست کہتے ہیں۔ نقطہ اسلام

باب روزہ کی قضا اور کفارہ کا بیان

کفاروں کی ادائیگی میں دیر کرنا

سوال: جس کے ذمہ روزہ کفارہ کے ہوں طلب علم میں ہر یا حفظ کلام اللہ میں اگر روزہ
رکھتا ہے تو طلب علم میں نقصان ہوتا ہے اور اگر نہیں رکھتا ہے تو اس کا مواخذہ سخت ہوتا
ہے کہ کفارہ کے روزے اس کے ذمہ ہیں اگر بعد طالب علم کے رکھوے تو درست ہے یا نہیں۔
جواب: کفارہ کے روزوں میں دیر نہ چاہیے اگرچہ حفظ قرآن و تحصیل علم میں مزاج لازم آوے
کئی رمضان کے کئی روزوں کا کفارہ

سوال: اگر قضا و چند صوم رمضان کے سبب کفارات ہوں خواہ در رمضان کے جمع ہوں
تو کفارہ ایک ہی کافی ہو گا یا ہر ایک صوم کا ملوہ اور اگر طالب علم میں کفارہ ادا نہ کر سکے تو
بدھ خارج علم درست ہے یا نہیں

جواب :- کفارات میں داخل ہو جاتا ہے۔ اگر دس روزہ رمضان کے خواہ ایک ماہ
خواہ چند سال کے جمع ہوں تو ایک کفارہ کافی ہے اور اگر بعد قمری طالع علی کے کفارہ
دیوے تو بھی درست ہے مگر جب تک طاقت صوم کی ہے۔ اطعام جائز نہ ہوگا۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم۔

کئی روزے توڑنے کے کفارے کتنے ہوں گے

سوال :- جس شخص نے چند روزہ رمضان بعد بلوغ کے توڑے ہوں اور یاد نہ ہوں
کہ کتنے روزوں کا کفارہ دینا ہوگا تو کیا ایک کفارہ صبا کے لئے کافی ہے۔

جواب :- کئی روزہ توڑنے کا کفارہ ایک ہی ہے خواہ رمضان ایک ہی کے روزے
توڑے ہوں یا کئی رمضان کے توڑے ہوں فقط۔

عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے پر روزہ رکھنے والے کیا کریں

سوال :- جو نائب اطراف سے خبریں عید ہونے کی بروزی میر کے معتبر و یقینی سن کر چند
آرمیوں نے روزہ ظہر کے وقت توڑ دیا یہ کہتا ہے کہ ان آدمیوں کے ذمہ کفارہ روزہ لازم
ہو گیا بکر کہتا ہے کہ کفارہ لازم نہیں ہوا اتنا واجب ہو گیا کہ جن آدمیوں نے روزہ توڑا
اس نیت سے توڑا کہ عید کے دن روزہ منع ہے کچھ خواہش نفس سے نہیں توڑا جن شخصوں
نے روزہ توڑا شریعت کا کیا حکم ہے آیا کفارہ لازم ہو گیا یا قضا کا روزہ رکھے یا نہ رکھے۔

جواب :- جب دلیل شرعی سے ثابت ہو گیا کہ اتوار کے دن چاند ہو گیا تو میر کے دن
انظار واجب ہو گیا انظار کرنے والوں پر روزہ قضا ہے نہ کفارہ فقط واللہ تعالیٰ۔

ملفوظات

۱۔ کسی شخص نے رمضان شریف کا مٹی سے روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہ آئے
گا اور اگر غیر رمضان میں توڑا ہے تو کفارہ نہیں آتا خواہ مٹی سے توڑے یا کسی اور
شے سے توڑے البتہ رمضان میں کسی غذا و دوا سے رمضان کا روزہ توڑے تو اس سے
کفارہ آتا ہے۔ فقط

۱۔ اگر کسی پر دس دس روزے رمضان کے عدا توڑنے کے سبب کفارات ہوں اگرچہ
چند رمضان کے ہوں تو سب کا ایک کفارہ آتا ہے۔ ہر ایک روزہ کا جدا نہیں ہوتا
بلکہ ختم قرآن کے دعا مانگنا مستحب ہے۔ خواہ تراویح میں ختم ہو خواہ نوافل میں خواہ حاج
تواز پڑھا ہو یا کہ بعد عبادت کے نماز ہو یا ذکر ہوا جائز است کا توقع ہے اور جو کچھ کسرا بباد
دیگرہ میں نکلا ہے وہ قابل اعتبار نہیں حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ بعد تلاوت
قرآن کے اور بعد ختم قرآن کے وقت اجابت کا ہے۔ لہذا ختم بعد تراویح بھی اس میں
داخل ہے اگر اس وقت کا دعا کو واجب اور فریدی جائے تو بدعت ہے اس کو ہی
شاید کسرا بباد دیگرہ میں بدعت کہا ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور ایک دند بسم اللہ کا
پکار کر پڑھنا ختم میں چاہیے۔ حنیفہ کے نزدیک خواہ فاتحہ کے ساتھ پڑھو یوں خواہ کسی
اور سورۃ کے ساتھ۔

باب روزہ کس بات کا سد ہوتا ہے اور کن باتوں نہیں

بوا میر کے مسوں کو دبانے کا روزہ پراثر

سوال :- ایک شخص کو مرضی بوا میر ہے وقت اجابت سہائے بوا میر اس کے جو
کسرا بجم میں یا ہر آتے ہیں اور بعد کرنے استنجا کے ڈھیلوں سے اور کرنے طہارت کے پانی
سے سہائے مذکور دبانے سے اندر ہو جاتے ہیں اور بغیر اس کے طہارت مسوں کی پانی
سے کا بار سے یا ہاتھ کو خواہ مسوں کو پانی سے نہ کر کے مسوں کو دبا یا جائے مسوں کا اندر
جانا کسی وقت غیر ممکن اور کسی وقت سخت دشوار اور یا طہارت نہایت تکلیف کا ہوتا ہے
اور اس طرح کے دبانے سے کبھی کبھی خون بوا میر بھی جاری ہو جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ
شخص مذکور محال صوم جب مسوں کو یا ہاتھ کو پانی میں نہ کر کے یا طہارت مسوں کی پانی سے
کر کے مسوں کو دبا دے تو روزہ اس کا رہے گا یا نہیں اگر نہیں رہے گا تو اس کو واسطے قائم
رکھنے روزہ کے کیا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔

جواب :- ایسی حالت میں روزہ اس کا قائم رہے گا روزہ میں کسی طرح کا نقصان نہ آئے

مستکف کن وجوہ کی بنا پر مسجد سے نکل سکتا ہے

سوال :- مستکف کو شرکت جنازہ و میاوت مریض اگر ضرورت ہو تو جائز ہے یا نہیں اگر آتشزدگی ہو تو اس کو بجھانا جب کہ اپنے گھر کے جلنے کا بھی خوف ہو تو جائز ہے یا نہیں۔
جواب :- مستکف کو میاوت اور شرکت نماز جنازہ وغیرہ ضروریات درست ہیں ایسے ہی اگر آگ لگ جائے تو اس کو بجھانے جانا درست ہے۔ فقط

اعتکاف فاسد ہو جانے تو کیا کرے

سوال :- اگر ایک سو روز اعتکاف کیا بعد کسی وجہ سے اعتکاف فاسد ہو گیا تو روز دوم یا سوم پھر کرنے سے اعتکاف رمضان میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں۔

جواب :- اعتکاف مسنون وہ روزہ تو اس سے فوت ہو گیا باقی بچنے روز کا اعتکاف کرے گا اس کا ثواب ملے گا فقط۔

ملفوظ

اعتکاف مسنون میں اگر فساد ہو جائے تو اس کی نفاذ نہیں آتی سحری کھانے کے اندر تاخیر مستحب ہے اور ایسی تاخیر کہ جس سے شک میں واقع ہو جائے اس سے بچنا واجب ہے۔

کتاب حج کا بیان

رشتہ کے روپیہ سے حج

سوال :- رشتہ یا سود یا زنا وغیرہ سے اگر روپیہ جمع کیا حج زکوٰۃ وغیرہ فرض ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب :- اس کا سارے کائنات کا فرض ہے اہل حقوق کو واپس کر دے جو مذہب معلوم ہو تو صدقہ محتاجوں پر کر دے حج وغیرہ اس سے ادا نہیں ہوتا فقط

حج بدل کا مسئلہ

سوال :- ایک شخص پر حج فرض ہوا اور دوسرا اس کو اپنے نفقہ سے حج کر دے تو اول کا فرض اکرایا یا باقی رہا۔

جواب :- اگر نفقہ دینے والے نے کسی اور کی طرف سے حج کرایا ترک کر دے تو اس کا فرض مانتے نہیں ہوا اور اگر خود کرنے والے ہی کو اپنے حج کے واسطے روپیہ دیا ہے تو فرض مانتے ہو گیا۔ فقط

عالم کا ہجرت کرنا

سوال :- ایک شخص ایسا ہے کہ اس سے دین کے بہت فائدے ہیں مثلاً کلام اللہ و حدیث و تفسیر وغیرہ پڑھاتا ہے جس میں رہتا ہے وہ مسجد اس سے آباد ہے آیا اس شخص کو ہجرت کرنا مریض شریعت کی اولیٰ ہے یا برتھن اولیٰ ہے۔

جواب :- اگر یہاں رہنے سے اس عالم کے دین میں کوئی نقصان نہیں اور خلق کو اس سے فائدہ ہے تو اس کا یہاں رہنا ہجرت عرب کرنے سے بہتر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدینہ منورہ کی زیارت حکم

سوال ۱: جو شخص حج کو مکہ شریف جاوے اور مدینہ منورہ نہ جاوے اس خیال سے کہ مدینہ شریف جانا کوئی فرض واجب نہیں ہے بلکہ ایک کار خیر ہے، ناحق میں ایسے راستہ خرقہ فاک میں جاؤں کہ جا بجا راستہ میں قافلے لٹ رہے ہیں اور خوف جان و مال کا ہے، اور اس قدر روپیہ صرف ہو گا۔ اس سے کیا فائدہ تو یہ کچھ گنہگار ہو گا یا نہیں۔

جواب ۱: مدینہ نہ جانا اس دہم سے کی محبت نضر عالم علیہ السلام کا نشان ہے ایسے دہم سے کوئی دنیا کا کام نہیں ترک ہوتا۔ زیارت ترک کرنا کیوں ہوا اور راہ ہر روز نہیں اپنی اتفاقی بات ہے یہ کوئی حجت نہیں۔ مگر ہاں واجب بھی نہیں۔ بعض کے نزدیک بہر حال یہ تعین آئین بالجہ سے زیادہ موجب ثواب و برکت کا ہے اس کو تو باوجود فساد اور خوف آلودگی بھی ترک نہ کریں اور زیارت کا احتمال و دہم سے بھی ترک کر دیں اور اس کو بھی تاہل کر کے دیکھ لیں کہ کوئی نسا حصہ کمال ایمان کا ہے اور روپیہ خیرات میں صرف ہو تا سادات ہے کہ سے مدینہ تک پہنچاں روپیہ اعلیٰ درجہ کا صرف ہے جس نے پچاس روپیہ کا خیال کیا اور حضور کے مرتد مبارک کا خیال نہ کیا اس کا ایمان و محبت لاریب ناقص ہے گو گنہگار نہ ہو مگر اصل جہت میں ہی کی ایمان کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب نکاح کے مسائل

بذریعہ خط ڈاک نکاح کا مسئلہ

سوال ۱: بذریعہ تحریر ڈاک نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں۔

جواب ۱: نکاح بذریعہ تحریر بھی ہو سکتا ہے جب کہ اس تحریر پر اعتماد ہو اور مکتوب ایسے مجلس شہد میں قبول کرے اور مضمون تحریر بھی ان کو سارے فقط۔

نامہ مراد سے نکاح

سوال ۱: ایک شخص نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک مرد سے کر اس کی عمر بیس یا بائیس برس کی تھی کر دیا بعد کو معلوم ہوا کہ وہ مرد محض نامہ مراد ہے اسی شخص کے واسطے شریعت میں کیا حکم ہے یعنی اپنی لڑکی کا نکاح اور جگہ کرے یا نہ کرے اور مرد نامہ مراد طلاق بھی نہیں دیتا ہے وہ لڑکی کیا کرے فقط۔

جواب ۱: جب نکاح ہو گیا تو اب بدوین طلاق دینے کاوند کے دوسری جگہ نکاح نہیں ہو سکتا فقط۔

نکاح کا صحیح طریقہ

سوال ۱: ایک مرد نے ایک عورت سے کہا کہ میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا توگ میری اور تمہاری نسبت کہتے ہیں کہ ان کا پوشیدہ باہم نکاح ہو گیا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ تم کیوں گھبراتے ہو اگر کوئی نکاح کو پھر کے تم کہہ دینا کہ جب نکاح نہ ہوا تھا اب ہو گیا پس کرا میں نے دوا آدمی میں دو گواہ سے سنے کہا کہ تم گواہ ہو کہ میں نے فلاں عورت سے بوضی اسی قدر مہر کے اپنا نکاح پڑھ لیا اس کے بعد اس عورت سے آکر کہا کہ میں نے دو گواہ کے سامنے تم سے اپنا نکاح پڑھ لیا میں دہم کہ تم نے کہا تھا کہ تم توگوں سے کہہ دیا کرو کہ جب نکاح

نہ ہوا تھا اب ہو گیا اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے غصہ میں یہ بات کہی تھی اس مرد
 نے کہا کہ نکاح ہر طرح ہو جاتا ہے ہنسی اور غصہ برابر ہے اس کے جواب میں عورت نے
 کہا اگر یہی بات ہے تو میں تم سے راضی ہوں مگر محبت نہیں کروں گی باقی سب طرح تم
 کو اختیار ہے اس بات کو سن کر اس مرد نے جواب دیا بہت اچھا تم سے محبت نہیں کروں
 گا لیکن مجھ کو دوس دکنار سے چارہ نہیں پھر چند روز کے بعد اُس نے اس عورت سے محبت
 کی اب وہ عورت کہتی ہے کہ مجھ کو تو درد ہے کہ میں تم سے نکاح سے اس بات پر راضی ہوئی
 تھی کہ مجھ سے محبت نہ کرے اب تم نے محبت کیوں کی شاید نکاح جائز نہ ہو نظر برائے اہل
 ہے کہ یہ نکاح جائز ہو یا نہیں جواب سے بہت جلد معزز فرمانا چاہیے زیادہ حد اب فقط
 جواب یہ نکاح صحیح نہیں ہوا کیونکہ عورت کا یہ کہنا کہ جب نکاح نہیں ہوا اب ہو گیا
 تو نکاح کی نہیں ہے پس وہ شخص دکیل نہ ہوا اور اس کا نکاح کرنا فضولی نکاح ہوا اور
 اصل اور فضولی ایک شخص نہیں ہو سکتا پس اگر یہ عورت نے اجازت اس نکاح کی دی
 مگر نکاح درست ہی نہیں ہوا تھا سو محبت بھی بلبشہ ہوئی اور بیجا ہوئی اب مکرر نکاح کر
 لیوں درد نہ وہ نکاح صحیح نہیں ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
 نکاح کا غلط طریقہ

نکات کا غلط طریقہ

سوال ۱۰۔ ایک شخص ایک عورت کو فروخت کرنے کے لئے لایا خریدنے والے نے دریافت کیا کہ عورت پیوہ ہے یا سنکوہ تو فروخت کنندہ نے بھی اور عورت نے بھی کہا کہ پیوہ ہوں بعد ایک مسلمان نے اس کی قیمت انی روپے دے کر خریدا اور مسلط با رہ رہ کر یہ مہر مقرر کر کے نکاح کر لیا اب بعد چند روز کے اسی عورت کو فروخت شدہ کی زبانانی سلیم ہوا کہ خاندان اس کا حال چرمی میں گزرتا ہوا اور دس برس کی قید ہو گئی بعد قید ہونے کے عورت مرنے لگی اُس قیدی نے اپنے والد کو دے کہا کہ میری عورت کو اچھی طرح رکھنا مان ولفقہ میں کی نہ کرنا اور عورت سے کہا کہ اگر میرے وارث تجھ کو تکلیف دیں اور تو دس برس گزار نہ کر سکے تو تجھ کو اختیار ہے جہان چلے اپنا نکاح کر لیجیو مفتی صاحب کو واضح ہو کر یہ تقریر عورت کی زبانانی ہے اب تا کی پوچھتا ہے کہ میرا نکاح اس عورت سے ہوا یا نہیں اور اگر نہیں ہوا تو وہ طہی جو میں نے کی اس کا جرم میرے ذمہ

کیا ہے اور نہ اس کا میرے ذمہ ہے یا نہیں اور فروخت کنندہ اس کے خاندان کے وارث تھے۔
جواب :- یہ جو بیعت اس عورت کی کی گئی یہ معاملہ باطل اور حرام ہوا اور انٹی روپیہ جو شخص
نے لیا ہے اس کا رد کرنا واجب ہے اور نکاح جو لاعلمی میں ہو گیا اس وجہ سے ناکہ پر
کوئی گناہ نہیں مگر اس جو اس کو اطلاع ہوئی تو وہ اپنی زدبہ سے جدا ہے اس کی تحقیق کرے
اگر واقع میں اس کا زوج قید خانہ میں ہے تو اس کو طلاق دلا کر بعد عدت کے دوبارہ نکاح کر
یوے اور اگر نہیں تو نکاح درست ہو گیا اور عورت کے قول کا اعتبار نہیں ہے کہ اس کا کہنا
قریب خود ظاہر ہے نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم

زوجه کی بھانجی سے نکاح کا مسئلہ

سوال: سالانی یعنی خسرو پورہ کی ٹراکی سے فکا ج کرنا کیا ہے۔

جواب :- اگر زوجہ مرگئی تو زوجہ کی بیعت بھی سے نکاح درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نکاح کے وقت کسی دوسری عورت سے نکاح ذکر نیکی شرط

سوال ۱۔ بعض اہل سنت حنفی مذہب عقد نکاح میں ناکح سے برشرط کرنا ہے کہ اگر
اس منکوحہ کے سوا دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس کو طلاق اور مضمون کی ایک دستاویز
بھی ضرور رکھوا لیتے ہیں اس صورت میں نکاح مذکور صحیح ہے یا فاسد اور ایسی شرط کرنا اور دستاویز
لکھنا درست ہے یا نہیں در صورت عدم جواز حاکم مسلم کی مخالفت اس امر خلاف شرع
سے پہنچتی ہے یا نہیں جو کچھ حق مرتجح اس بات میں ہو یا شہادت اولہ عقلیہ و قلیہ قریب قلم فرمادیں
جواب ۱۔ یہ نکاح خرمائصح و معتبر ہے اور اس تعلیق سے نکاح میں فساد نہیں آتا اور یہ
تعلیق بھی شرعاً معتبر اگر اس شرط پر نکاح کیا گیا ہے تو خاوند کے دوسرے نکاح کرنے سے اس پر
طلاق پڑ جائے گی۔ فی الدر المختار فی بیات التعلیق لموریط حصول مضمون جملہ محمول
مضمون جملہ آخری بشرط الملك كقولہ لمكوحته ان ذهبت فانك طالق ہوا الاضافة
لیمكان تكلمت امراة وان مكنتك فانك طالق وكذا اكل امراة استھی

اس طرح جیسا کہ وہ مختار میں تفسیق کے بیان میں ہے کہ تفسیق سے مراد مرد پر حا کرنا ہے کسی جملہ کے مضمون کے حصول کو دوسرے
جملہ کے مضمون کے حصول سے بشرط ملک جیسے کہ مرد اپنی منگو جسے کہے کہ اگر جائے تو تجھے طلاق ہے یا اسکی طرف
اعتناء کرنا ہے یہ کہے اگر کسی عورت سے نکاح کر لیا گیا اگر اس قبضہ سے نکاح کر دیں تو تجھے طلاق ہے ایسی طرح ہر صورت

مگر چونکہ اصل مسئلہ شریعیہ یہ ہے کہ مرد کو بشرط اقامت عدل بین الازدواج و تحمل ثمن نفقہ چاہیے کہ نہ وجات درست ہیں اس لئے ایسی شرط مانع کرنا ہرگز اصول شریعت کے سزاوارد و مطابق نہیں
قال اللہ تعالیٰ المرءان على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم وقال عزاسمہ فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث ورباع اقل
درجیات امرایاحت یہ ہے پس اس میں اشتراط مذکور رواج و شائع کرنا بیشک اس ایاحت کی
مخالفت اور حکمت شریعہ تعمد ازواج کو رد کرتا ہے بلکہ بعض اوقات بسبب بعض ضرورت
کے نکاح ثنائی کی سخت احتیاج ہو جاتی ہے حالانکہ نکاح ثنائی سنت ہے اور بشرط عدم خبیثہ
عدل و اقامت عدل و امن از جوہر موجب نفع ہے اور نیز مقتضائے شریعت تزوج و اولود
الود و ثنائی مکاتھر لیکر الاصل یہ کہ عمل ان وجوہ سے بوجہ ان اشتراط کے موقوف کرتے ہیں مگر
شائبہ ہے اور جس سلمان حاکم کی ریاست میں اس کا شیوع ہو اس کو چاہیے کہ اس کے تابعین
کو مشفق کرے اور ہجران لوگوں سے ترک کرادے فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

ایک ماہ بعد طلاق دینے کی نیت سے نکاح

سوال :- ایک شخص نے بر وقت نکاح نہ کرنے کے یہ نیت کی کہ ایک ماہ بعد طلاق دے
دوں گا اور بعد کو طلاق نہ دی نکاح اُس کا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ جس شخص نے نکاح کے وقت یہ نیت کی اس کے نکاح میں کچھ خرابی نہیں
نکاح ہو گیا بعد ایک ماہ کے چاہے طلاق دے یا نہ دے نکاح قائم ہے فقط
ایک ماہ بعد طلاق کی شرط سے نکاح کرنا

سوال ۱: نکاح بایں شرط کہ بعد ایک ماہ کے طلاق دے دوں گا خزانہ اس لفظ کو مقدمہ میں لایا ہو یا دل میں رکھا ہو یا مشکوٰۃ یا کسی اور سے کہا ہو ناجائز ہے یا نہیں۔

لے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور مرد عورتوں پر حاکم ہیں اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر تعینت فرما
 دیا اس لئے کہ وہ اپنا مال خرچ کرتے ہیں اور یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تم نکاح کرو ان عورتوں سے جو
 تم کو پسند آئیں مرد و عورتیں تین چار چار۔ لے تم زیادہ بچے جسے لائق اور محبت کرنا والی عورتوں سے لکھا
 کہ نہ کیونکہ میں تمہارے ذریعہ اور امتوں پر تباہی دلی کرے والا ہوں۔

جواب یہ نکاح بشرط طلاق بعد ایک ماہ تو حکم متفقہ کے ذریعہ ہے اگر نبیوں سے یہ شرط
گاجا دے اور جو عدل میں ارادہ ہے عقیدے میں ذکر نہیں ہوا تو ان کا حج صحیح ہے کہ عقود میں اعتبار الحاق
کا یہ تلبہ ہے فقط واللہ تعالیٰ۔

مرد کو چار نکاح کی اجازت کی وجہ

سوال :- عورتوں کی نسبت مردوں کی دس حصہ خواہش زیادہ ہے یا تیس زیادہ ہے کہ اگر
 عورتوں کو خواہش زیادہ ہے تو ایک مرد کے واسطے ایک وقت چار عورتیں کیوں ضرور ہوتی
 ہیں۔ بلکہ نو مردوں کو ایک عورت ہونی چاہیے اصل کس طرح پر ہے آیا مردوں کو خواہش زیادہ
 ہے یا عورتوں کو۔

جواب :- خدا تعالیٰ کا یوں ہی حکم ہے کہ چاند نکاح ایک مرد کو بیامنیہ میں ہماری تمہاری عقل پر موقوف نہیں ۔

سنی عورت کا نفی سے نکاح کرنا مکمل

سوال :- جو عورت سترہ راضی کے تحت میں بعد انہوں نے رضی کے بخوشی فاطمہ چکی ہو پھر
رضی یا دوسری شے کو حید قرار دے کہ بلا طلاق ملحدہ ہو جائے اور سنی سے نکاح کر لے تو
بہ نکاح بلا طلاق شیعہ کے کیا حکم رکھتا ہے اور اولاد سنی کی اگر راضی ہو جائے تو پھر سنی کے
نکاح سے محروم الاءت ہو گئی یا نہیں۔

جواب : جس کے نزدیک رافضی کا قرعہ وہ فتویٰ اول سے ہی بطلان نکاح کا دیتا ہے۔ اس میں اختیار و وجہ کا کیا اعتبار ہے پس جب چاہے ملحدہ ہو کر عدت کر کے نکاح دوسرے سے کر سکتی ہے اور جو فاسق کہتے ہیں اُن کے نزدیک یہ امر ہرگز درست نہیں کہ نکاح اول صحیح ہو چکا ہے۔ اور بندہ اول مذہب رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم علیٰ ہذا رافضی اولاد سنی کو ترک کرتی ہے۔

فاسق سے نکاح کرنا

سوال :- اگر کوئی شخص معتقد تعزیریوں کا ہو کہ ان سے مرادیں مل گئے اور یہ بھی ظاہر کرنا ہو کہ اس میں امام حسین علیہ السلام موجود ہوتے ہیں یا قہریں پر چاہیں چڑھاتا ہو اور جہنم

بزرگوں سے مانگتا ہو یا بدعتی مثل جواز عرس و میوم وغیرہ ہوا وہ پر جائز ہو کہ یہ افعال ایسے
تو ایسے شخص سے عقد نکاح جائز ہے یا نہیں کیونکہ نصاریٰ اور یہود سے تو جائز ہے تو ان
سے کیوں نہ جائز ہو؟ بھی تو بہت سی ریسی شرک و کفر کی ترک کرتے ہیں یا جس مرد و عورت
سابق میں مراسم شرک و کفر عقیدہ یا غیر معتقد ہو کر گئے ہوں اور اب تائب ہو گئے ہوں تو ان کو
تجدید نکاح کی ضرورت ہے یا نہیں اور ان دونوں قسموں کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں اور
اگر مکروہ ہے تو تہرہ ہی یا تہرہ بشرط مکروہ تہرہ ہی یا تہرہ اگر کوئی شخص اعادہ نماز کرے تو اس
نے اچھا کیا یا بُرا کیا اور نماز فجر و عصر کا بھی اعادہ کرے یا نہیں اور ابتداء سے مکرم کرے یا نہیں
اور رسم ہر باہمی چادی رکھے یا نہیں عیادت مرعیض و شرکت جنازہ کرے یا نہیں مراد
مرحوم تقویٰ الایمان میں لکھتے ہیں کہ جو شخص سادات و غیرہ کی نحوست و سعادیت کا تامل
ہو تو اس کی شرکت جنازہ و عیادت نہ کرے اور جو شخص بدعتی سے دل ملائے اس کا ایمان
نہیں ہے لہذا عرض ہے کہ اگر ظاہر ان سے متاثر ہے اور اخلاق نہ رکھے اور دل سے بڑا جانے
تو یہ جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جو شخص ایسے انحال کرتا ہے وہ قطعاً ناسق ہے اور احتمال کفر کا ہے ایسے
سے نکاح کرنا دھرم مسلمہ کا اس واسطے ناجائز ہے کہ فساق سے ربط قیض کرنا حرام ہے اگرچہ نکاح
اس سے درست ہو جاوے اور دھرم مسلمہ کا نکاح نصرانی سے ہرگز درست نہیں اور میں موت
مسلمہ کا اگر فاسق فاجر سے نکاح ہو گیا تھا اگر وہ تائب ہو گیا تو کوئی ضرورت تجدید نکاح کا
نہیں البتہ اگر اس کا کفر ثابت ہو جاوے تو تجدید واجب ہوگی اور جو ایسے شخص ہیں ان کا جب
تک کفر ثابت نہ ہو فاسق کہلاتے ہیں اور فاسق کا امام بنانا حرام ہے اور اس کے پیچھے اگر
کوئی نماز پڑھے تو بکراہت تحریم ادا ہو جاتی ہے اور اگر اس کا ثبوت کفر ہو جاوے تو ہرگز نماز
نہیں ہوتی اقل تو اس کے پیچھے نہ پڑھے اور اگر پڑھ ہی لے تو اعادہ کر لینا اچھا ہے بعض فقہائے کبار
سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر اور فجر کے بعد جائز ہے اور ایسے شخصوں سے ابتدائے اسلام درست
نہیں اور اگر فساد کا اندیشہ ہو تو کئے اور عیادت و جنازہ کئے بھی وہی حال ہے اگر نہ کا

ملہ تذکرہ الامران فصل ایمان یا عقد ۱۲ ملہ تذکرہ الامران فصل اجتناب من البدع ۱۲

اندیشہ ہو تو کرے ورنہ نہیں تقویٰ الایمان کا کام صحیح ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

غیر کی بیوی سے نکاح کر لینا

سوال :- نزدیک اپنی ہندہ بیوی کو نان نفقہ کے واسطے دوسرے شہر سے روپیہ بھیجتا رہا
مگر درمیانی اشخاص کی چالاکی سے روپیہ ہندہ کو نہیں ملا کئی سال کے بعد ہندہ نے مرد سے
نکاح کر لیا جب زندہ آیا تو بندہ روپیہ ہندہ کو ملتا چاہا اور نہ ملا کیسے ہو کر چپ ہو رہا زندہ
کی اس کاروائی کا ہندہ کو علم تھا چند سال بعد ہندہ متوجہ پاکر مرد کے گھر سے نکل آئی صورت مذکورہ
بالا میں ہندہ زندہ کی بیوی ہے یا نہیں اور پہلے نکاح پر زندہ اس کو اپنے گھر رکھ سکتا ہے یا نہیں
جب ہندہ نے مرد سے نکاح کیا تھا زندہ نے طلاق نہیں دی تھی اب ہندہ جب مرد کے یہاں
سے نکل آئی مرد نے طلاق نہیں دی تھی رسل کے ساتھ جواب مرحمت ہو۔ فقط

جواب :- اس صورت میں نکاح نہیں ٹوٹتا چنانچہ در مختار میں ہے۔ لا عدۃ لوتزوج
املاک الخیر و علیہا عا لہا بذلل و منها یجد مع العیال بالحرمة و اند ذناب و المزلی بعدا
و یتم علی زوجہا۔ جب نکاح شوہر و دم باطل ہوا اور اس کی عدت بھی لانہ نہ آئی تو معلوم ہوا
کہ اس فعل سے نکاح اول میں کچھ نقصان نہیں آیا اور وہ اپنے حال پر باقی ہے اور شوہر و زوجہ
کو اپنے گھر میں نکاح سابق سے رکھ سکتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم
بے نمائندگیوں کی نکاح میں شہادت

سوال :- اسی موضوع میں یہ رواج ہے کہ نقرہ کو شاہد اور وکیل نکاح کا بناتے ہیں اور
بے اشخاص اسی کے واسطے مقرر ہیں اور نماز وغیرہ سے بے خبر ہیں ایسے لوگوں کی شہادت عند
الشرع مقبول ہے یا نہیں۔

جواب :- ایسے لوگوں کی شہادت سے نکاح منقذ ہو جاتا ہے مگر ایسے فاسق اور
متبدل کو شاہد اور وکیل بنانا خود گناہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملہ اگر کسی شخص نے کسی غیر عورت سے نکاح کر لیا اور یہ جانتے ہوئے کہ وہ دوسرے کی بیوی ہے اس سے وطن
لیا تو اسکو اپنے بچے شوہر کے پاس جانے میں کسی مدت کی ضرورت نہ ہوگی اور عورت کو علم رکھنے کے باوجود
ان کا نکاح کرنے پر حد لگتی ہے نہ کہ بے ایس مرد سے نکاح یا تلبہ وہ اپنے شوہر پر حرام نہیں ہوتی ہے۔

ناسق کا نکاح فسق سے منسوخ ہونے کا مسئلہ

سوال :- ایک شخص زانیہ اور شرابی ہے اس کی بیوی اس کے نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں اور اولاد حرام کی ہوئی یا حلال کی۔

جواب :- یہ شخص ناسق ہے نہ کا قرآنہ نکاح ناسق کا فسق سے منسوخ نہیں ہوتا لہذا نکاح قائم ہے اور اولاد حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمر میں جانے والوں کے نکاح کا مسئلہ

سوال :- عمر میں بی بی ضرورت واسطے تماشا کے جانا کیا ہے زہد کہتا ہے کہ ایسی جگہ جانے سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے یہ کہنا اس کا کیا ہے۔

جواب :- بی ضرورت بھی جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا کہ کھڑ نہیں البتہ فسق ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حلالہ کا صحیح طریقہ

سوال :- مسئلہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق ایک مجلس میں دے دی تھیں مگر باوجود اس کے اس کو اپنے گھر سے علیحدہ نہ کیا اور اس کے ساتھ خفت و خیز ترک نہیں کیا اور جب لوگوں نے اس کو اس حرکت پر علامت شروع کی تو اس نے عورت سے نکاح ایک اور شخص سے اس شرط سے کر دیا کہ صبح کو طلاق دے دے چنانچہ ایسا ہوا اور بلدن اس کے کہ وہ شوہر ثانی اس عورت کے پاس شب باشب ہو صبح کو طلاق دے دی گئی اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس نکاح ثانی کے وقت وہ عورت حاملہ تھی اور ابھی تک وضع حمل نہیں ہوا آیا اس عورت کا نکاح شوہر اول سے جس سے طلاق پایا گئی ہے جائز ہے یا نہیں اور کسی طریقہ سے جائز ہو سکتا ہے یا نہیں اور نیز یہ بھی عرض ہے کہ شوہر اول نے طلاق اس طور سے دی تھی کہ عورت سے وہ گواہوں کے۔ ویر و ہیز بخشوا لیا تھا اور خود ایک مجلس میں تین بار طلاق کے لفظ کہ چکا تھا لہذا کا مفصل حکم شریعت محمدیہ کہ رو سے خبر یا بیجا دے۔

جواب :- اس صورت میں اس عورت پر تین طلاق ہو گئیں اور اس کا نکاح شوہر اول سے جائز نہیں اور اپنے زوجہ اول پر حرام ہو گئی اور اس کو حلال کرنا چاہیے تو یہ طریقہ ہے کہ جب

اس کا وضع حمل ہو جاوے پھر کسی دوسرے سے نکاح پر جاوے اس طرح کہ کوئی شرط اس میں وقت اور جھوٹے وغیرہ نہ ہو اگر کوئی قید ہوگی تو نکاح درست نہ ہوگا اور پھر دوسرا خاوند اس سے قرینہ کرے اور بعد نکاح کے اپنے ہی نکاح میں رکھے جب اس کو تین حیض آجائیں تو اس وقت طلاق دے اور بعد طلاق کے اس کا عدت پر رہی ہو اگر اس عرصہ میں حمل ہو گیا تو وضع ہو ورنہ جب تک تین حیض آجائیں اس وقت شوہر اول سے نکاح ہو سکتا ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک یا تہ بھی کم ہو جاوے گی تو ہرگز نکاح نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لڑکی کا قبل بلوغ نکاح ہونے پر بعد بلوغ رضا مند رہ کر بھڑ نکا کرنا

سوال :- زہد کا نکاح ہندہ تا بالقرآن لایت اولیاء ہندہ مستفید ہوا تھا بعد فوت ہونے زہد کے ہندہ تا بالقرآن کا نکاح ثانی برادر زہد سے دالین زہد نے بلا اجازت و اطلاع اولیاء ہندہ اپنے گھر میں کر لیا بعد اطلاع کے اولیاء ہندہ بھی شکایت وغیرہ کر کے نکاح ثانی ہندہ سے راضی ہو گئے۔ یہاں تک کہ ہندہ کو آمد و رفت برابر اپنے اولیاء و زوجہ میں رہی کسی قسم کی ناراضی اولیاء ہندہ میں نہیں پائی گئی۔ بعد بلوغت کے ہندہ خود بھی بدستور راضی و خوش رہی مگر اب باوجود کمی و زیادہ ہندہ و زوج ہندہ میں ہے ہندہ اپنے نکاح سے انکار کرتی ہے اور زوج سے علیحدہ ہو کر اولیاء میں چلی گئی۔ لہذا ایسی صورت میں کہ ہندہ اپنے نکاح سے راضی تھی نکاح صحیح ہے اور ہندہ آسکتی ہے یا نکاح منسوخ ہو سکتا ہے۔ بیوقوف تو جروا

جواب :- صورت مسئلہ میں جب کہ نکاح صحیح ہو گیا کہ ہندہ کے اولیاء نے اس کو رد نہیں کیا اور لائق اور مراحتہ اس کی رضا پائی گئی اور بعد بلوغ کے خود ہندہ بھی زوج سے راضی رہی اور اس کے پاس رہتی رہی تو اب ہرگز انکار ہندہ سے منسوخ نہیں ہو سکتا۔ کہ انی کتبہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لڑکی شیعہ کسی کو کہتے ہیں

سوال :- شیعہ باعینار نقباء کے کس کو کہتے ہیں۔

سے کتب لغت میں اسی طرح ہے۔

جواب :- شیبہ اس کو کہتے ہیں کہ خاوند کے پاس جا کر اس کا ازالہ بیکارت ہو گیا ہو تو بیکارت کے نزدیک اور نفست میں مطلقاً ازالہ بیکارت سے شیبہ ہو جاتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب رضاعت کا بیان

رضاعی بھتیجی سے نکاح

سوال :- شیخ کرم علی نے ساتھ سیر کے جو دختر لڑکی رحیمہ کی ہے درود سماء رحیمہ کا زمانہ شیر خوار ہی میں پیدا تھا پچھلے ایک مدت کے رحیمہ سے ایک فرزند تولد ہوا جس کا نام اشرف علی ہے۔ پس در بیان کرم علی اور اشرف علی بموجب تقریر بحر الرائق نسبت بھائی ہونے کی دونوں سے ہے حسب مشاہدہ فی شرح قول الماتن و بین مرضعۃ و ولد مرضعۃھا و ولد ولد المرضعۃ الاولى بفتح الصاد اسم مقبول ای لاهل بین الصغیرۃ المرضعۃ و ولد المأخوذۃ التي ارضعته لایکون احاداً من اطفال ابی ساتھ دختر شیخ کرم علی کے سماء رحیمہ کا نکاح اشرف علی فرزند رحیمہ کا ہونا جائز ہے یا نہیں

جواب :- نکاح اشرف علی کا حلیہ کے ساتھ حرام ہے کیونکہ حلیہ اشرف علی کی نسبت الایح ہے۔ قال اللہ تعالیٰ و نبات الاخر۔ پس یہ نکاح قطعاً حرام ہے اور کسی عالم اور امام اور اہل مذہب کے نزدیک درست نہیں اور جس نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا وہ سراسر ہے علم ہے۔ قال علیہ الصلوۃ والسلام حریم من الوضاع ما یحرم من النسب الحدیث فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رضاعی بہن کب بھتیجی بن جائے گی

سوال :- ایک مرد اس وقت جس برس کی عمر کا ہے اور ایک عورت بارہ برس کی ہے جیسا اس مرد کی عمر آٹھ برس کی تھی عورت کی عمر چھ مہینے کی تھی اس عورت نے اس مرد کی ماں کا دودھ پیا ہے ان کا نکاح آپس میں ہو سکتا ہے یا نہیں جس وقت یہ عورت چھ مہینے کی دودھ پیتی تھی وہ مرد جس کی عمر آٹھ برس کی تھی اس کی ماں کے اور لڑکا پیدا ہوا تھا جس کا دنیا کی عورت بنے

جواب :- جس مرد کی والدہ کا دودھ کسی لڑکی نے پیادہ اس کی بہن ہوگی اس کا نکاح کسی حال میں جائز نہیں برابر کی عمر کی بہن بھی حرام ہے اور چھوٹی عمر کی بہن بھی حرام ہے آٹھ سال کی لڑکی چھوٹی ہوتی ہے۔ بہن کس طرح حلال ہو جاوے گی تمام اولاد شیر پلانے والے کی پہلی اور چھٹی پر یہ دختر حرام ہے فقط۔

مدت رضاعت

سوال :- ایک شخص نے کسی عورت غیر محرم کا سوائے اس مدت کے کہ جو بچوں کے لئے دودھ پینے میں مقرر ہے۔ دودھ پیا تو اس شخص کا اس عورت دودھ پلانے والی سے نکاح جائز ہے یا نہیں اور سوائے اس عورت کے اس کی بہن یا دختر وغیرہ سے نحو نسباً حرام ہیں نکاح جائز ہوگا یا نہیں۔ بینوا اور جردا۔

جواب :- اگر بعد از اس تمام ہونے کے دودھ پیا ہے تو اس دودھ پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی کہ مدت ثبوت حکم رضاعت کی دو سال ہے پس اب اس پسر کو اس عورت سے اس کے اقارب سے کوئی علاقہ بسبب شیر کے پیدا نہیں ہوا اس کا نکاح اس عورت سے کسی کی اولاد وغیرہ سے سب سے درست ہے کذا فی حاشیہ کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ سب رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں آخر حدیث تک۔ رحمۃ اللہ علیہ کتب فقہ میں اسی طرح ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ لا حقیر منہ رشید احمد معنی غفرلہ

طلاق کے گواہوں کا نہ ہونا

سوال :- اگر زوجہ مدعیہ طلاق ہے اور شوہر منکر اور گواہ نہ ہوں تو کیا ہوا اور دونوں کے ہوں تو کس کے اوسے ہوں گے اور زوجین رضامند ہوں اور کوئی مدعی نہیں اور اپنی گت ہے کہ دی جیس تو کس کا قول ماننا پڑے گا۔

جواب :- یہ معاملہ قضا کا ہے قاضی ظاہری فیصلہ دیتا ہے عند اللہ تعالیٰ حلت نہیں ہو سکتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ثبوت طلاق کا نصاب شہادت

سوال :- جو ثلث اور سچا ہو اس کے دربارہ کسی نے دو طلاق دی ہوں اور پھر منکر ہو جائے پھر اس شوہر و شہب کی وجہ سے کوئی شخص نکاح صورت پڑا میں پڑھ دیوے تو کیا وہ اور حذر گنہگار ہوں گے اور اس صورت میں ثلث کے قول کا اعتبار ہوگا کیا مطلق کا۔

جواب :- ایضاً طلاق کا ثبوت دو گواہوں سے ہوتا ہے ایک گواہ سے اگرچہ عادل ہو نہیں ہوتا پس ان کا زوج پر عمل ہوگا اور دو طلاق کی حالت میں اگر نکاح دوبارہ کر دیا تو کچھ حزن نہیں کسی پر کرید نہ ستا ہے اگرچہ فضول ہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

طلاق کے لئے گواہوں کی ضرورت

سوال :- تربہ نے اپنی زوجہ کو بائیں وجہ طلاق دی کہ وہ امورات و استقامات خانہ داری میں ہمیشہ اس کی مرضی کے خلاف کار بند رہا کرتی تھی باعث اس کا یہ تھا کہ تربہ کو کڑی پیشہ ہے وہ ہر سفر میں رہے جب بھی ایک سال یا چھ ماہ کے بعد وہ گھر آتا تو جن امورات کی نسبت وہ بدایت کر کے سفر کو جاتا تھا ان امورات سے زیادہ خوبیاں آن کر دیکھتا تھا اور معاملات اس قسم کے پیدا ہوتے ہیں کہ وجہ سے تربہ کے اقربا میں نفاق پیدا ہو گیا اس صورت میں تربہ نے اپنے دل میں عہد کیا کہ اگر نفاق اس کی طرف سے ہوا ہے تو میں اس کو طلاق دے دوں گا پس تحقیقات باطنی سے ثابت کیا تو نفاق اس کی ہی جانب سے ثابت ہوئی تربہ نے اپنے عہد کو پورا کیا اور یہ امر بھی قابل اظہار ہے کہ تربہ کی زوجہ کا بد وقت دینے طلاق کے کوئی عزیز موجود نہ تھا چنانچہ اس کی

ماں اور باپ اور بھائی بہن سب قضا کر چکے تھے بد وقت دینے طلاق کے تربہ کا پسر اور تربہ کا باپ موجود تھا لہذا یہ بیان تربہ کا صحیح ہے اس صورت میں طلاق جائز ہے یا ناجائز جواب :- تربہ نے جو طلاق دی وہ واقع ہو گئی زوجہ کے اقربا میں موجود ہونا کچھ ضرور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طلاق کے بعد میاں بیوی کا راضی ہو جانا

سوال :- اگر کوئی ہزاروں طلاق دے دیوے اور بعد کو منکر ہو اور باہم زوجین رضامند بھی ہو جائیں اور تحلیل نہ کر لیں اور شوہر بہن کا بھی اقرار نہ کرنا ہو پس کسی سے نکاح جدید ان کا پڑھ دیا گنہگار کون ہے۔

جواب :- دو قوع طلاق حق اللہ اور تحریم فرج بھی پس رضامندی زوجین سے حلت نہیں ہو سکتی جب تک طلاق سے حرمت مغلط ثابت ہوئی اور اب وہ مثل مادر کے حرام ہو گئے رضامندی سے کچھ حلت نہیں ہو سکتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیوی کو ماں کہنا

سوال :- اگر کوئی حالت غصہ میں اپنی عورت کو ماں کہے دے اور وہ یہ جانتا ہے کہ ماں کہنے سے طلاق ہو جاتی ہے تو اس کہنے سے طلاق ہو جائے گی یا نہیں۔

جواب :- ماں کہنے سے طلاق نہیں واقع ہوتی ہے خواہ کچھ کچھ کے کہے فقط

سوال :- ایک شخص اپنے دل میں بالیقین جانتا ہے کہ اپنی عورت کو ماں کہنے سے طلاق آ جائے حالت غصہ میں اپنی عورت کو تین مرتبہ بریت طلاق ماں کہہ دیا یا بریت طلاق نہ کہہ دیا کہ تیرا وجود میرے نزدیک مثل میری ماں ہیں کے وجود کے ہے مگر کسی عضو خاص کا نام نہیں لیا صرف لفظ وجود کہا ان دونوں صورتوں میں طلاق ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب :- اس ہر دو صورت میں طلاق واقع نہیں ہوتی مگر دوسری صورت میں جو کہا کہ دوسرے مثل ماں کہے اس میں اگر تحریم کی نیت کی ہے تو زوجہ میں نیت کے سبب حرمت ہو جائے گی فقط۔

شوہر کا بیوی کو مال بہن کتا اور بیوی کا شوہر کو باپ بھائی کہنا
سوال ۱۰۔ زید غصہ میں اپنی عورت کو مال یا بہن یا اسی طرح عورت اپنے شوہر کو باپ یا
بھائی یا اور کچھ کہے یا عورت مرد ایک دوسرے کو چکیاں دیویں تو اس صورت میں نکاح باقی
رہتا ہے یا فاسد ہو جاتا ہے۔

جواب ۱۰۔ ان سب صورتوں میں نکاح نہیں ٹوٹتا مگر یہ فعل خود شنیع ہے۔ نقطہ دالہ
تعلیٰ العلم۔

بیوی کو گھر سے نکل جانے کا حکم دینا

سوال ۱۱۔ جو شخص اپنی عورت کو چند بار کہہ دے کہ تو میرے گھر سے چلی جا اور دل میں یہ
کہہ جاوے بطور ڈرانے کے کہتا ہے اس نقطہ سے اس کے نکاح میں کچھ نقصان تو نہیں ہوتا۔
جواب ۱۱۔ اس طرح کہنے سے نکاح میں کچھ نقصان نہیں ہوتا البتہ اگر طلاق کی نیت سے
کہے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے نقطہ۔

باب عدت کا بیان

عدت والی عورت کا باپ کی عیادت کرنا

سوال ۱۲۔ عورت کو حالت عدت زواج میں اپنے والد کی عیادت کو جانا جائز ہے یا نہیں
جواب ۱۲۔ عیادت کے واسطے خروج معتدہ کا گھر سے درست نہیں نقطہ دالہ تعلیٰ العلم
عدت والی عورت کا طاعون زدہ مقام سے نکلنا

سوال ۱۳۔ جس محلہ میں بولہ کبہ کے میرا قیام ہے طاعون کی نہایت قویادتی ہے اور نہایت
بگڑی ہوئی ہے اب وہاں بہت خراب ہے اہل محلہ ہمسایہ دیگر جگہ کو فرار ہو رہے ہیں میرے مکان میں
ایک عدت والی عورت ہے اس مکان میں اس کے خاندان نے انتقال کیا ہے جس میں وہ زائد
عدت کاٹ رہی ہے۔ دوسری جگہ جانے سے مجبور ہے نیز اس کا رجب سے دوسرے رجب تک
غیر جگہ جانے سے اور مکان خالی کرنے سے جس میں اگرچہ جوہر ہے مرے ہوتے نکلتی ہیں مجبور

۱۴۔ چار ہیں لہذا اس صورت میں اپنے محلہ سے بخیال تبدیل آب و ہوا دوسری جگہ آیام طاعون
میں بار بار سکونت جاسکتے ہیں یا نہیں اور ایسی حالت میں زیادہ میں جہاں اندیشہ مال و جان ضائع
ہونے کا ہو عدت والی بھی اس مکان کو چھوڑ کر دیگر جگہ جاسکتی ہے یا نہیں یعنی طاعون یا
سے بھاگنے والے کو جہاد کے بھاگنے والے سے تیسرے دیتے ہیں اور گنہگار مرتکب کبر و کا
بتلاتے ہیں۔ جواب باصواب عنایت فرمادیں میرا توجروا۔ مراسلہ احقر الزمان عبدالمعین خان مفتی
اللہ تعالیٰ مقیم آلہ آباد محلہ گیٹ گنج مکر مرغی ہے کہ آجکل مقتدات وغیرہ اکثر ہو رہے ہیں کوئی اور
شان و کافی رتبہ فساد کو بھلا یا جاوے زیادہ دسلام

جواب ۱۴۔ اللہ تعالیٰ رحم فرماوے درست بدعا ہوں رد و حبیب اللہ کی اجازت ہے میں جب
برج طاعون اہل محلہ ہاں چلے جاؤں یا دوسرے محلہ میں چلے جاؤں تو عدت والی کو بھی جانا درست ہے
اور ایسی جگہ سے لوگوں کو شہر سے دور چلا جانا یا دوسرے شہر میں جانا درست نہیں ہے البتہ اسی
شہر کے کسی پاس رہنا درست ہے یا دوسرے محلہ میں چلے جاؤں تب بھی درست ہے نقطہ اللہ
تعلیٰ العلم۔

باب بچوں کی پرورش کا بیان

بچوں کی پرورش کا حق کن کن کو حاصل ہے اور عدت بلوغ کیا ہے

سوال ۱۵۔ حق حضانت یعنی استحقاق پرورش و تربیت اولاد و صغیرہ والدین ہیں کسی کو
حاصل ہے اور صورت طلاق دینے زوجہ کے کسی کو حاصل ہے اور در صورت نکاح ہونے زوجہ کے
کسی کو حاصل ہے اور در صورت نکاح ہونے زوجہ کے کسی کو حاصل ہے اور بہر حق حضانت
اولاد و صغیرہ کسی حد عمر تک حاصل ہے اور عدت بلوغ لڑکی یا لڑکے کا کسی حدت مرتکب
ہے اور جو اس کی حد و علامات میں نہ کیا گیا علامات میں مفصل متدل بعد یہاں حنفیہ رحمۃ اللہ
تعالیٰ ارتقام فرمادیں ناگرہ ماجور ہوں منہ اللہ مشکور ہوں منہ الناس مہر و دستخط مزین فرمایا
جلوسے۔

جواب :- ہر ماں کو فقط ہنر ۲۰۲ ماں کو جب تک وہ کسی ایسے شخص سے نکاح نہ کرے جو اس پر چھ سے ایسا علاقہ نہیں رکھتا جس سے پھر وہ ساقط ہو جاوے فقط ہنر ۲۰۲ ماں کے بعد نانی کو اور نانی کے بعد خالہ کو اور خالہ کے بعد بہن کو فقط ۱۵ آٹھ سال تک حاصل ہے فقط ملا سوانق مذہب مفتی بہ ہند ۱۰ سال کے عمر تک حد بلوغ لڑکا لڑکی ہے اور اگر اس سے پہلے انزال یا حمل ظاہر ہو جاوے تو اس پر حکم بلوغ دیا جاوے گا واللہ تعالیٰ اعلم ہندہ رشید احمد گنگوہی مفتی ع

رشید احمد ۱۳۱

حضرت ارحمن مفتی عبد دیوبندی
بندہ غلام مفتی ع
مفتی مدرس
عالم دیوبند
ابو عاقبت
محمد گروان
مدرس اول
مدرس عالیہ عربیہ
دیوبند

باب اولیاء اور کفو کا بیان ماں کی ولایت کا نکاح

سوال :- ایک لڑکی کا نکاح یا وجود موجود ہونے لڑکی کے چچا مفتی کے والدہ لڑکے بجا اجازت واذن لڑکی کے چچا کے باہمی عداوت کی وجہ سے نکاح کر دیا اور لڑکی راضی ہے تو اس صورت میں شرعاً نکاح صحیح اور جائز ہے یا نہیں۔
جواب :- اگر کوئی ولی عہد نہ ہو تو ولایت دختر نابالغہ کی اس کی ماں کو ہوتی ہے اگر وہ راضی نہیں ہے تو اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جاوے گا اور اگر کوئی عہدہ موجود ہو تو وہ رد کر سکتا ہے اس کی رو سے نکاح رد ہو جاوے گا۔ اور اگر لڑکی بالغہ ہے تو وہ خود رد کر سکتی ہے بغیر اس کی اذن و رضائے نکاح نہیں ہو سکتا ایسی جیب وہ بدعت پیچھے خیر نکاح کے کچھ دے کہ جس نے اس کو رد کیا اور میں راضی نہیں ہوں تو اس سے نکاح رد ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چچا کی ولایت کا نکاح

سوال :- ایک لڑکی صغیرہ بصر تقریباً آٹھ ماہ اس کی والدہ نے مرض موت میں اس کے چچا مفتی

کی کلمات ولایت میں دیدیا باہمی صورت کرتا اس کے مالک پر دروش کشدہ ہر گل اختیارات نمک حاصل میں حالانکہ یہ خود بھی لاولدہ ہیں اس وجہ سے ان کو بھی لڑکی کے کیفیت سے کی مہر اپنی لڑکے کے خواہش دامن گیر تھی اور والدہ لڑکی بھی جانتی تھی کہ اس کے چچا سے تکمیل کفایت پوری ہوگی اور پھر لڑکی بھی معاملہ مذکور سے راضی تھی اور صراحتہ رضایہ ظاہر کی بعد ازاں جب کبھی پھر لڑکی سے تذکرہ معاملہ مذکور کا کوئی کرتا تو یہ کہنا جاتا تھا کہ لڑکی اس کے چچا کی ہی ہے اسی کی پرورش میں ہے اس کے نکاح وغیرہ کا اختیار بھی اسی کو حاصل ہے اور درحقیقت ایسا ہی معاملہ واقع ہے کہ لڑکی اپنے پردہ کو پردہ بھی نہیں پہنچا تھی ماں اور باپ چچا اور چچی کو ہی جانتی ہے کیونکہ ہمیشہ سے اس کے کیفیت نام نفقہ اور ہر طرح سے خبر گیری اور پرورش میں شفقت سے رکھتے ہیں اور تعلیم دین و پابند صوم و صلوات سے آراستہ رکھتے ہیں اور کبھی پردہ کو کچھ تعلق کی قسم کا لڑکی سے نہیں ہوا اب بصر تقریباً گیارہ سال کے تجویز نکاح مہر راسے پردہ لڑکی اپنے کنوئیں کی گئی مگر فی الحال بوجہ کسی امر و نہی آپس میں بھائیوں کے نزاع واقع ہو گئی باہمی وجہ پردہ لڑکی یہ کہتا ہے کہ لڑکی کو میں نے لونگ لگا اور نکاح اس کا خود کروں گا تم سے کچھ واسطہ نہیں رکھتا ہوں اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ جگہ تجویز نکاح میں پردہ کی راضی رہی صرف بوجہ تنازع بھائیوں کے یہ امر واقع ہوا اور لڑکی بھی ہرگز کسی نوع یہ امر قبول نہیں کرتی کہ میں پردہ کے یہاں جاؤں کیونکہ جو معاملہ چچا سے واقع ہے وہ پردہ سے واقع نہیں لہذا ایسی صورت میں کہ ولایت کفایت لڑکی استحقاق چچا کو حاصل ہے تو نکاح بولایت چچا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں مدلل بقول اہل خرمیر اتمام قرایا جاوے۔

جواب :- باپ کے موجود ہوتے چچا کو ولایت نکاح اس لڑکی کی نہیں پہنچتی باپ کو اختیار ہے جہاں چاہے لڑکی کا نکاح کرے فقط اور چچا کو باپ کی اجازت سے ولایت اختیار نکاح ہو سکتا ہے جب اس کی طرف سے اجازت نہیں رہی تو چچا کو اختیار بھی نہیں رہا۔
قال في الجواهر الفتاوى تحت قوله رد للولي الكاظم المصنف والصغيرة والولي المصنفة بترتيب الارث اذ لا يقول بترتيب الارث ان الامم الابن وابنه وان شغل الى ان قال ثم الابن ثم الجد البعد ثم الابن ثم الشقيق ثم الابن الخ

اور میں مذہب حضرت عثمان و عبد اللہ بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم کا ہے چنانچہ فتح الباری اور تلخیص
امام رافعی وغیرہ میں بروجہ بسط و تفصیل مذکور ہے اسی نظر سے جامع الرائد شرح مختصر و باریہ الطحاوی
اور رد المحتار حواشی و رد مختار اور فتاویٰ حسب المفتیین وغیرہ حنفی مذہب میں بھی بروقت فرار
کے دوسرے نکاح کرنے کا زنی معذور کے واسطے مسمیٰ یا بیہ ہے اور قتل امام مالکؒ معمول رکھا ہے۔
قال في حسب المفتيين قول مالك معمول به في هذه المسئلة وهو احد قولي الشافعي
رحمه الله ولو انني الحنفى بذالك يجوز فتواد لان عمر رضي الله عنه قضى هكذا
في الذي استقرت اليه بالمدينة وكفى به اماما ولان مدعيه حقا بالغيبة في سنة
عشر بالشهادين انتهى كلامه لواقتي به في موضع الضرورة ينبغي ان لا يأس به
كذا في الطحاوي ورد المختار وخراتة العلماء وغيره والله اعلم بالصواب
الراغب الجزم محمد بن عبد الحسين عني عنه

محمد
نذیر حسین

<p>الشيخ محمد عبد الحق ١٣٥٥</p>	<p>محمد عبد السلام ١٣٩٩ سنة غفر له</p>	<p>ابو محمد عبد الوهاب رسول الادب خادم شريعت</p>	<p>قد صم الخواص بالله اعلم بالصواب حرره ابو محمد عبد الرؤوف البقاري</p>
-------------------------------------	--	--	---

تجربہ گاہ

جواب یہ ہے کہ
حیثا اللہ یس حیثا اللہ
جواب یہ ہے کہ علی محمد عبد الرحمن

حَقِيقَةُ الْمَدِّ
بِئْسَ
حَبْسُ الْمَدِّ

الجواب صحيح نعمته ليس
لرحيم آبادي ثم العظمى آبادي

ایک سال پہلے تیرہ چار سال تک انتظار کرے پھر حجام بیٹے اور دوسری دولت گزارے پھر حلال ہو جائے۔
 اللہ حب العقیقین میں ہے کہ اس سن میں امام باکست کا قول معلوم ہے اور یہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول ہے اور
 اگر حنفی نے یہ فتویٰ دیدیا تو بھی جائز ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ نصیر کیا تھا جسکے حیات
 سنہ مدینہ میں بلا کر گریبا تھا اور اس کے لئے امام کا نصیر کافی ہے اور اس لئے کہ اس نے اپنے خیاب سے حرمت کے حق
 کو ادا کیا۔ تو تاقی اسی سنت کے گزارنے پر وہ نفسی تعزیریں کر دینگے بعد میں ایلاء کا احتیاط کر کے اور غیبت کا
 سال میں احتیاط کر کے وہ فعل مشہورہ میں کوئے ہوئے انکا حکام ختم ہوا اور اگر کسی ضرورت پر اس کا فتویٰ (ایک سال)

الاعظم محمد بن عبد الله بن قاسم

الرحیم آری شتم اعظم آری

منصور الرطبي
١٣٨٤

ابو علی محمد عبید الرحمن

محمد السق

الحق حسی

المؤيد: هادي

قد اصاب من اجاب

هذه البر محمد عبد الله فقير الله محمد حسين حات

الموطن ضلع شاپور خورجوی

المجرب: صحيح المجيب: مصيب ولد حمزة: الصديق

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

سید القاسم
۱۷۸۹

خادم عباد الله الحبيب

الحقير محمد اسماعيل

مخطوط

57

عند الضرورت خفیہ کے نزدیک تقلید مذہب غیر کی درست ہے اور اس مسئلہ میں بھی خفیہ
تعمیم کرتے ہیں چنانچہ جامع الرموز میں ہے، قال مالک والادوا علی الاربع سنین فیتکم حموس
بعدہا کمنا فی النظم فلو افتی بہ فی موضع الضرورة ینبغی ان لا یاس بہ علی ما اقول
اور روایت کا شاید رد مختار میں ہے ذکر ابن وہبان فی منظومۃ انہ لو افتی بقول مالک فی موضع الضرورة
یحول انہ ولی واللہ اعلم بحیرۃ عبد الہی تجاوز اللہ عن ذنب الخلی والعقی۔

محمد عبد الحفيظ
الرواحيات

فی الواقع حجابات مذکورہ صحیح ہیں کہ عمل کرنا عند حجب غیر پر مواقع ضروریہ میں حسب ضرورتات فقہاء
مذہب بلا تشہد ثابت و جائز و معمول یہاں ہے۔ کہ فی الشرح الاسبیحی لما ثاقلا من جامع
الفتاویٰ ائمتی علماء و علماء العراق و ما وراء النہر علی مذہب الشافعی و مالک و حنبلی و
مذہب سنیہ مسائل فی تکبیرات العیدین و فی الزکوة و فی الظہر و العصر و فی التیمم
علی رؤس طر سورۃ فی الصلوٰۃ و فی البلوغ خمسہ عشر مسئلہ و فی حکم نفقہ امراء العالیہ
بقدر حاجتہم دے دیا تو چاہیے کہ اس میں حرمت نہ سمجھا جائے لہذا وہی الزمہ المختار و رد المحتار و غیرہ میں اس
حرمت سے وائدہ صریح یا انصراف۔ نہ مالک و ابوالحسین نے چار مسائل کی مدت قرار دی ہے کہ اس کے بعد اس کی برسی نہ
کرے جیسا کہ نظم میں لکھا ہے تو اگر کسی نے ضرورت کی بجز میں اسکا نفی ویدایہ لایزگاہ ہے کہ اس کے مستثنیٰ نہ ہے
اس کی کچھ حرمت نہیں نہ ابن وہبان نے منکر میں لکھا کہ اگر اس نے ضرورت کے موقع پر نفی کیا یا امام مالک کے قول پر تو جائز ہے۔

کہا: اگلے سلسلہ میں

باریم مستین و فی حکم النظر و المس لمسوی کما فی المعیار و
 اور جناب رئیس المحققین رحمۃ اللہ علیہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ صوفی شریک
 الموطاء میں برہنہ اس کو اتمام فرمایا ہے اور ان کے حلف الصدیق شیخ الہند مولانا شاہ عبد العزیز
 صاحب علیہ الرحمۃ نے بھی بحکام صواب و بخار شرائط جواز تقلید مذہب غیر میں مندرجہ کردہ کو
 بتخل جہالت جامع الرمز کے اتمام فرمایا ہے فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم حررہ ابو
 البعیل محمد خلیل علی لہ اللہ عقرب اللہ الخلیل
ابو الخلیل محمد خلیل الجلیل۔

جواب :- جو کوئی حادثہ ہنگامی گم ہوا وہ بھی مفقود اصطلاحی فقہ میں داخل ہے چنانچہ وہ
 عیارات رد مختار میں سے بحسب اس پر اعتماد کیا خود بھی ایسے شخص کو مفقود میں ہی شمار
 کرتا ہے لہذا یہ فرمانا عجیب کا کہ یہ مفقود حادثہ ہنگامی مفقود اصطلاحی نہیں درست نہیں بلکہ
 مفقود میں داخل ہے اور مفقود حادثہ ہنگامی میں اور مفقود غیر حادثہ ہنگامی میں کچھ فرق نہیں باقی
 یہ بات کہ مفقود پر کسی ذلت حکم موت کا لگایا جاوے تو وہ مختلف فیہ فقہا کا ہے کسی نے موت
 اقرار کیا یا اعتماد فرمایا اور یہی ظاہر روایت ہے اور کسی نے رائے امام کے پرہیز کیا کہ جب اس کو
 غلبہ ظن موت اس مفقود کا ہو جاوے حکم موت دیوے اور یہ مختار زیلی کا ہے صاحب رد مختار
 اس رائے کو بھی ظاہر روایت میں داخل کرتا ہے کیونکہ اعتبار موت اقرار میں بھی غلبہ ظن موت
 مفقود ہے اور یہ روایت جامع الفتاویٰ کی جس کو بحسب صاحب نے نقل کیا وہ بھی رائے بعض
 فقہاء کی ہے اور اسی رائے کو بھی صاحب رد مختار نے زیلی کے قول پر حمل کیا ہے تو حاصل یہ ہوا
 کہ ایسے مفقود کے باب میں بعد معنی ایسی مدت کے کہ ظن غالب موت کا ہو جاوے جب مختار
 زیلی اگر حکم موت اس مفقود کا کیا جاوے تو درست ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ جب آدمی
 نے شرعاً ایسا جالی میں جامع الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہمارے علماء اور علماء عراق و ماوراء النہر و بلاد
 مسانی میں مذہب شافعی و مالکی پر توفیق و ایسا ہے کہ کثرت حیدرین ذوال غیر و معتز کے اذات نام میں ہر سورہ کا ابتدا
 میں بسم اللہ پڑھتے ہیں پندرہ سال کی عمر میں باقی ہوئے اور چند سال کے بعد غائب کی بری کے تقریر کرتے اور مولانا کو اپنی
 لڑائی کے دیکھنے اور چھوٹے کے علماء میں جیسا کہ میاں میں ہے۔

لیکن فقہا وہاں بھی وہی اختلاف ہوگا لہذا اصل ایسے مفقود کو اصطلاحی مفقود میں فقہاء نے
 داخل رکھا ہے اور اس کی کہ ایسا مفقود مفقود اصطلاحی ہے تو حکم موت اس پر دینا صاحب
 رائے زیلی مضاف نہیں کہ وہ بھی ایک رائے مفتی بہا مستخرج ہے خصوصاً اسی زمانہ میں کہ احتمال
 لا غالب لہذا وہ باب نکاح زن مفقود اس روایت پر فتویٰ دیا جاوے تو بہتر ہے نہ معنی
 یہ لوگ مفقود اصطلاحی فقہ میں اور بعد معنی اس مدت کے کہ ظن غالب ان لوگوں کی موت کا
 ہو جاوے ان پر حکم موت کا دینا درست ہے اور پھر بعد مدت کے نکاح کرنا انکی عورتوں کو
 بھی جائز ہے اور پھر اگر کوئی ان میں سے آجاوے اور اپنی عورت و مال باقی کو لے سکتا ہے اور
 روایات ان امور کے بحسب صاحب نے خود لکھے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب خرید و فروخت کے مسائل عقد کی تجارت کا حکم

سوال :- کیا تجارت عقد کی عموماً حرام ہے زید کہتا ہے کہ عموماً حرام ہے کیوں کہ اعتکاف ہے اور اعتکاف حرام ہے آیا قول صحیح ہے یا نہیں؟
جواب :- اعتکاف کی حرمت اس وقت ہے کہ عوام کو ضرر پہنچا دے یا بدعتی سے اپنے نفع کو عوام کے ضرر کا امیدوار ہو کر گرائی کا انتظار کرے۔ فقط ورد در صورت دونوں امر کے نہ ہونے کے گناہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
چڑھا دے کے جانور

سوال :- جو جانور قرون پر یا نقان یا نشان جھنڈے پر چڑھا دئے جاتے ہیں مجاور یا کوئی اور ان کو پکڑ کر اگر بیع کرے تو ان کا خریدنا حلال ہے یا حرام اور خود چڑھا دئے والے کچھ تعرض بھی نہیں کرتے خواہ کوئی لے جائے اور اس قسم کے جانور بحیرہ و سائبہ میں داخل ہیں یا نہیں اور بحیرہ و سائبہ حلال ہیں یا حرام مفصل ارقام فرمادیں۔

جواب :- جو جانور مالک نے کسی بُت یا نقان و قبر کے نام پر چھوڑا وہ ملک چھوڑنے والے سے نہیں نکلتا پھر اس کو اگر کوئی پکڑ کر بیع کر دیوے اور مالک منع نہ کرے اس کا خریدنا مباح ہے اور وہ حلال ہے اور جانور مجاور کو قبضہ کرا دیا اور تلیک مجاور کی کر دی وہ حرام ہے۔ اس کو خریدنا نہ چاہئے کہ وہ معصیت کی نیت سے مجاور کے پاس آیا ہے اس میں بسبب معصیت کے حرمت عقد ہبہ کی ہو گئی ہے۔ اور بحیرہ و سائبہ کا حکم وہی ہے جو اوپر کی شق میں لکھا گیا ہے کیونکہ بحیرہ و غیرہ کا کوئی مالک نہیں کیا جاتا بلکہ بت کے نام چھوڑ دیتے

ہیں۔ فقط

نوٹ کی خرید و فروخت

سوال :- نوٹ کی خرید و فروخت کمی یا زیادتی پر جائز ہے یا نہیں بالتفصیل ارقام فرمادیں؟

جواب :- نوٹ کی خرید و فروخت برابر قیمت پر بھی درست نہیں مگر اس میں حیلہ حوالہ ہو سکتا ہے اور بحیلہ عقد حوالہ کے جائز ہے مگر کم زیادہ پر بیع کرنا بلوا اور ناجائز ہے۔ فقط

مندر اور قبر کا چڑھا دیا خریدنا

سوال :- مندر کا چڑھا دیا اس کے پجاری سے خرید کرنا اور قبر کا چڑھا دیا مجاور سے خرید کرنا درست ہے یا نہیں؟
جواب :- مندر کی چڑھی ہوئی شے خریدنا حرام ہے ایسے ہی قبر کی چڑھی ہوئی۔ فقط واللہ اعلم۔

چڑھا دے کے جانور کا بیچنا

سوال :- مندر بغیر اللہ یعنی مرغ یا بکرا وغیرہ کہ جو کسی نقان یا کسی قبر یا نشان یا جھنڈے وغیرہ پر چڑھا دیا گیا ہو اگر وہاں کے خادم مجاور وغیرہ کسی کے ہاتھ بیع کرے تو اس کا خریدنا اور صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ در صورت علم یا بلا علم کے ارقام فرمادیں؟

جواب :- جو مرغ یا بکرا دکھانا کفار اپنے معابد پر چڑھاتے ہیں اور کافر مجاور لیتا ہے تو اس کا خریدنا درست ہے کہ کافر مالک ہو جاتا ہے اور جو مسلمان مجاور ایسی چیز لیتا ہے وہ مالک نہیں ہوتا اس کا خریدنا درست نہیں اور یہ سب جواب اس حالت میں ہے کہ علم ہو اس کے چڑھا دیا ہونے کا اور بدون علم کے تو مباح ہوتا ہی ہے واللہ اعلم

تمباکو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت

سوال: تمباکو خوردنی اور نوشیدنی کی تجارت کیسی ہے؟
جواب: جائز ہے مگر ادا نہیں ہے۔ فقط

بدعتوں سے کتابوں کی تجارت

سوال: کتب غیر مذہب و مبتدعین وغیرہ کی تجارت و طبع و اشاعت کرنا
کرام میں ابطال مذہب حق اور تائید مذہب باطلہ ہوتی ہے منع و ناجائز
ہے یا نہیں؟

جواب: ایسی کتب کی تجارت حرام ہے کہ وہ خود معصیت کی اشاعت اور
اسلام کی توہین ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مردار جانور کی ہڈی کی تجارت

سوال: مدنی زمانہ جو مردار وغیرہ کی ہڈیاں زمین پر پڑی ہوتی ہیں ان کو جن کو
خرید و فروخت کرتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں کچھ خشک و تر کا فرق نہیں ہے
اس میں کلاب اور خنازیر کی بھی ہڈیاں ہوتی ہیں؟

جواب: مردار جانور کی ہڈی جب خشک ہو جائے بیع اس کی درست ہے
سوائے آدمی اور خنزیر کے اور تو ہڈی مردار کی بیع درست نہیں اور مذکور
کی تر بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شریت خشکاش کا بیچنا

سوال: شریت خشکاش لینا جائز ہے یا نہیں اور اس کا فروخت کرنا کیسا
ہے۔ اس شریت میں دانہ خشکاش اور پوست خشکاش پڑتا ہے۔ فقط
جواب: شریت خشکاش لینا اور فروخت کرنا درست ہے۔ فقط
واللہ تعالیٰ اعلم

نہ لکین مزدوعہ مشترکہ میں اپنی ملک فروخت کرنا

سوال: نزدیک کا ملک کہ مقبوضہ ایک قطعہ اراضی مزدوعہ مشترکہ کا دیکھو ہے

کہ جس کو اصطلاح اہل ہند و دیہات میں ملک کہتے ہیں۔ زید نے اپنی زوجہ
سے کہا کہ میں تیرے ہاتھ یہ ملک یا نقد و پیسہ کو مشترک فروخت کی اور زید
اس کا اہتمام و کمال تجھ کو بخش دیا۔ زوجہ نے کہا کہ میں نے قبول کیا اندر میں صورت
شرعاً کیا حکم ہے آیا یہ بیع صحیح ہوئی یا نہیں۔ بیخوارو حروا۔
جواب: یہ بیع صحیح اور وہ زمین ملک زوجہ ہو گئی اور قیمت اس کی قدر زوجہ
ساقط ہو گئی۔ فقط

حشرات الارض فروخت کرنا

سوال: حشرات الارض اگر بے قیمت نہ ملے دوائی کے لیے خریدنا جائز
ہے یا نہیں؟

جواب: جائز للضرورة و مختار واللہ سبحانہ و تعالیٰ شاذہ اعلم۔

بغیر قبضہ کے جائیداد کو فروخت کرنا

سوال: اس وقت میں ایسا دراج ہو رہا ہے کہ قالو نایا شرعاً اگر کچھ حق اپنی کسی کی
جائداد سے ملنا اور ممکن الحصول سمجھتے ہیں تو اس کو بیع کر دیتے ہیں اور مشتری
مول لے کر مقدمہ لڑاتا ہے یہ بیع شرعاً صحیح ہوتی ہے یا نہیں۔
جواب: اگر کسی کا حق کسی ملک میں ہو اور وہ اس کو بلا قبضہ کے بیچ ڈالے
تو یہ بیع درست ہے۔ فقط

تصویر دار برتن کی فروخت

سوال: تصویر دار برتن و ڈیو وغیرہ کے اندر جو اشیاء فروخت ہوتی ہیں کہ خریدار
اور فروخت کنندہ کو مقصود تصویر نہیں ہوتا بلکہ جموداً مادہ تصویر دار لینا پڑتا
ہے۔ لہذا یہ خرید و فروخت درست ہے یا نہیں؟
جواب: اگر ڈیو پر تصویر ہو اور اصل مقصود وہ شے ہے نہ ڈیو تو اس

بیع میں مضائقہ نہیں ہے اور اگر بالفرض ڈیرہ بھی مقصود ہو تو اس پر جو تصویر ہے وہ مقصود نہیں ہے۔ اس لیے اس کی بیع میں مضائقہ نہیں ہے۔ فقط والسلام۔

امام بارہ کی تعمیر کے لیے مساوات بیچنا

سوال :- ایک امام بارہ بننا ہے ایک شخص نے اپنا سامان یعنی کردی وغیرہ واسطے تیاری امام بارہ کے مالک امام بارہ کے ہاتھ فروخت کر دی زیادہ کہتا ہے کہ یہ شخص جس نے اپنی کردی امام بارہ کے واسطے فروخت کر دی بڑا گنہگار ہو یا یہ کہنا نزدیک کا صحیح ہے یا غلط ؟

جواب :- اگر کوئی امام بارہ کے بنانے کو کردی خرید کرے تو اس کے ہاتھ کردی کا بیع کرنا امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ مکان بنانے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ گناہ دوسرا فعل ہے۔ مگر بہتر ہے کہ انہی نہ کرے۔ فقط حرام مال والے کے ہاتھ کوئی چیز بیچنا

سوال :- یہ مال حرام مثلاً بذر بے سود و زنا و لہو تماشا و محول تماشا و تجارت منہوتا شراب و تصویر وغیرہ سے حاصل کیا ہوا ایسے مال کے عوض بیع کرنا اور مشرک کو اس مال کا لینا حرام ہے یا حلال ؟

جواب :- جس کا مال حرام ہے اس کے ہاتھ اگر اپنا حلال مال بیع کرے گا تو ثمن حرام ہی رہے گا۔ حلال نہیں ہو جاوے گا۔ حرام شے ہر جگہ حرام ہی رہتی ہے۔ البتہ مالک کے پاس اگر پہنچ جاوے تو حلال ہو جاوے گی کہ وہاں اول بھی حلال تھی۔ پھر وہاں جا کر بھی حلال ہو جاوے گی کہ وجہ حرمت کی رفع ہو گئی۔ ورنہ جہاں تک وہ پہنچے گی حرام ہی رہے گی۔ جب تک مزیل حرمت اس کا نہ ہو جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حرام کی کمائی والوں کو کوئی چیز بیچنا

سوال :- مراقاتی یا طواف کہ پیشہ حرام سے کماتے ہیں۔ ان سے معاملہ بیع و

شرعی حلال ہے یا حرام یا مکروہ وغیرہ اور مکان ان کو کوئی بیروں سے دینا کیا حکم رکھتا ہے ؟

جواب :- حرام والے کے مال سے بیع کرنے سے قیمت حرام ہی ہوتی ہے فقط واللہ اعلم

نقد میں کم ادا ہونے میں زیادہ قیمت لینا

سوال :- قرض لینے والے کو کم دینا یعنی نقد ایک روپیہ کو دینا ہے اور ادھار میں سوار روپیہ کو دینا ہے جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- ادھار پر کم نقد سے دینا مروت کے خلاف ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ولولا تنسوا الفضل بینکم۔ مگر اگر میں ہمت نہیں آتی۔ فقط

ادھار پر کم کو زیادہ قیمت پر دینا

سوال :- کسی شے کو اس طرح بیچنا کہ اگر اس وقت قیمت دے گا تو دس روپیہ کو دے گا اور نہ بعد اس قدر مدت کے مثلاً پندرہ لوں گا۔ ایک جگہ کے علماء نے حکم حرام یا سنا داس روایت فقہیہ کے لکھا ہے قال فی الخلاصۃ رجل باع علانہ بالنقد فلکذا و بالنسیئۃ فلکذا المرید و الحاکم و الحاکم ادا فی شہر مری حکذا۔ اور دوسری جگہ کے علماء نے حرام اور انتخاب کس کو پسند فرماتے ہیں ؟

جواب :- اس طرح بیع کرنا بشرطیکہ اسی جلسہ میں مقرر ہو جاوے کہ نسیئہ لے کرے گا یہ نقد درست ہے اور بیع صحیح ہے مال حلال ہے مگر خلاف مروت اور احسان کے ہے کہ فقیر یا احسان چاہیے نہ تشدد پس فعل مکروہ ہے اور بیع صحیح ہے اور معنی روایت منقولہ کے یہی ہیں کہ مجلس میں دونوں شق کی تعیین نہ ہو ورنہ در صورت تعیین درست ہے۔ پس جس نے بدین روایت ناجائز کہا وہ مطلب کہتے نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملہ آپس میں ایک دوسرے کی فضیلت نہ بھولو۔ (آئین شریف)

غریب کو کم قیمت میں اور امیر کو زیادہ قیمت میں دینا
سوال: مزید جو چیز غریب آدمی کو ایک پیسہ کو دیتا ہے وہ چیز امیر آدمی کو دو
پیسہ کو دیتا ہے اس طرح فروخت کرنا زید کو درست ہے یا نہیں؟
جواب: زید کو ایسی تجارت جائز ہے۔ فقط

قیمت معلوم کیے بغیر دوا لے جانا اور بروقت حساب داکرنا
سوال: اگر بلا دین دوا ہے کہ عطار کی دکان پر جا کر دوائیں لیتے ہیں اور
قیمت دوا کی دریافت نہیں کرتے اور عطار اس دوا کو کتاب حساب میں لکھ دیتا
ہے اور بروقت حساب کے جو کہ عطار نے طلب کیا وہ دے دیا جاتا ہے پس
یہ تعامل ناس معتبر ہے یا نہیں اور بیع صحیح ہے یا نہیں؟
جواب: یہ تعامل صحیح ہے دوا کو قرض لاتے ہیں اور وقت ادا کے اس کی
قیمت دے دیتے ہیں پس ذمہ پر دوا ہوتی ہے دیتے وقت اس کی قیمت ادا کر
دی جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اگر مشتری چیز پر قبضہ نہ کرے لیکن قیمت دے نہ بیع فسخ کرے
سوال: مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا اور غائب ہوا یا زبردستی شمن دیتا ہے نہ بیع
کرتا ہے۔ یا بیع نے ہر مجبوری بطور فسخ بیع کر دیا مشتری مدعی ہو سکے یا
حکم ہے؟

جواب: اگر مشتری بدون ادائے ثمن غائب ہوا یا جبراً نہ ادا ثمن کرے
نہ فسخ تو بیع خود فسخ کر سکتا ہے۔ واللہ بما تعادلتہم النعمان من المشری
فات رضاء ابائکم فیستبدلوا بفسخہ انتھی اللہ وایہ

پس یا بیع نے تنگ ہو کر بیع کو دوسرے سے بیع کر دیا فسخ بیع ہوا اب مشتری کے

لے اور جو کہ خریدار ادائے ثمن سے معذور رہا بیچنے والے کی رضا مندی فوت ہو گئی تو اس
کے فسخ کی ابتدا کرے۔

اثر سے ساقط ہو گیا اور بیع پر کوئی وجہ ضمان کی نہیں اور نہ بیع فضول ہے بلکہ
خود اپنی ملک بیع کرتا ہے۔ واللہ اعلم

چیز دوسری جگہ سے لاکر نفع لے کر فروخت کر دینا
سوال: ایک شخص نے ایک دکان سے کوئی شے خریدی مگر دکاندار کے پاس
نہیں تھی۔ دوسرے دکاندار سے لاکر اور اپنا منافع لگا کر دی۔ لہذا یہ صورت
درست ہے یا نہیں؟

جواب: اگر اس شخص سے پیشگی قیمت لے لی ہے اور اس نے اس شخص کو
خریدنے کا دیکھنا دیا ہے تو اب یہ اس سے نفع نہیں لے سکتا اور اگر خریدار
نے یہ کہہ دیا ہے کہ اس وقت نہیں پھر دوسرے وقت تم آکر لے جانا اور اس
کو کہنے کے بعد دوسرے شخص سے خرید کر اس پر نفع لے لیا تو البتہ
درست ہے۔ فقط

قبر کی زمین خریدنے کے بعد کس کی ملک ہوگی

سوال: اگر مملوک قبرستان میں مالک نے قیمت قدر زمین قبر وراثہ میت سے
لے لی۔ پھر دوبارہ سر بارہ بعد منہدم ہونے قبروں کے یا بحالت موجودگی یا
عدم موجودگی وارثان میت و مالک زمین خود منہدم کر کے قیمت لے لیں تو
بیع حلال ہوگی یا نہیں؟

جواب: جب مالک زمین نے قدر قبر زمین کی قیمت لی تو اب وہ زمین ملک وراثہ
میت کی ہو جائے گی پھر مالک کو بیع کرنا حلال نہ ہو وے گا مگر باذن وراثہ میت
کے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیعانہ کا مسئلہ

سوال: بیع نامہ اس لیے دیا کہ بائع یا مشتری معاہدہ میں انکار نہ کریں یا ادا
ثمن یا تسلیم بیع میں عذر و توقفت نہ کریں ورنہ عہد شکنی حریہ کا ذمہ دار ہے اور بیع
فسخ ہو جائے گی جائز ہے یا نہیں؟

جو اب اس بیع نامہ دینا اس طرح کہ اگر بیع ہوئی تو مجملہ تمین میں ہوئے گا ورنہ ضبط ہو جائے گا تا جانتے رہے۔ بقولہ علیہ السلام نہی عن ایم العربان لکے مگر عزم پھڑپھڑے کہ در صورت عدم بیع کے بیعت واپس ہو جاوے گا درست ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

بائع جو مال حلال اپنا اس شخص کے ہاتھ بیع کر سکے مال اس کا حرام ہے تو وہ
روپیہ جو ثمن مال حلال میں آوے گا بائع کے قبضہ میں وہ حرام ہی رہے گا اس کے
عوض جو شے خرید کی جاوے گی اس میں بھی حرمت ہوئے گی سب علماء کے نزدیک
اور کھانا پینا بھی اس کا حرام ہے۔ البتہ ایک دوسری بات ہے جس میں سہارا
روایات فقہاء سے نکل سکتا ہے وہ یہ ہے کہ روپیہ ثمن اگرچہ حرام ہے مگر
اس روپیہ کے ذریعہ سے اس طرح کوئی چیز خرید کی جائے کہ قیمت مقرر کر کے
شے قبض کر کے پھر یہ روپیہ قیمت میں دے دیوے تو امام کو فحش ہے اس پر
کو حلال فرمایا ہے اور اس پر بعض علماء نے فتویٰ بھی دے دیا ہے۔ فقط

باب بیع قاسد کا بیان

ایکھ بونے کے وقت اس کی خریداری

سوال :- اس دیار میں خریداری میں تیشکر کا عموماً طریقہ یہ ہے کہ موجودگی اس سے چند ماہ پیشتر بیع و ثمری میں کی جاتی ہے۔ بعض تو ایسے وقت میں خرید کرتے ہیں کہ ہنوز اس قابل و معمول نہیں ہوتا۔ اور بعض ایچہ لوگ تو وقت خرید لیتے ہیں۔ پس شرط بیع سلم کے کہ جو نزدیک آئمہ اربعہ کے ہے ان کو

المستوفیہ موجود امن حین العقد سے

۱۰۰ بیعت کی بیعت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے میں حج کی بیعت

مفقود ہے اگرچہ الی حسین المصلیٰ میں اختلاف ہے آئمہ میں
پس اس صورت میں آپ سے دریافت ہے کہ بوجہ طریقہ عام اس دیار کے اس
کو عموم بلوی کہہ کر جو ان پر فتویٰ دیا جائے گا یا نہیں یا کہ جو حیدر اس میں ہو سکتا
ہے وہ معلوم ہو جائے یا یہ کہ وقت تقاضی کے برصا مندی یا ہی بیع فسخ کر کے
اس ہی قیمت پر بائع سے خرید لیں مگر اس میں بائع پر ایک جہر مشتری کی جانب سے
ہو گا۔ اس واسطے کہ بعد فسخ کے عند الشرح بائع کو اختیار افرونی ثمن ہو گا مگر
بسیب تمک کے جو اقل مرتبہ لکھا گیا ہے۔ بائع کو مجبوراً پہلی قیمت پر دینا پڑے
گایا یہ کہ اقل مدویہ قرص دے دے اور جس وقت کہ اس قابل وصول کے ہو
نرخ اس کا مقرر کر لے یا اور کوئی شکل ہو تو لکھ دیجئے تاکہ عام لوگوں کو مسئلہ
سے اطلاع ہو۔ فقط

جواب :- دس کی بیع جو اس بار میں ہوتی ہے یہ ہرگز درست نہیں نہ بطور
بیع کے نہ بیع معدوم ہے اور نہ بطور مسلم کے کہ وجود مسلم فیہ کا وقت عقد کے
غیر ہے پس یہ معاملہ فاسد ہے۔ البتہ جیلہ یہ کہنا کہ ان کو روپیہ قرض دیا جائے
اور وقت مال تیار ہونے کے ایک مقدار مقرر کر کے لیا جائے اور قرض میں
مשוב کر لیا جاوے تو درست ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رات کے موسم کے پہلے کسی موضع کے نرخ سے کم مقرر کرنا

سوال :- یہاں پر دستور ہے کہ نرخ مالِ راب کا ماہ اساتذہ میں مقرر کر لیتے ہیں۔ اور ایک لکھاؤں شاہ نگر ہے وہاں کے نرخ سے ایک روپیہ یا بارہ آنہ فی من کمی پر مقرر کیا جاتا ہے اور شاہ نگر کے نرخ پر نرخ مقرر کیا جاتا ہے اور کسی قدر روپیہ باقی راب کو دیا جاتا ہے بعد کو بردقت تیاری راب کے روپیہ دیا جاتا ہے

اسلم ہوئی ہے اس کو عقد کے وقت سے موجود ہونا ضروری ہے۔

لے اعلیٰ کے وقت سے۔

یہ نرخ نشاء نگر پر مقرر کرنا اور کمی فی من بارہ آنہ یا آٹھ آنہ مقرر کر لینا کیسا ہے یا حرام ہے یا سود یا جائز ہے۔

جواب :- اس طرح سے معاملہ کرنا جائز نہیں ہے۔ بیع فاسد ہے فقط

پھول پھل کی تیاری سے پہلے نرخ مقرر کرنا

سوال :- بہار باغ بروقت آنے مول یعنی پھول کے اس کی بیع کر دے۔ دوسری شکل یہ ہے کہ بروقت پہنچے ہوئے مختصر یہ بیعتی مقرر اس کی بیع کر دے تیسری شکل یہ ہے کہ بروقت آنے پھول درختوں اندر معجکہ اراضی اس کی خواہ ایک سال خواہ دو سال کو بیع کر دے۔ اندر میں صورت جیسا حکم شریعت ہو اور فراویں۔ چونکہ یہ امر دینی ہے اس واسطے آپ کو تکلیف دی گئی ہے۔ جو حق شکل یہ ہے کہ بہار باغ میں سب شے ہے اور وہ وقتاً فوقتاً آتی ہے اس کے بلا معین آنے بہار کے غیر موسم میں مع درخت تین چار سال کو بطور ٹھیک کے دیا گیا۔ اب وہ اس طور سے جیسا کہ مندرجہ عریضہ ہے شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟

جواب :- جواب آپ کے مسائل کا یہ ہے اول بیع کرنا مول کا درست نہیں اور یہ بیع کرنا باطل ہے اس واسطے کہ بیع یہاں شرع ہے اور اس کا کہیں وجود نہیں اور معدوم کی بیع باطل ہے۔ فقط

دوسرے اگر مقرر کر لیا اور وہ قابل نفع کے ہو گیا تو اس کی بیع جائز ہے اسی وقت کاٹ لے اور اگر شرط رکھتے کی ہوگی جیسا کہ دستور ہے تو بیع فاسد ہوگی اور اگر قریباً ہو گیا کہ اب زیادہ نہ بڑھے گا تو اس کی بیع درست ہے کیونکہ اس کے سب اجزاء موجود ہو چکے ہیں۔ فقط تغیر وصف باقی ہے۔ اور یہ اخیر شکل امام محمد صاحب کے یہاں درست ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ امام صاحب کے نزدیک یہ بھی درست نہیں مگر امام صاحب کے قول پر فتویٰ نہیں دیا گیا اور زمین مع درخت کے بیع کرنا ایک دو سال کے واسطے یہ بیع فاسد

ہے اس واسطے کہ اس میں شرط بعد دو سال ملنے کی ہے اور یہ شرط مفسد عقد بیع ہے۔ لہذا درست نہیں اور اگر فقط درختوں کو اجارہ دیا گیا ایک سال یا دو سال یا کم زیادہ کے لیے تو یہ بھی درست نہیں۔ کیونکہ اجارہ درختوں کا جائز نہیں البتہ اگر زمین مع درختوں کے اجارہ دی جائے۔ مبیعہ معین تک تو درست ہے اس صورت میں جتنا کچھ پیداوار زمین کی یا درختوں کی درختوں کی ہوگی وہ مستاحبہ یوسے گا اور اجارہ معین الگ ملے گا اس طرح سے شرح مذاہب اس واسطے ذکر کیا ہے کہ مولوی محمد شفیع صاحب وہاں ہیں۔ شاید دیکھ کر ان کو اشتباہ پیدا ہوتا۔ فقط والسلام۔

کتاب کا حق تصنیف ہمیر یا بیع کرنا

سوال :- حق تصنیف کتب کا ہمیر یا بیع یا ممنوع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جواب :- حق تصنیف کوئی مال نہیں جس کا ہمیر کرنا یا بیع ہو سکے۔ لہذا یہ باطل ہے لایحوز الاعتراض عن الحقوق المجردة اشباهہ واللہ تعالیٰ اعلم

کسی کے مال سے خرید کردہ چیز کی بیع کا حکم

سوال :- مال کسی سے خرید کردہ شے کو خریدنا درست ہے یا نہیں؟ جواب :- یہ مال حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت نادرست ہے۔ فقط چوری کا مال خریدنا!

سوال :- چوری کا مال خریدنا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جب چوری کا مال یقیناً معلوم ہے تو اس کا خریدنا ناجائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بازار میں غموٹا ملنے والی چیز کے نمونہ پر نرخ مقرر کرنا

سوال :- جو چیز بازار میں ہر وقت فروخت ہوتی ہیں، ان کے نمونہ پر معاملہ بیع

ملہ مجر و حقوق کا حرمین لینا جائز نہیں۔ اشباہ

کر کے معین وقت میں مشتری کو دینا جائز ہے یا نہیں بیع مطلق ہو یا مسلم۔
جواب: ہر جو شے بازار میں ہر وقت فروخت ہوتی ہے مگر یا بیع کی ملک بالکف
نہیں اس کی بذریعہ نمونہ بیع مطلق کوئی درست نہیں بقولہ علیہ السلام ولا بیع
فما لیس عندک۔ اور مسلم کو نا بشرائط مسلم اگر سب شرائط موجود ہوں درست
ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب بیع میں کون سی چیز داخل ہوتی ہے اور کون سی نہیں

عام سڑک میں سے کچھ حصہ میں مکان یا مسجد بنانا

سوال: در سابق سے ایک شاہراہ عام تھا اس کے کچھ حصہ میں ایک شخص نے اپنے
مکان کے آگے اس راستہ میں کچھ چبوترہ بنایا۔ اہل محکمہ نے سرکار میں عرضی دی
حاکم وقت نے موقع دیکھا اس شخص نے جھوٹا اظہار کیا کہ یہ چبوترہ پندرہ یا بیس
بوس کا بنا ہوا ہے تو یہ اس شخص نے جھوٹ بیان کیا کیونکہ ایک سال کا تھا
نہ بیس سال کا اگر تب بھی حاکم نے حکم دیا کہ اس چبوترہ کا نصف حصہ دور کر
دو پھر اس نے کاٹ کر بعد چند روز کے پھر سابق سے بھی زیادہ تیار کیا
پھر وہاں پر کچھ مقوڑے سے حصہ میں ایک جانب کو ایک مسجد تیار کی۔ اور
غالباً قباس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد چونکہ لائق تقظیم تھے ہے تو شاید مسلمان
اس پر عرضی مالک کے یہاں نہ دیں تو میرا چبوترہ بھی بہانہ مسجد سے رہ جائے
گا۔ اب بعد کو اس موقع پر حکم کیا اس نے جو شخص عرضی دہندہ تھے ان سے کہا
کہ راستہ تو اب بھی وسیع ہے تمہارا کیا حرج ہے۔ جاؤ چلے جاؤ۔ اب بعد
دو سال کے اس شخص نے چبوترہ کا مکان بنوایا تو جو شخص بروقت تعمیر
اس چبوترہ کے مانع ہوئے تھے ان سے دریافت کیا کہ اب تم لوگ اجازت

ملے جو چیز تیرے پاس نہیں ہے اس میں خرید و فروخت نہیں ہو سکتی ۱۲

دیتے ہو کہ میں مکان بنالوں ان مایعین نے اجازت دے دی اور رضامندی
ظاہر کی اول میں یہ راستہ اتنا وسیع تھا کہ تین گاڑی برابر ایک دفعہ ہی پہنچ
جاتی تھیں۔ اب بھی راستہ بچھری ہے ڈیڑھ گاڑی کا ہے۔ اگر وہ دو گاڑی ایک
وقت آجاویں تو ایک دفعہ نہ پہنچ سکیں گی بلکہ دس یا پانچ قدم پیچھے ہٹا کر جہاں
راستہ وسیع ہے نکال لیں گے۔ اس راستہ کے مالک مول زمیندار تھے ایام بدولت
میں سرکار حیراً مالک ہو گئی تو حضور فتویٰ دی کہ یہ مکان و مسجد جائز ہے یا نہیں
اور وہ شخص غاصب ہے یا نہیں اگر اجازت زمینداران کافی ہے تو سب کی
اجازت چاہیے یا بعض کی بھی کافی ہے کیونکہ زمینداران مشترک ہیں۔
جواب: جب سب لوگ رضامند ہو گئے ہیں تو وہاں مسجد بنانا درست ہے
اور مکان بھی بنانا درست ہے جھوٹ کا گناہ اس شخص پر ہے مگر مکان و مسجد میں
کوئی خرابی نہیں ہے اور یہ شخص غاصب نہیں ہے مگر سب کی رضامندی و سرکار
ہے چند کی رضامندی کافی نہیں ہے۔

سڑک کا ایک کونہ مکان میں داخل کرنا

سوال: ایک کوچہ بند کے درمیان میں ایک شخص کا مکان ہے اور اس مکان
کے سامنے ایک گوشہ پڑا ہوا ہے اگر وہ شخص اس گوشہ کو بلا اجازت سرکار
اور بلا اجازت اہل محکمہ اپنے مکان میں ملا لیں تو عند اللہ ما خود ہوگا یا نہیں۔
جواب: اگر کسی کا حرج نہ ہو تو اس قطعہ کے شامل کرنے میں مضائقہ نہیں ہے
اور اگر حرج ہوتا ہو یا باوجود عدم حرج کے اگر مزاحمت کریں تو پھر شامل نہیں
کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے کر جو نماز اہل اللیت میں ہے کہ اگر راستہ میں وسعت ہو اور اہل محکمہ نے مسجد بنائی اور اس
سے راستہ میں کچھ نقصان نہیں تو اس میں کچھ حرج نہیں۔

سوال: شارع عام کسی کی ملکیت ہے شرعاً اور کس کی اجازت سے کچھ حصہ اپنے مکان میں داخل کر لیا یا اس میں مسجد بنوانا جائز ہے جو زمیندار یا اہل محلہ اس چوتڑے کی تعمیر کے وقت خاموش رہے ان کی اجازت لینا ضرور ہے یا نہیں جو شخص کو بروقت تعمیر مانع ہوا تھا اگر وہ قلب میں راضی ہوا وہ ظاہراً اجازت نہ دی ہو تو اسی کی اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں رضا مند کرنا انہیں لوگوں کا ضرور ہے جو بروقت ایذا تعمیر کے مزاحم تھے یا جواب بعد تمام ہونے کے اور چند سال کے بعد غیر رضا مندی ظاہر کریں تو ایسوں کا رضا مند کرنا بھی ضروریات سے ہے یا نہیں کیونکہ پہلے سے اس نے اپنی نارضا مندی کیوں ظاہر نہ کی اس قسم میں اکثر جگہ اتنا راستہ ہے کہ جتنا اس موقع متنازع میں ہے اب حضور قول فیصل تحریر فرما دیں۔

جواب: شارع عام کسی کی ملک نہیں ہوتا جو لوگ خاموش رہے وہ بھی رضا مند ہی رہے ہوں گے صریح زبانی اجازت دے کر نہیں ہے بلکہ اعتراض نہ کرنا اور سکوت کرنا کافی ہے مگر سب کی رضا مندی درکار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

- ۱۔ شارع عام میں سے کچھ اپنے مکان میں شامل نہیں کر سکتے خاص کر جب کہ اور لوگ خاموش ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
- ۲۔ بعد خریدنے مکان کے جو روپیہ نکلا وہ یا بیع ہی کا ہے کیونکہ اس نے روپیہ نہیں بیچا صرف مکان بیچا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب سود کے مسائل کا بیان

منی آرڈر سے روپیہ بھیجتا

سوال: رشید جامعے دیار میں علماء کے دو فرقے ہیں ایک فرقہ کہتا ہے کہ روپیہ منی آرڈر بلا ملائے پیسہ کے حرام اور سود ہے البتہ اگر پیسہ مل جائے گا تو مباح اور جائز ہے

دو فرقہ کہتا ہے کہ حلال مطلق اور جواز میں کچھ شبہ نہیں ہے کیونکہ یہ ہم سرکار کو زکوٰۃ دیتے ہیں۔ آپ محکمہ شرع شریف کی رو سے جو کچھ بیان فرماویں۔

جواب: روپیہ منی آرڈر میں بھیجا درست نہیں ہے خواہ اس میں کچھ پیسہ دیئے جائیں یا نہ دیئے جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

منی آرڈر میں وہیوں کے ساتھ پیسے بھیجیں تو جائز ہوگا یا نہیں

سوال: منی آرڈر میں کچھ روپے ہوں اور کچھ پیسے تو جواز کے لیے یہ حیلہ کافی ہے یا نہیں؟

جواب: منی آرڈر درست نہیں جیسا ہندی درست نہیں دونوں میں معاملہ سود کا ہے۔ فقط

کفار سے سود لینا

سوال: ان بلاد عربہ میں نصاریٰ کو اپنا روپیہ دے دینا اور اس پر سود لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کفار سے بھی سود لینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

منی آرڈر کا محصول ادا کرنا

سوال: منی آرڈر کرنا اور محصول منی آرڈر کا دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ہندیہ منی آرڈر روپیہ بھیجتا نا درست ہے اور داخل رہا ہے اور یہ جو محصول دیا جاتا ہے نا درست ہے۔

منی آرڈر کے جواز کے لیے حیلہ شرعی

سوال: اس زمانہ میں جو منی آرڈر کے بھیجنے کا رواج ہو رہا ہے اس کے جواز کے لیے بھی کوئی حیلہ شرعی ہے یا نہیں کہ اس میں عام و خاص مبتلا ہو رہے ہیں۔

جواب: حیلہ بندہ کو معلوم نہیں۔ فقط

منی آرڈر کی بجائے رقم بھیجنے کا دوسرا طریقہ

سوال: اگر منی آرڈر منع ہے تو پھر روپیہ کس طرح بھیجنا چاہیے؟

جواب :- روپیہ بھیجنے کی آسان ترکیب ٹوٹ کو رجسٹری یا بیمر کر دینا ہے۔
 منی آرڈر اور ہندوی کا فرق

سوال :- منی آرڈر اور ہندوی میں کچھ فرق ہے یا دونوں کا ایک حکم ہے اور منی آرڈر اور ہندوی کرنا اگر ناجائز ہے تو روپیہ کس طرح نہ بھیجیں اور کتابوں کا محصول واپس آمل جو دیا جاتا ہے یہ بھی ایسا ہے یا فرق ہے اس کی تفصیل منظر ہے۔

جواب :- منی آرڈر اور ہندوی میں کچھ فرق نہیں دونوں کا ایک حکم ہے منی آرڈر کرنا سود میں داخل ہے اور جو شخص کسی کے پاس روپیہ بھیجنا چاہے بطور ہیمہ کے یا ٹوٹ خرید کر بھیج سکتا ہے اور کتابیں جو منگائی جاتی ہیں اس میں حیلہ ہو سکتا ہے کہ اس شخص کی اجرت محصول واپس آمل کا خیال کیا جائے اور منی آرڈر میں خیال حیلہ کا نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ عین شے نہیں پہنچتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہندوی کے عدم جواز کی وجہ

سوال :- ہندوی کی اجرت جائز ہے اور ضمان خواہ بوجہ غلط ہے یا شرط لغو؟
 جواب :- ہندوی جو کرتے ہیں تو سب جانتے ہیں کہ ہندوی والا وہ روپیہ جو دیتا ہے روانہ نہیں کرتا بلکہ یہ روپیہ بطور قرض اسی کو دیا جاتا ہے اور بقال اس کا حوالہ دوسرا اپنے حوالہ دلا کر کرتا ہے پس اس صورت میں اجرت ہندوی کی کچھ معنی نہیں بجز ربوا کے کیونکہ سود روپیہ کی ہندوی کرنے والے نے ہندوی کرنا کہ تو سود روپیہ لیا ایک روپیہ ہندو اور ان جو دیا اور لیا وہ زیادہ تھا تو ایک سو ایک کی جگہ سو آٹھ روپے لیا اور بقال کا غلط کرنا کیا مضرت ہے جب وہ مستقرض ہو کر بعد قبض مالک ہو گیا اب جو چاہے کرے ضمان بقال سے قرض لینے سے ہوا نہ غلط سے اب شرط ضمان لغو ہوتی خواہ غلط کرے یا نہ کرے شرط ہو یا نہ ہو بہر حال ضمان ہو گیا اور عقد ربوا ہوا ہاں کوئی حیلہ کرے اور ربوا سے بری ہو جاوے تو دوسری بات ہے اس واسطے فقہاء ہندوی کو حوالہ میں لکھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بنک میں روپیہ رکھنے کا مسئلہ

سوال :- میرا ارادہ ہے کہ مبلغ چھارہ صد روپیہ منکر ٹاک خانہ میں رکھ کر سود حاصل کروں جس طرح قانون ڈاک خانہ ہے۔ مولوی عبد الغفر صاحب لکھنؤ اور بہت سے علماء لاہور نے بھی فتویٰ اخذ ربوی نصاریٰ سے دیا ہے چونکہ انہ کتب فقہ مشعل محیط و تفسیر وغیرہ ظاہر مٹھو کہ اخذ ربوی از نصاریٰ و اہل حرب جائز شدہ و غیر تعلیف دار ہے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان دار الحرب ہے اور نصاریٰ جو ہیں پس بموجب فقہ تریف بیوا تو جرور۔

جواب :- بنک میں روپیہ داخل کرنا جیسا کہ بعض علماء دار کہتے ہیں درست نہیں ہے اور یہ عدم جواز عام ہے خواہ سود لے یا نہ لے دونوں صورتوں میں نادرست ہے اور صورت ثانیہ عبد اللہ صاحب لاہوری وغیرہ علماء و جم غفیر نے اگرچہ اس کو جائز رکھا ہے مگر واقع میں یہ بھی اعانتہ علی المعصیۃ ہونے کی وجہ سے نادرست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سود لیتے ہوئے بنک میں روپیہ رکھنا

سوال :- بنک میں روپیہ جمع کرنا جب کہ سود نہ لیتے جائز ہے یا نہیں؟
 جواب :- بنک میں روپیہ داخل کرنا نادرست ہے خواہ سود لے یا نہ لے۔

بنک کے سود کا صحیح مصرف

سوال :- ایک شخص کو سرکار کے بنک گھر سے اس کے روپیوں کا سود آتا ہے آیا اگر یہ سرکار سے سود لے لیا کرے اور آپ نہ کھاوے محتاجوں کو دے دیا کرے یا کسی غریب تنگ دست کے گھر میں گواں گوا دیوے تو یہ شخص سود خوروں میں گناہاڑے گا یا نہیں اور محتاجوں کو روپیہ سود کا یا کوئی کا پانی استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں فقط

ملہ چونکہ کتب فقہ مشعل محیط و تفسیر وغیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ نصاریٰ اور اہل حرب سے سود لینا جائز ہے۔

جواب : سود لینا کسی حال میں جائز نہیں سود کا لینا ہر حال میں حرام ہے۔ چنانچہ قرآن شریف و حدیث میں اس کے قیاح مذکور ہیں سو بندہ کسی طرح اجازت نہیں دے سکتا مگر ایک حیلہ شرعی ہے وہ یہ ہے کہ آدمی یہ خیال کرے کہ سرکار بہت سے محصول اپنی رعایا سے لیتی ہے کہ ہماری شریعت میں اس کا لینا جائز نہیں گو قانون انگریزی سے وہ خلاف نہیں ہیں مگر شرع محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ظلم ہے اور ناجائز ہے اور مستحق رو ہے سو یہ شخص یوں خیال کرے کہ جو غریب رعایا سے سرکار نے محصول خلاف شرع لیا ہے اس کو میں سرکار سے مسترد کرانا ہوں اور پھر اس کو وصول کرے انہیں لوگوں پر تقسیم کر دے جن سے سرکار نے کچھ بلا اذن شرع لیا تھا ایسی نیتیں شاید حق تعالیٰ مواخذہ نہ فرمادیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں

سوال : ہند بقول امام یا صاحبین کیا دارالحرب ہے اگر نہیں تو مولانا محمد اسماعیل صاحب دہلوی نے صراط المستقیم میں کس وجہ سے عصر یا ضیہ میں اکثر کی نسبت ایسا لکھا ہے اور فقہ سابقہ میں اکثر اکابر اعلیٰ کلمۃ اللہ کی طرف کیوں مائل تھے اگر مستانہیں قرار دے کر ارتفاع امان کو علت کہا جائے تو یہ بھی محل تامل ہے۔

جواب : ہند کے دارالحرب ہونے میں اختلاف علماء کا ہے بظاہر تحقیق مال ہند کی خوب نہیں ہوئی حسب اپنی تحقیق کے سب نے فرمایا ہے اور اصل مسئلہ میں کسی کو خلاف نہیں اور بندہ کو پھر خوب تحقیق نہیں کہ کیا کیفیت ہند کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کل کی بنی ہوئی چیزیں کس عدد میں ہیں

سوال : کل کی بنی ہوئی چیزیں جن میں باعتبار قیام و کائنات وغیرہ کی صورت و صفت و قیمت میں کچھ فرق نہیں ہوتا عددی متقارب ہیں یا نہیں؟

جواب : کل کی بنی ہوئی شے عددی ہے کیونکہ عدد متقارب یہ ہے کہ اس کے اعداد میں تفاوت نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کوڑیاں اور پیسے جزو روپیہ ہیں یا نہیں

سوال : گندے روپیہ کے جزو نہیں ہیں ان میں تفاضل جائز ہے یا نہیں مگر گندے روپیہ کے اجزاء انہیں اور تفاضل ان میں ممتنع۔

جواب : گندے خواہ فلوس کے ہوویں خواہ خرہ کے جزو روپیہ کے نہیں ہاں نسبت روپیہ کے سے ہوتے ہیں البتہ دو آنہ کی چاندی اور چار آنہ کی چاندی جو شکوک چاندی ہے وہ جزو روپیہ اگر کہا جائے تو بیکار ہے پس اس کے بعد اس کے معلوم ہو کہ فلوس و خرہ سب عددی ہیں۔ اگر اپنی مثل سے مبادلہ کیا جائے مثلاً ایک فلوس جو عن ایک فلس یا دو کے تو درست ہے کیونکہ اتحاد جنس ہے مگر کیل وزن نہیں تو تفاضل سب درست ہے مگر فیہ حرام ہے اور فلوس نقدیہ اجزاء روپیہ کے ہونے سے فلوسیت سے نہیں نکلتے اور اس سے اس کی حقیقت نہیں بدل جاتی۔ پس ہر حال تفاضل روا ہے مگر درست بدست ہونا چاہیے اور یہ مذہب شیعیں کا ہے اور یہ قوی ہے ثقیفہ رائے امام محمد کی ہے اس فلوس میں بطور گندے اور بطور آسنے کے ہر حال تفاضل سے بیع کرنا روا ہے بشرطیکہ بدایا ہو اس میں کچھ فرق نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کافر کو سود دینا

سوال : کافر سے قرض روپیہ لے کر اس کو سود دینا ایسی حالت ضرورت میں میں کہ جائیداد اپنی اگر فی الحال فروخت کرتا ہے تو ہزار کا مال پانچ سو روپیہ میں کم و بیش میں کہتا ہے۔ الغرض عین نا محسوس ہوتا ہے جائیداد ہے یا مکروہ تخریبی یا تحریمی یا حرام مثل سود لینے کے گناہ صغیرہ یا کبیرہ یعنی لوگ یہ حذر کرتے ہیں کہ مسلمان سے روپیہ لے کر اس کو سود دینا تو گناہ ہے لیکن ہندو یا کافر کو سود دینا گناہ نہیں اس سبب سے کہ سود کا لینا اصل میں گناہ ہے باقی اوروں پر جو حدیث شریف میں وعید وارد ہوا ہے تو سبب اس کا یہ ہے کہ وہ وبال و باعث ایک مسلم کے ارتکاب گناہ سود خوری کے ہوئے جس صورت میں لینے والا مکلف

باشرع نہیں ہے۔ پھر دلالت برکناہ نہ ہو کے لہذا کافر کو سود دینا منوع نہیں
مومن کو اس گناہ میں مبتلا کرنا البتہ گناہ ہے۔

جواب :- ضمن قاض سے بیع کرنا چاہیے مگر ربا دینا نہیں چاہیے کیونکہ نقصان
مال سہل ہے نقصان دین سے کیونکہ ربا اس حال میں بھی کراہت اور حرام ہی ہے
ربا دینا مسلمان اور کافر کو دونوں کو حرام ہے۔ بعوم النفس اور یہ تقریر مسائل غلط ہے۔
اصلی علت سود

سوال :- جو مقدار بطور نمونہ عطر میں صرف ہوتی ہے معتبر نہیں اور چاندی میں اس
قدر زیادتی ربا ہے اور چاندی امتحان میں سوخت ہو جاتی ہے اور اتنی زیادتی
جو اہرات میں ربا ہے۔

جواب :- ربا کی علت جنس و قدر ہے اگر دونوں جمع ہو جائیں تو نقصان و نقصان
دونوں حرام ہیں۔ پس دس روپیہ کا جو زیور خرید کیا جائے اس میں مطلقاً زیادہ نہ
ہوئے اور جو امتحان میں مثلاً آگ میں کچھ کم ہو گیا وہ بیع سے خارج ہے اس کا
اعتبار نہیں اور جو سونے کا زیور ہے اس سے زیادہ لینا درست ہے اگر دست
بدست ہو۔ علی ہذا دیگر اشیاء کا حال ہے۔ اور جواہرات کو اس ہی قسم کے جواہرات
سے بدلنے میں یہ رعایت رہے گی اور عطر کو لیتے ہیں اور عطر کو اور جواہرات کو
عوض روپیہ کے خرید کر تے ہیں اس میں کچھ ضرورت مساوات کی نہیں نہ زیادہ
کی فقط چاندی میں قدرہ دو ذرہ کو اعتبار سے خارج کیا ہے تو ایسی مقدار باہم
جنس بدلنے میں تو مفید ہے اور اس قدر سے زیادہ اگر ایک جانب ہوئے اس
کی رعایت ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

آگے میں ملاوٹ ہو تو کیا کیا جائے

سوال :- بنیہ سے آگے خرید کیا پکانے کے بعد معلوم ہوا کہ اس میں سیل تھا اس کو
جب واپس کیا گیا تو اس نے اور آگے زیادہ اسی میں کا ویدیا یہ لینا درست ہے یا نہیں۔
جواب :- اگر وہ ملاوٹ اسی قدر تھا تو اس کا معاوضہ لینا درست ہے اور اگر

بسیرون تھا تو اس کے عوض میں اس قدر تاوان لینا درست نہیں ہے۔ فقط

باب بدہنی کا بیان

کوڑیوں اور پیسوں میں بدہنی جائز ہے یا نہیں

سوال :- کوڑیوں و مروج پیسہ شش بن داخل ہیں یا نہیں اور سلم ان میں جائز
ہے یا نہیں؟

جواب :- خرمہ اور فلوس نقد میں داخل نہیں عند الشیخین رحمہما اللہ اس کی
سلم بھی درست ہے مگر امام محمد رحمہما اللہ فلوس کو نقد فرماتے ہیں اور سلم کو اس
میں ناجائز کہتے ہیں۔ اگرچہ یہ سلم حسب مذہب شیخین درست ہے مگر موجب
تہمت اور عوام کے نزدیک سبب طعن کا تو احتیاط چاہیے۔ فقط رشید احمد عفی عنہ

باب حیروں سے الٹ پھیر کر بیع کا بیان

سونار کا نیارہ چاندی سونے کا کیسے خرید جائے

سوال :- سونار وغیرہ کا نیارہ چاندی سونے کا ہونا ہے تو کس طور سے بیع و
شرافہ درست ہے۔

جواب :- یہ بیع سونے چاندی یعنی روپیہ اشرفی سے تولنا جائز ہے لیکن پیسے
الرقیت میں بیٹے جاویں تو جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

روپیہ کو خوردہ سے بدلنا

سوال :- آجکل صرف لوگ روپیہ کے تبادلہ میں پیسے کمی سے دیتے ہیں روپیہ کا مبادلہ
پیسوں اور خوردہ سے درست ہے یا نہیں بعض علماء مثل سود کے فتویٰ دیتے ہیں؟
جواب :- روپیہ کا مبادلہ اگر خوردہ سے ہو تو اس میں کمی زیادتی نا درست ہے

سلہ یعنی اس جنس کے چھوٹے جیسے اٹھنیاں چونیاں وغیرہ۔

اور اگر بیسوں سے مبادلہ ہو تو کمی زیادتی درست ہے یعنی روپیہ کے ۱۲ بجائے ۱۳

پس اور ۷ ابھی۔ فقط

کلا بتو کی خرید و فروخت

سوال ۱۔ کلا بتو سنہرا جو بنتا ہے سو تولہ میں قریب بالٹھ روپے کے تو چاندی اور قریب سینتیس روپیہ کے ریشم اور قریب ایک تولہ کے سونا ہے اگر دس روپے کا ہم نے آٹھ روپیہ بھر کلا بتو کو خریدنا تو اس کی وزن سے یہ کلا بتو کمتر مانا جاتا ہے یا نہیں اس زیادتی قیمت کے ہونے اور ریشم سے تاویل ہو جائے گی یا نہیں اور بعض کلا بتو میں بجائے ایک تولہ کے چھ ماشر بھی ہوتا ہے۔ یہ بھی درست ہو گا یا نہیں؟

جواب ۲۔ سونا اس کے اندر مستہلک ہو جاتا ہے اور وہ ریشم اس قدر قیمت کا نہیں ہے کہ روپیہ دیا جاتا ہے۔ لہذا یہ معاملہ حرام تو نہیں مگر مکروہ تہذیبی ہے کذا فی الہدایہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ملفوظ

جانناں و درمی وغیرہ اگر سرکار قیدیوں سے بنوائے تو اس کا استعمال کرنا اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور اگر ملازمین قہر آبنوادیں اس کو خریدنا اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے یہ صرف زبان سے ایجاب و قبول کرنے سے ہو جاتی ہے اور بیع میں قبضہ شرط نہیں ہے صرف ایجاب و قبول کرنے سے ملک مشتری کی ہو جاتی ہے اور ہبہ بغیر قبضہ کے منعقد نہیں ہوتا ملک واجب اس سے باقی رہتی ہے۔ والسلام



کتاب دعویٰ کے مسائل

مہر کا دعویٰ مستسر پر

سوال ۱۔ زید بعد اکیس سال باپ کی حیات میں لا ولد فوت ہو گیا اور وہ باپ سے ملوث رہتا تھا باپ نے کچھ جائیداد وغیرہ میں سے اس کو حصہ نہیں دیا۔ اب زید و انات البیت چھوڑ کر مرا اس کی زوجہ کے پاس رہا اب زوجہ مذکورہ اپنے خسر سے مہر طلب کرتی ہے آیا از روئے مخرج شریف کے اس کو خسر سے پہنچتا ہے یا دعویٰ اس کا باطل ہے۔ فقط

جواب ۲۔ چونکہ زید رو برو اپنے والد کے فوت ہو گیا ہے والد کے ترکہ میں سے زید کو حصہ مل سکتا بلکہ زید کے ترکہ میں سے بعد اوائے دین مہر زوجہ اور تجیز و تکفین شرعی اور وصیت اگر کی ہو تو تین رابع اس کے والد کو ملتے ہیں اور ایک رابع اس کی زوجہ کو ملے گا زوجہ کا ترکہ زید پر ہے نہ اس کے باپ پر پس باپ زید سے طلب کرنا زوجہ کا مہر ایسا بالکل حلال اور دعویٰ باطل۔ البتہ اگر والد زید نے زید کے ترکہ میں کچھ لے لیا ہو اور ترکہ فقہان سے کم ہو تو اس شے کو والد زید سے زوجہ زید و اس کے ملے سکتی ہے اور نہ والد زید پر باقی زوجہ زید کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کسی کا سکوت اس کے قبول کر سکی دلیل ہے یا نہیں

جواب ۱۔ ملازم نے اپنی تحریر بھیجی کہ میری تنخواہ پر اگر اس قدر ترقی کرو تو تمہارا پاس بکن گارڈ نہیں اور سکوت آپ کا تسلیم کی جگہ جاتا جائے گا نہیں تو مجھے بھی فیصلہ اور اس تحریر کے بعد وہ مالک ساکت ہو گیا اور یہ ملازم ترقی کے گمان میں رہا بلکہ اپنے احباب میں ترقی کی اطلاع دیدی اب ملحدگی کی نزاع ہوئی پس دعویٰ زید کا موجب از مسطور کے شرعاً صحیح یا غیر صحیح؟

جواب ۲۔ اس کا دعویٰ درست نہیں۔

کتابِ اجرت کے مسائل

کلام اللہ کے ختم کا ہدیہ

سوال :- اجرت پر ختم کلام اللہ شریف کرانا ایسے لوگوں سے جنہوں نے ہمیں اپنی روزی اس کو ہی ٹھہرا لیا ہے نا جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- قرآن کے پڑھانے کی اجرت کے حوالہ پر تو فتویٰ متاخرین کا ہے سو اس میں کیا تکرار ہے مگر ایصالِ ثواب کرنے کو پڑھ کر اجرت لینا حرام ہے کہ اگرچہ اللہ ہے تعلیم کی اجرت تو ضرورتاً جائز کی گئی ہے ایصالِ ثواب میں نہ ضرورت ہے نہ کوئی حرج دینا و دین کا مقصور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن شریف کے ختم پر نذرانہ لیتا

جواب :- مزید کہتا ہے کہ قرآن پر اجرت لینا خوب ہے اور ثواب اس کے پڑھنے کا جو کہ اجرت لے کر پڑھا جاتا ہے مردہ کو پہنچتا ہے اور دلیل اس کی حدیث سے ثابت کرتا ہے اور مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک جنگ پر صحابہ رسولؐ گئے تھے وہاں ایک شخص کو سانپ نے کاٹا تھا ان صاحبوں نے قیس بکری ٹھہرائی اور اس پر الحمد شریف پڑھی اور حضرتؐ نے اپنا حصہ اس میں ٹھہرایا یہ بھی تو قرآن پر اجرت ہونا اور کیا ہوا اور حضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ یہ مزدوری خوب ہے مگر یہ کہتا ہے کہ قرآن پڑھنے کا ثواب مردہ کو نہیں پہنچتا ہے اصل کس طرح پر ہے اور یہ حدیث کس طور پر ہے اور قرآن اجرت پر پڑھنے والا گنہگار ہے یا نہیں اور پڑھنے والا اور اجرت دینے والا گنہگار ہے نہیں؟

جواب :- قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کا فتویٰ متاخرین نے دیا ہے مگر قرآن پڑھ کر ثواب پہنچنے کے لیے کسی کے نزدیک حلال نہیں ہے اور سانپ کاٹنے پر پڑھ کر پھونکنا علاج ہے نہ عبادت علاج کرنا مباح ہے نہ مستحب نہ واجب پس

علاج مباح کے واسطے پڑھنے میں ثواب نہیں بلکہ توکل کر کے علاج کا ترک اولیٰ کے پس اس پڑھنے پر جواز مباح ہے اور ترک اس کا اولیٰ ہے قیاس کرنا عبادت کے پڑھنے کو پڑھنے کی بات ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے پس لپیڈ کا قول غلط ہے وہ حدیث کا مضمون نہیں سمجھا کہ علاج کو عبادت کا مقیاس علیہ بنانا ہے۔ فقط

قرآن شریف کے ختم کا ہدیہ لیتا

سوال :- مزید کہتا ہے کہ وہ جو اجرت پر قرآن پڑھ کر ثواب مردہ کو بخشا ہے دو یا چار روپیہ لیتا ہے کون سی خطا کرتا ہے حدیث قرآن کے پڑھانے والے تو مالکین چالیس روپیہ پچاس روپیہ لیتے ہیں ان پر کوئی اعتراض نہیں کرتا یہ بھی تو اجرت قرآن پر ہوئی مگر خاموش ہے اس کا جواب جناب سے چاہتا ہے۔

جواب :- کتب فقہ میں پڑھانے و تعلیم کی اجرت کو جائز لکھا ہے اور مردہ پر پڑھنے کی اجرت کو حرام لکھا۔ اور جو اس کی علامہ و محدثین جانتے ہیں جہاں کا کام مسئلہ کتب میں دیکھنے کا ہے نہ حجت پوچھنے کا حکم خدا تعالیٰ کا ماننا چاہیے نہ دلیل مانگنی اب وہی بتا دے کہ ظہر عصر کی چار رکعت اور مغرب کی تین کیوں فجر کی دو کیوں ہوئی سب نماز فرض ہی تو ہے۔ مغرب کا چار کرنا کیوں حرام ہے پس یہ ہی کہے گا کیوں ہی حکم ہے سو یہاں بھی یہی کہے کہ یوں ہی حکم ہے۔ فقط

تعلیم دین کی اجرت

سوال :- قرآن اور حدیث پڑھا کر اجرت لینا درست ہے یا نہیں اور اگر درست ہے تو کس وجہ سے یا یہ متاخرین کا فتویٰ ہے اگر ہے تو کس قدر لینے پر اور اس کے لینے پر اس قسم کی تاویلات کرنا کہ ہم معقول کی پڑھائی لیتے ہیں نہ کہ حدیث اور قرآن کی اور ہم مدرسہ میں جانے کی نوکری یا تے ہیں نہ پڑھانے کی اور امام شافعیؒ کے مذہب میں درست ہے آپ کے نزدیک قرآن و حدیث پر اور امامت پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں۔ اور ایسے معاملات میں ایسی تاویل کرنا درست ہے یا نہیں

اور سورہ بقرہ میں جو اللہ تعالیٰ رکوع ۲۰ میں اور ۱۸ میں ارشاد فرماتا ہے اس کے مصداق کون لوگ ہیں۔

جواب :- اجرت لینا تعلیم علوم دین پر اصل حدیث سے نکلتا ہے اسی واسطے شافعی کے نزدیک درست ہے حنفی قدامت سے کہتے تھے متاخرین نے امام شافعی صاحب کا مذہب اختیار کیا اور فتویٰ جواز کا دیا بسبب اندیشہ تلف علم کے تاویلات کی حاجت نہیں ضرورت میں دوسرے مجتہد کا مذہب لینا جائز ہے آخر وہ بھی حدیث سے کہتا ہے سو قدیم مذہب حنفی فتویٰ ہے اور مذہب شافعی پر عمل فتویٰ ہے اشتراک بات اللہ جو حرام ہے یہ ہے کہ روپیہ کے واسطے آیت کے معنی بدل دیوں جیسا یہود کرتے تھے یہ اب بھی حرام ہے باتفاق تمام اُمت کے۔ فقط

و عظا کرنے کے لیے نذرانہ لینا !

سوال :- واعظ کو وعظ کہتے پر لینا کیسا ہے یعنی بغیر لیے وعظ نہیں کہتا ؟

جواب :- وعظ کی اجرت کو بھی بسبب ضرورت کے متاخرین نے جائز رکھا ہے۔

دلالت کی اجرت لینا !

سوال :- کسی سے کہا کہ اگر تیرا معاملہ کرادوں تو اپنی دلالتی لوں گا یہ درست ہے یا نہیں اور بائع مشتری کو اس کی اطلاع دینی ضروری ہے یا ایک سے ٹھہر لینا کافی ہے پھر اگر دونوں سے خفیہ یا مراحتہ ٹھہرا کر لے لیوے تو کیسا ہے ؟

جواب :- اجرت دلالتی کی درست ہے مگر فریب و دھوکہ نہ ہو۔ فقط

بانع کو سیراب کرنے کی اجرت

سوال :- بانع سے پانی سینچنا مکان اپنے پاس سے جس پوش کرنا کسی کو پانی بقدر ضرورت معلوم دیا کرنا ایک جماعت کو شکم سیر کھانا معین قسم کا کھانا کرنا کسی مکان کی روشنی یا صفائی کا اجارہ لینا جائز ہے یا نہیں اس وجہ سے کہ یہ سب سوال اگرچہ غیر معین ہیں مگر مسائل و ذرائع و آلات میں نہ معقود علیہ ہے بلکہ معقود علیہ ہے واللہ اعلم

جواب :- پہلے مسئلہ میں اگر یہ صورت ہے کہ زید کو لو کہ اجیر غاص بنایا کہ تالا

چاہ سے پانی باغ میں دیا کرے تو درست ہے کہ زید کے سبب منافع ملک مستاجرہ کی ہوئی اب جو کام کرتا ہے وہ ملک مستاجر ہو دیکھا استاجر لیسیدلہ اور یحطاب فان وقت لذلك وقتا حیا ذلک الحرج و مختار لہ اور جو یہ صورت ہے کہ زید کا شرب یا ہنر مملوک کو اجارہ لیا کہ باغ کو پانی دیا جائے تو یہ اجارہ فاسد ہے لم یصح اجارۃ الشرب بوقوع الاجارۃ علی استولک العین اہل الحدیث مگر جو نہر کی ارض کو بھی اجارہ لیوے تو فتویٰ جواز پر ہے جاز اجارۃ الفناۃ و التھرمع الماء بیلہ یفتی لعموم البلویۃ و مختار۔ دوسرے مسئلہ میں مکان جس پوش ہوتا ہے معقود ہے پس اگر شرط جس کی اجیر پر ہوے جائز ہے کہ آلات وغیرہ عمل میں داخل ہیں بشرطیکہ تحدید ہو جائے جیسا مسئلہ صاع میں ہے یا نجویں جھٹے مسئلہ کا بھی یہی حال ہے بشرط تعیین کی تیسرے مسئلہ میں اگر یقیناً آب و اجرت ہو گئی تو درست ہے مگر جو جھٹے مسئلہ شکم سیر کھانا میں درست نہیں کیونکہ معقود علیہ سیر می نہیں سیری قول اجیر سے نہیں ہوتی بلکہ کھانے سے ہوتی ہے یہاں معقود علیہ طعام ہے وہ اجارہ ہلاک کا ہے اور نرخ منع کا حیلہ کیا جائے تو منع مجہول ہے کہ اشتہا ہر ایک کی مختلف ہوتی ہے ہر حال یہ صورت فاسد غیر مشروع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سواری کو گرا یہ پر دنیا

سوال :- زید نے بکر سے ایک جہاز جس پر مال بھرا تھا خریدا پھر اس جہاز کے مالک سے بائع ہوا اور کوئی جہاز نہ لایا یا عارہ لے لیا اب ضروری نہیں ہے کہ مال اتار کر پھر اس پر لاد اجاڑے بلکہ وہی عقد اجارہ جہاز قبضہ متصور ہو گیا یا نہیں۔

ملہ اگر کسی نے اس بات پر کسی کو مزدور ٹھہرایا کہ اس کے لیے شکار کر کے لائے یا لکڑی جن کر لائے گا اور اگر اس کے لیے کوئی وقت مقرر کیا تو جائز ہے۔

ملک پینے کو اجرت پر ٹھہرانا صحیح نہیں ہو سکتا جب کہ یہ اجرت حشر کے ختم کرنے پر واقع ہوئی ہے سداً آبپاشی کی نالی اور نہر کو اجرت پر لینا پانی کے ساتھ جائز ہے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے بوجہ عام بلوی کے۔

ہو گیا کیونکہ تخلیہ بیع کا مشتری کی طرف ہو گیا کذا فی درالمختار ثم التسلیم یکون بالتخلیہ علی وجه من التقبض بلا مانع ولا حائل انتھی واللہ تعالیٰ اعلم

درخت کو کرایہ پر دینا

سوال : درخت کا اجارہ جائز ہے یا نہ اس لیے کہ قصوں میں شجرہ اجارہ عموم و اطلاق پر شاہد ہیں پر بار وجود عرف عام و حاجت و مرد بلوی و اعراض اجارہ تخصیص و اعتبار کی کیا حاجت ؟

جواب : درخت کا درست نہیں کیونکہ اجارہ منافع کا ہوتا ہے اعیان و زوائد کی بیع ہوتی ہے پس درخت کو اگر کوئی اجارہ لے لے گا تو غرض اس کے ثمر کی تحصیل ہے سو وہ زوائد میں ہیں نہ منافع میں تو وہ فی الحقیقت بیع ہوتی اور بیع معدوم ناجائز ہے اور ارض زراعت کا قیاس نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ارض کے منافع مقصود ہیں زراعت تخم سے نکلتی ہے۔ پس زراعت زوائد نہ ہوتی۔ بلکہ تخم ملک مستاجر کا تھا ہے زمین کے منافع اجارہ لیے گئے ہیں۔ اور پس صاف ظاہر ہوا کہ اجارہ اعتبار اجارہ نہیں بلکہ بیع بلفظ اجارہ ہے اور بیع باطل ہوتا ہے بسبب معدوم ہونے بیع کے پس دلائل و قصوں میں شجرہ اجارہ اپنے عموم پر ہیں تخصیص کی ضرورت نہیں اور بلوی خلاف قصوں قابل اعتبار نہیں۔ فقط

غیر مسلم کے پاس ملازمت

سوال : عام کفار کے یہاں کی عام نوکری جائز ہے یا نہیں۔ نصاریٰ کے یہاں کی وہ نوکری کرنا کہ جس کی تنخواہ چنگی سے ملتی ہو۔ جیسے طبیب وغیرہ تو یہ نوکری جائز ہے یا نہیں ؟

جواب : کفار کی نوکری جس میں خلاف شرع نہ ہو درست ہے اور باقی ناجائز اور چنگی سے تنخواہ لینی طیب کو درست ہے۔ فقط

لے پھر تسلیم کرنا تخلیہ سے اس طرح پر ہوتا ہے کہ بغیر کسی مانع و مانع کے قبضہ ممکن ہے۔

سو د کھانے والے کے پاس ملازمت

سوال : بیاج و رشوت خورد کی نوکری کرنا درست ہے یا نہیں ؟
جواب : جس کے گھر کا مال حرام ہو اس کے یہاں نوکری و دعوت وغیرہ سب حرام ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رجن شدہ چیز کا کرایہ لینا

سوال : اس مکان کو کرایہ پر لینا جو کسی کے پاس گرویں ہو جائز ہے یا نہیں ؟
جواب : مرتہن سے مکان کرایہ پر لینا بشرط رضا مندی راہن کے درست ہے اور مستاجر کو اس میں رہنا جائز ہے مگر اجرت اس کی ملک راہن کی ہے نہ مرتہن کی اگر مرتہن اس کو اپنے تصرف میں لائے گا تو وہ گنہگار ہو گا۔ مستاجر پر کچھ گناہ نہیں البتہ اگر دین میں محسوب کر لیا تو درست ہے۔ فقط

مکان کو رجن رکھ کر مالک کی اجازت سے کرایہ پر لینا

سوال : مکان کو گرو دی رکھنا اور اس کا کرایہ لینا جائز ہے یا نہیں ؟
جواب : مکان کا گرو دی رکھنا اور اس کو بشرط رضا مندی مالک کے کرایہ پر لینا جائز ہے اور کرایہ اس کا ملک مالک کی ہے نہ مرتہن کی۔ فقط

مکان کو ناجائز کاموں کیلئے کرایہ پر دینا

سوال : مکان وغیرہ ایسے لوگوں کو کرایہ پر دینا کہ جو شراب و دیگر مہر با اس میں زحمت کرتے ہوں یا خود افعال خلاف شریع متوعات اس میں کریں یا کفار کو وہ اس میں بیت پرستی کریں منع اور دانت علی المعصیت ہو گا یا نہیں ؟

جواب : ایسے کو کرایہ پر دینا مکان کا درست نہیں حسب قول صاحبین کے اور امام صاحب کے قول سے جواز معلوم ہوتا ہے کہ مکان کرایہ پر دینا گناہ نہیں گناہ بقول اختیاری مستاجر کے ہے مگر فتویٰ اسی پر ہے کہ نہ دیوے کہ اعانت گناہ کی ہے۔ لا تعادوا علی الاشرار والعدوان واللہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے مذکورہ گناہ اور ظلم پر

ناجائز اشیاء بیچنے والوں کو مکان دکان گراہ پر دینا
سوال :- نشہ فروش کو واسطے فروخت مسکرات کے مکان یا دکان گراہ پر دینا
جائز ہے یا نہیں اور اس میں حنفیہ کا مذہب اصح کیا ہے ؟
جواب :- اصح اور فتویٰ اس پر ہے کہ نہ دیوے ۔ فقط

زمین کو گراہ پر دینا

سوال :- زمین گراہ پر دینا درست ہے یا نہیں ؟
جواب :- زمین کو گراہ پر دینا درست ہے خواہ نقد سے دیا جائے خواہ قرضے
مگر عقد اس زمین کا نہ ٹھہرانا چاہیے بلکہ مطلق ہونا چاہیے جس جگہ کا چاہے ہو۔ فقط
کفایت کی عملداری کرنا

سوال :- اگر عملداری زمیندار نے کفایت کی کردی بعدہ جبکہ اناج تیار ہوا تو اناج
ہو کہ جتنی زمیندار نے عملداری کی تھی اور اس نے وہ اناج اپنے حصہ کا لے لیا
اور جو حصہ کاشتکار کا تھا اس کو کچھ بھی نہ بچا کیونکہ کاشتکار کی رضا مندی سے
عملداری ہوئی تھی تو یہ اناج زمیندار کو لینا جائز ہے یا نہیں یا کاشتکار کو کس قدر
دینے سے جواز ہوگا اور اگر اتنا اناج پیدا ہو کہ نہ حصہ زمیندار کے موافق ہے
یعنی بعد ہونے عملداری کے در رضا مندی فریقین کے اناج جو ورڈ کیا تو وہ
فریق کے حصہ سے کم ہے جب کہ ایک کا حصہ بھی پورا نہ ہوا تو اس اناج
کا کیا کیا جائے کہ جو عند الشرح جائز ہو۔

جواب :- عملداری کے معنی کیا ہیں اگر اجارہ کے ہیں تو یہ اجارہ درست ہے
اور جس قدر پر ہو گیا ہے اس قدر زمیندار لے سکتا ہے کاشتکار کو کچھ بچے یا نہ
بچے اور اجارہ کی زمین میں کچھ بھی پیدا نہ ہوا تب بھی کاشتکار کے قدر اس کا پورا کرنا
ضروری ہے جہاں سے چاہے پورا کرے اگر مطلقاً کچھ پیدا نہ ہو تب بھی کاشتکار اپنے
پاس سے وہ اجارہ پورا کر لے گا یا اگر زمین بٹائی پر دی گئی ہے تب حسب حصہ اس کی
پیداوار سے لے سکتا ہے نہ زیادہ ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

فرائض کو کسے ادا نہ کر کے تنخواہ لینا

سوال :- عالم اگر نماز میں شستی کرتا ہو اور ترک جماعت بھی کرتا ہو اور کام متعلقہ
خواندگی مدرسہ کاتین بجے شام سے لیکر اور چار بجے مدرسہ بند کر دے اور سات
بجے صبح سے کام شروع کرے اور دس بجے مدرسہ بند کر دے اور ہفتم مدرسہ
بے طلبہ بھی شام کی ہوں کہ خواندگی نہیں ہوتی تو ایسے عالم کو یا عمل کیا جائے یا نہیں ؟
جواب :- خلاف قاعدہ مقررہ ایسا کرنا خیانت ہے اور اجرت میں کراہت ہوئے
لیکن دفعات مقررہ مدرسہ کے موافق کرنا واجب ہے ۔ فقط

اجرت میں فاسد شرط نہ کرنی چاہیے

سوال :- یہ شرط اگر چند روز پہلے تو کوری کے اطلاق نہ ہو گے تو اس قدر
برائہ دینا ہوگا ۔ فتہات عقد سے ہے اور لازم ؟
جواب :- اجارہ شرط فاسد ہو جاتا ہے اور یہ شرط خلافت متفقانہ
عقد کی ہے لہذا عقد کو فاسد کر دیوے کی اور اس کا ذکر نہ کرنا چاہیے ۔
فسد الاجارۃ بالشروط المخالفة لمقتضى العقد وشرائط الظاہر ہے کراہت
کو سزاوارست جو کو نافع ہے اور عقد کے خلاف ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی کو مال دیکر مقررہ قیمت سے کم و زیادہ لینے کی اجازت دینا

سوال :- زید نے بکر کو کچھ مال دیا کہ بیچے اور قیمت قرار دہ سے جو کم و بیش ہو
وہ بکر کا ہے اور بکر ہلاک و استیلاک میں ضامن ہے اور زید و بکر دونوں کو
اقتیار ہے کہ جب چاہیں مال واپس کر دیں ؟

جواب :- یہ صورت اجارہ فاسدہ کی ہے بکر اجیر ہے اور قیمت مقررہ سے
بہر زیادہ فروخت کر کے اس کی اجرت ہوئے گی ۔ وہ زیادہ بھول ہے اور سب

لے اجارہ فاسد ہو جاتا ہے ان شروط سے جو مقتضی عقد کے خلاف ہوں ۔

لے اسی طرح کہا ہے ۔

کتاب میں مذکور ہے کہ اجارہ اجرت معمولہ کا فاسد ہے اجیرا میں ہے اجارہ
میں شرط ضمان یا طلع کذا قالوا ایس اگر بخرتے وہ شے ذوخت کہ دی سب نہیں
رند لیوے اور اجرت مثل بکر کو دیوے اور ہلاک کی صورت میں ضمان یا طلع
ہے۔ استہلاک میں البتہ بسبب تعدی کے ضمان ہووے گا۔ واللہ اعلم
ملازمین کا ایام رخصت کی تنخواہ بلا مالک کی اجازت کے لینا

سوال :- ایک نوکر اپنے گھر بغیر درت دس بارہ روز کی رخصت پر آیا تھا اس
کا ارادہ نوکری چھوڑنے کا تھا آقا نے حساب کر کے بیباق کیا جس سے علیحدگی
کبھی جاتی اور وہ شخص گھر آتے ہی بیمار ہو گیا اور قریب ایک ماہ کے بیمار
رہا اور ایسی صورت میں اتنی رعایتی رخصت مل جانے کا قاعدہ بھی نہ تھا۔
پس صورت مرقومہ بالا میں بلا کئے کام ایام مرضی کے نوکری لے سکتا ہے
یا نہیں ؟

جواب :- جس دن وہاں سے آیا ہے اس دن سے تنخواہ بلا رہتا مندی آقا
نہیں لے سکتا۔

ملفوظ

قرآن شریف پڑھانے کی اجرت یعنی درست ہے مگر رمضان شریف
میں جو قرآن شریف تراویح و نوافل میں سنایا جاتا ہے اس کی اجرت یعنی دینی دونوں
حرام ہیں اور آمدنی مسجد سے یہ خرچ اور بھی زیادہ برا ہے بلکہ متولی پر اس
کا ضمان آوے گا یعنی جس قدر اس کام میں مال مسجد سے صرف کر دیا ہے اس
کے ذمہ ہے کہ پھر اپنے پاس سے وہ روپیہ مسجد میں دے۔ ایسے ہی ختم قرآن
میں شمیر مینی وغیرہ اپنے پاس سے دے تو درست ہے اگر اس کو ضروری نہ خیال
کریں مگر مال مسجد سے یہ اخراجات ہرگز روا نہیں ہیں۔ فقط

باب فیصلہ اور حکم کرنے کے مسائل

حکم کے حکم سے کب پھر سکتے ہیں

سوال :- جب کسی شخص کو کسی معاملہ میں پہنچ اور حکم کر دیا ہو بعد اس کی تجویز کے اور
پنجائیت کے پھر جانے کا اختیار کسی کو شرعاً ثابت ہے یا نہیں ؟
جواب :- حکم حکم سے پہلے پھر جانا ایک جانب کا یا دونوں کا درست ہے مگر
بعد حکم کر دینے کے نہیں پھر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم



کتاب رہن کے مسائل !

رہن شدہ چیز سے فائدہ اٹھانا

سوال :- جو لوگ زمین رہن رکھتے ہیں اور اس کا نفع کھاتے ہیں شرعاً جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- جو شخص اس شرط پر رہن رکھتے ہیں کہ اس کا نفع خود حاصل کریں اور زمین میں وضع نہ کریں وہ ربوا خورد کے حکم میں ہیں۔ فقط واللہ اعلم

رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا

سوال :- مکان گروہی رکھنا اور خود اس گھر میں رہنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- رہن مکان کو اپنے تصرف میں لانا اور اس میں رہنا درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مکان رہن رکھ کر اس میں رہنا

سوال :- ایک صاحب یہ کہتے ہیں کہ مکان گروہی رکھ کر خود رہنا جائز ہے کیونکہ مشارق الانوار میں ایک حدیث آئی ہے کہ گھوڑا یا گائے و بکری و بیل وغیرہ کا گروہی رکھنا اور ان جانوروں کو دائرہ گھاس کھلا کر گھوڑے بیل کی سواری کرنا اور گائے بکری کا دودھ پینا جائز ہے پس اس طرح یہ اگر مکان گروہی رکھا اور خود اس کی مرمت ٹوٹی پھوٹی کی کرتا رہا یا پھر صرف لسانی پوتائی کرتا رہا تو اس کو رہنا جائز ہے اگرچہ اس کی مرمت میں فقور اسی صرف ہو بندہ کی عمر میں ہے کہ یہ حدیث شریف آئی ہے یا نہیں اور کہنا ان صاحب کا صحیح ہے یا غلط ؟

جواب :- ان صاحب کا قول غلط ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ اگر رہن خود رہن رکھنے والا اپنے خرچے سے سواری کرے اور دودھ پئے جب کہ وہ جانور رہن ہوا تو اس کا خرچ اس پر ہو گا جو سواری کرے اور پئے۔

اپنے تصرف میں لائے تو بشرط رضا مندی مرتہن درست ہے یا یہ معنی ہیں کہ جس وقت رہن نے رہن رکھا۔ اس وقت ان کے خیال میں بجز رہن کرنے کے اور کچھ نہ تھا بالکل کسی قسم کے تصرف کے شرط و نفع سے رہن معاف تھی پھر بعد تمام ہونے رہن کے اگر مرتہن یا جائزات رہن اس کو کام میں لائے تو جائز ہے اور یہاں جو رہن ہوتی ہیں ان کا قیاس اس رہن پر جو حدیث شریف میں مذکور ہے درست نہیں کیونکہ یہاں انتفاع مرتہن معروف ہے اور اس معروف کا لشرط ہوتا ہے اور انتفاع مرتہن کو شے رہنوں سے حرام اور داخل رہوا ہے کیونکہ یہ منفعت خالی عن العوض اور قرض جو نفع سے ہے۔ واللہ اعلم

مسکونہ مکان کو رہن دھلی لینے کا مطلب

سوال :- مکان مسکونہ کو رہن دھلی لینا اور اس میں سکونت اختیار کرنا بلا کر ایہ جائز ہے یا حکم سود میں ہے یا مکروہ تنزیہی یا تحریمی ہے اور گناہ اس کا کبیرہ ہے یا صغیرہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مکان کو دھلی رہن لینا جائز ہے سود نہیں اس سبب سے کہ رہن کے بعد رہن پر قبضہ کرنا جائز ہے اور سکونت و قیام کے معاوضہ میں مرتہن مرتہن کرتا ہے اگرچہ مکان لیا وقت یا یک روپیہ یا ہوا گر ایہ کی رکھتا ہے اور مرتہن میں چار آنہ یا ہوا غریج ہوتا ہے تاہم جائز ہے بدین وجہ کہ رہن نے فقط مرتہن پر قناعت کی اسی کو گناہ یہ فقہاء کیا۔ فقط

جواب :- انتفاع رہن سے حرام مثل ربوا کے ہے کسی فقیہ نے یہ نہیں لکھا کہ سکونت حلال ہے بلکہ قیض کہا ہے قبض کو سکونت لازم نہیں اور یہ سب صورت ناجائز اور حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

چیز رہن رکھنے وقت رہن رکھنا ہوا لے کر اپنے خراج کا ذمہ دہنا

سوال :- رہن جب زمین رہن کرتا ہے تو حاکم وقت خراج مرتہن سے لیتا ہے اگر مرتہن خراج دینے میں کچھ عذر کرے تو مرتہن کا مال نیلام کر کے خراج وصول کیا جاتا ہے اگر مال نہ ہو تو زمین چیلن لی جاتی ہے رہن سے کچھ مواخذہ نہیں

ہوتا اور اگر زمین لیتے وقت راہن سے یہ کہا جائے کہ اس کا قرض
تھا جسے ذرا ہے کا تو وہ ہرگز ذمہ دار نہیں ہوتا بلکہ یہ شرط قرار پاتی ہے کہ نفع
نقصان بدمر متہین ہیں اور درمختار اور طوطی میں لکھا ہے کہ راہن کی اجازت
سے مرہن کو نفع جائز ہے اس قول پر فتویٰ ہے اور نفع نہ لینا اجازت سے
بھی تقویٰ ہے۔ اور یہ قول تقویٰ بعض کا قول لکھا ہے اور زمین جب راہن کی بار
ویران ہوتی ہے جب اس میں مشقت کی جاتی ہے جب اس میں پیدا ہوتا ہے
اور بعض وقع نقصان بھی رہتا ہے۔ اس لیے نفع جائز ہے یا نہیں اور قول کتاب
کیسا ہے۔ بینوا و تو جروا۔

جواب :۔ راہن کا انتفاع مرہن کو جائز نہیں اگرچہ اس کا خراج بھی دیتا ہے
اور طوطی میں جو لکھا ہے مسئلہ وہ نہیں ہے جو مسئلہ عنہا ہے بلکہ وہ ہے کہ
جس وقت راہن رکھا ہے اس وقت راہن اور مرہن کی تیس انتفاع کی نہ ملتی
پھر بعد کو اجازت دی گئی اور اگر وقت راہن کے ارادہ انتفاع کا ہو یا شرط کر
لی ہو یا عرف اس طرح ہو تو حرام ہے المعروف کا مشروط راہن بشرط انتفاع
بالا اتفاق حرام ہے اس میں کسی کو خلاف نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم
مکان راہن لیکر رہنا یا کرایہ سے دینا

سوال :۔ مکان راہن سے کرایہ میں رہنا یا کرایہ کو دینا جائز ہے یا نہیں ؟
جواب :۔ مکان راہن میں رہنا حرام ہے۔ فقط

کتاب بخشش کے مسائل

ملفوظ

۱۱۱ قلیک اور ہبہ میں بہت بڑا فرق ہے اور جو ہبہ کہ لفظ قلیک سے کیا جائے
اس کا حکم مثل ہبہ کے ہے ۱۲۵ راہ کے معنی ہیں کہ جس وقت اس پر عمل کرے اس
کو حق اور صحیح جانے غلط جان کر اور ناحق اعتقاد کر کے اس پر عمل نہیں کر سکتا پھر
یہ کہ منقلد کے مذہب غیر پر عمل کرنے میں روایتیں مختلف ہیں اور ہر دو کی تصحیح کی
گئی ہے (۳) جس سے علیہ ظن حاصل ہے وہ معتبر ہے پس اگرچہ اخبار اور خطوط
کا اعتبار نہیں ہے مگر بوجہ کثرت و تواتر خطوط و رجسٹری ہا کے اگر علیہ ظن حاصل
ہو جائے تو اس پر عمل جائز ہوتا چاہیے۔ چنانچہ خبر فاسق پر بعد تحری کے عمل
درست ہے۔ کیونکہ بعد تحری کے عمل مضاف بجانب تحری ہو گا۔ نہ خبر فاسق کی
کی طرف البتہ اگر کثرت سے خطوط و رجسٹری ہا میں بھی یہ احتمال ہو کہ کسی شخص دیگر
غیر مکتوب منہ کی ہے اس کی کاروائی ہو سکتی ہے تو اس پر عمل درست نہیں
اور یہی وجہ ہے کہ خط پر عمل نہیں کیا گیا۔ کیونکہ اس کا نوشتہ مکتوب ایہ کو ہونا یقین
نہیں ہے۔ بلکہ احتمال تزدیر اور گمان غلط بھی ہے۔

باب قرض کے مسائل

اس شرط پر روپیہ قرض لینا کہ منافع فی روپیہ دیگا
سوال :۔ کسی کاروبار میں اس شرط پر لینا کہ اس روپیہ کا خرید کر وہ مال فروخت ہو گیا تو
فی روپیہ ایک آنہ یا دو آنہ نفع دیں گے درست ہے یا نہیں اگر نہیں درست ہے
تو جواز کی صورت ہے یا نہیں ؟

جواب :۔ اس طرح قرض لینا اور یہ نفع دینا حرام ہے۔ فقط

ملفوظات مشہور بات مشروط کے مثل ہوتی ہے۔

کوشش کے باوجود قرضہ ادا نہ کر سکتا

سوال :- اگر قرض باوجود قصد و فکر کوشش کے بوجہ افلاس ادا نہ ہو سکے اور انتقال کر جائے تو اس پر حق العباد ہے گا یا بوجہ مجبوری ماخوذ نہ ہوگا ؟

جواب :- ایسی حالت میں اس کے ورثہ کو چاہیے کہ دین اس کا دیوں کو وہ وارث مالک ہو گئے اور جو دینے کی طاقت نہ ہوئی اور عزم دینے کا رکھتا ہے تو خدا تعالیٰ پر ہے معاف کر دیوے یا اعمال اس کے دلا دیوے گا۔ اس کی مشیت میں ہے معاملہ نیت والے کے واسطے معافی کا حکم حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم
ادھار ایک قسم کی جنس ہے کہ دوسری جنس دینا

سوال :- جواب یا جو یا دیگر کم قیمت والا اس اقرار پر ادھار دینا کہ جب فصل ربيع چل پڑے گی جس قدر جواب یا جو تم نے مجھ سے ادھار لیا ہے اس قدر وزن میں گندم تم سے لے لوں گا۔ چنانچہ ادھار لینے والا اس شرط کو منظور کر لیتا ہے یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- کوئی غلط ادھار پر دینا کہ اس کے عوض اور جنس کا غلط فصل پر لیا جائے درست نہیں۔ فقط

ایک جنس قرض لیکن دوسری جنس فصل پر ادا کرنے کا وعدہ

سوال :- پیار اور آلو خوردنی بطور قرض دے دینا کہ برداشت آنے فصل کے ایک من پیاز کے ایک من دھان سے دوں گا درست ہے یا نہیں ؟
جواب :- یہ درست نہیں۔

ایک قسم کی جنس کے بدلے دوسری قسم کی جنس کے وعدہ پر ادھار لینا

سوال :- ایک شخص ایک من گندم یا یا جو بطور قرض لے گیا اور یہ وعدہ کر گیا کہ بعد دو مہینے کے ایک من گندم یا یا جو دو ٹکالیا معاوضہ درست ہے یا نہیں ؟
جواب :- جو شخص کوئی جنس قرض میں دے دے اور اسی جنس کا ادا کرنا بعد ایک ماہ کے متفرک کرے تو درست ہے اگرچہ مدت مقرر نہیں ہوئی اس سے پہلے بھی لے سکتا

ہے۔ فقط

باب جوئے کا بیان

اپنی حقیقت کو مقدمہ لڑنے پر فروخت کرنا !

سوال :- زبردستی عہد سے کہا کہ اپنی حقیقت جو فلاں شخص کے قبضہ اور تصرف میں ہے اور غیر منقسم ہے اس شرط پر میرے ہاتھ بیع کر دے گا اگر میں اس حقیقت کو شخص قابض سے مقدمہ لڑا کر اپنے قبضہ میں لے آؤں تو اس میں ہم تم دونوں دھو آدھ کے شریک ہیں اور جو مقدمہ نہ پائوں تو روپیہ میرا گیا تجھ سے تعلق نہیں باقی و ہر اس شخص نے اپنا حق اس کے ہاتھ فروخت کر دیا اور بیع نامہ لکھ دیا سو ایسا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- یہ معاملہ شرعاً درست نہیں کہ قمار کی قسم سے واللہ تعالیٰ اعلم کہ لہذا حق رشید احمد گنگوہی عفی عنہ [رشید احمد ۱۳۰ھ] الجواب صحیح محمد عبدالمطیف عفی عنہ

لاٹری ڈالنا

سوال :- چھٹی ڈالنا کسی چیز کی بیع و شراہ کے واسطے جائز ہے یا ناجائز چھٹی ڈالنا اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں مثلاً ایک شخص کو تلوار یا اسپ وغیرہ کوئی چیز بیع کرنا منظور ہے تو اس نے چند آدمیوں سے دس یا بیس سے مثلاً ایک روپیہ وصول کر لیا بطور قیمت بیع کے اور پھر ان خریداروں کی جہتوں نے ایک ایک روپیہ دیا ہے نام تحریر ایک ایک روپیہ دیا ہے نام تحریر ایک ایک روپیہ پر علیحدہ کریں پھر بطور قرض جس کے نام کی چھٹی برآمد ہوئی اسی کو وہ شے بیع ملے گی باقی سب کا ایک ایک روپیہ ضائع ہو گیا ایک شخص ہی ایک روپیہ میں مالک شے بیع کا ہو گیا۔

جواب :- صورت چھٹی پھینکنے کی جو سوال میں درج ہے بالکل قمار و ناجائز ہے۔

باب رشوت کا بیان

حوالدار کا گاؤں سے دودھ یا گنے لاتا

سوال :- حوالدار جو اپنے گاؤں سے گنے وغیرہ یا عید کو دودھ وغیرہ لاتے ہیں اور وہ اس ترکیب سے وصول کرتے ہیں کہ ہر کاشتکار کے گھر سے مخصوص اس کے دودھ (مقررہ) یا ہر ایک کھیت میں سے پانچ پانچ گنے وصول کرتے ہیں کاشتکار کو ناگوار ہوتا ہے بوجہ اس کی ملازمت کے اور اگر زمیندار جو اس کا آٹا ہے وہ بھی اگر اشیاء مذکورہ حوالدار کو لاتے ہوئے دیکھ لے تو وہ زمیندار بھی منع نہیں کرتا ہے نہ صراحت اجازت ہے تو ایسے مال کا کھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- یہ مال حرام ہے اس کا کھانا بھی حرام رشوت ہے۔ فقط

مقررہ تنخواہ کے علاوہ ملازمین سرکار کا زائد لینا

سوال :- حوالدار کی نسبت تحریر ہے کہ دودھ گنے رس وغیرہ رشوت میں جب کہ مالک زمین کہ جس کا یہ نوکر ہے وہ بھی منع نہیں کرتا تو کیوں ناجائز ہے اور بعض حقوق متعین شدہ ہیں وہ بھی ناجائز ہیں یا نہیں یا زمیندار کی کاشتکاری کا مسئلہ یہ ہے کہ سوائے آمدنی اناج یا ٹھیکہ زمین کے مالک زمین یعنی زمیندار کو بھی اور کچھ وصول کرنا برائے نام بھی جائز نہیں اور اگر اس کو جائز ہے تو حوالدار کو جو ملازم ہے اس کا اور اس کے سامنے ہی وہ کاشتکاروں سے برضا مندی لیتا ہے یا شاید وہ دل میں ناراض ہوتے ہوں تو کیوں ناجائز ہوتا ہے بلکہ بعض زمیندار کاشتکار کے ساتھ یا احسان کرتے ہیں کہ اس کے مویشی چرانے کو جنگل بلا محصول دیتے ہیں اس کے عوض میں بھی جائز ہے یا نہیں مگر زمیندار سب نہیں دیتے ہیں اور آمدنی حسب مذکورہ بالا سب کرتے ہیں۔ فقط

جواب :- جس حق کی مالک زمین کی طرف سے اجازت ہے اور داخل تنخواہ سمجھی

باتی ہے وہ درست اور آپ نے مسئلہ تھا بندار حوالدار ملازمان سرکاری کا پوچھا تھا تو سرکار کی طرف سے اگر کسی شے کی اجازت ہے وہ درست ہے اگر دینے والا جو شے دے یا پہلے سے اس شے کا دینا اس کے ذمہ لازم ہو۔ فقط

ملازمین پولیس کا عام لوگوں سے مانگنا

سوال :- ملازمین پولیس جو چیز کہ عام لوگوں سے مانگ کر لے آتے ہوں اگر وہ بھی مانگ لیں تو یہ رشوت ہے یا نہیں ؟

جواب :- جو شے ہر ایک شخص حسب العادت مانگ لاتا ہے اور دباؤ وغیرہ اس میں کچھ نہیں ہے یا اس شے کا لینا دینا اس ملازمت سے پہلے ہے یا غیر لوگ جو اس سے واقف نہ ہوں اس کے قصیدہ کہ نہ ہوں ان سے لینا درست ہے اور جو تعلقات صرف ملازمت سے پیدا ہوئے ہیں ان کی وجہ سے لینا درست نہیں ہے۔

بادشاہ نواب پیر ولی کو نذر دینا

سوال :- بادشاہ یا نواب کو نذر دینا کیسا ہے اور جو پیر یا ولی کو نذر کی بات ہے وہ کیسی ہے ؟

جواب :- بادشاہ یا نواب کو جو ہدیہ دیا کرتے ہیں اگر رشوت یا بوجہ معصیت کے نہیں بلکہ بعض اخلاق مندی سے تو درست ہے اور ہندوگوں کو بھی جو دیتے ہیں وہ ہدیہ ہے درست ہے اور جو اموات اولیاء کی نذر ہے تو اس کے اگر یہ معنی ہیں کہ اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچے تو صدقہ ہے درست ہے اور جو نذر یعنی تقرب ان کے نام پر ہے تو حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

اہل عمل ملازمین محکمہ کو خوشی سے دینا

سوال :- رشوت وغیرہ حاکم کو لینا حسب التحریر مفصل معلوم ہوا کہ حرام ہے علاوہ حاکم کے دیگر اہل عمل کہ کوہری میں نوکر ہیں۔ مثلاً سرشتہ دار ناظر سپاہی وغیرہ کو اگر اہل مقدمہ یا علاوہ ان کے کوئی شخص بلا طلب بعض اپنی خوشی سے اگر

دیو سے تو جائز ہے یا حرام یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی یہ مسئلہ مفصلاً معلوم ہونا ضروری ہے۔

جواب ۱۔ سب اہل عدوت سپاہی تک کو رشوت حرام ہے بطلب ہو یا بلا طلب مقدمہ ہو یا نہ ہو۔ فقط

ظلم سے بچنے کے لیے رشوت دینا

سوال ۲۔ دفع ظلم کی غرض سے رشوت دینا درست ہے یا نہیں؟
جواب ۲۔ دفع ظلم کے واسطے رشوت دینا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

کسی کام کی کوشش کا عوض

سوال ۳۔ ایسے کام میں سعی کرنے کا عوض لینا جو اس پر لازم ہے نہ اس میں کسی مسکن کے حق تلفی ہے اور نہ دروغ و فریب ہے رشوت ہے یا نہیں؟

جواب ۳۔ اگر مباح میں سعی کی اور کچھ لیا بشرطیکہ کسی وجہ سے ساعی کے ذمہ پرواہ نہ ہو تو درست ہے اور رشوت نہیں سئلہ عند السلطان و اقم امر لا یاس بقول حدیث بعدہ و قبلہ بطلب تحت دبدو نہ مختلف قید و مشاغلنا علمانہ اللہ اعلم و مختار مکرر دفع ظلم ما وراہ انت مہوف ہر مسلمان پر واجب ہے حاکم عاقل ہو یا عامی۔ فقط واللہ اعلم۔

زمینداروں کا قصاب سے گوشت سستا لینا

سوال ۴۔ قصاب جو گوشت مثلاً چھ پیسے سرخ و خست کرتے ہیں زمیندار لوگ چاہے کے نرخ سے ان سے بیاعت رہا یا ہونے کے لیتے ہیں مگر وہ خوشی سے نہیں لیتے یہ لینا زمینداروں کو درست ہے یا نہیں؟

جواب ۴۔ ناجائز ہے۔ فقط

۱۔ اگر بادشاہ کے پاس کوشش کرے اور اس کا کام پورا ہونے کے بعد ہریر قبول کرے میں کوئی حرج نہیں اور پچھلے لینا سود ہے اور بغیر سعی کے لینے میں اختلاف ہے اور ہر مشائخ کا یہ قول ہے کہ اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔

ملفوظات

۱۔ جس چیز کا لینا دینا پہلے سے معروف نہ تھا اس کا لینا دینا بعد ملازمت نا درست ہے اور جو کچھ لینا پہلے سے معروف تھا وہ بعد ملازمت بھی درست ہے فقط واللہ اعلم۔

۲۔ وہ شیرینی جو اسٹنٹ صاحب کو ملتی ہے اگرچہ اہل علم دیویں یا رعایا بلا مقدمہ وہ سب رشوت ہے تم اس کو مت کھانا۔ کیا دیویں کی شیرینی صدقہ ہوتی ہے مساکین کو اس کا کھانا درست ہے اور جو شیرینی قبضہ کر اس کو خود رکھتے ہیں اس میں یہ صدقہ بھی نہیں ہوتا وہ سب کو درست ہے اگرچہ غنی ہو کیونکہ وہ ملک اسٹنٹ کی ہے اسی طرح جواب طعام پختہ و محرم کا ہے غرض یہ طعام نہ صدقہ نہ امانت قلب اس میں ہونے کا۔ مکان جو کراچی رہایا سے لیا تو مکان کا قیام درست ہو گیا کراچی جو نہ دیا وہ رشوت رہا تم رہو خیر حید ہے۔
۳۔ حکام کو جو دیا جاتا ہے وہ رشوت سے خالی نہیں ہے ایسے ہی حکام بالاکو جو کچھ بھی دیا جائے وہ اصل رشوت ہے۔

کتاب امانت کے مسائل

رقم امانت کی تبدیلی

سوال :- اگر امانت خواہ مسجد یا مدرسہ یا دیگر کسی کی ہو مبادلہ یعنی روپیہ کے پیسے اور پیسوں کے روپیہ کر لیں تو ضرورتاً درست ہے یا خیانت میں داخل ہے ؟
جواب :- اگر امانت کو تصرف کرنا درست نہیں خواہ مال مسجد و مدرسہ ہو خواہ کسی شخص کا اگر ایسا کرے گا تو ضامن ہو جائے گا۔ فقط واللہ اعلم

امانت کو اپنے ذاتی خرچ میں لا کر دوسری رقم دینا

سوال :- اگر کسی کا روپیہ امانت ہو یا چندہ مسجد کا کسی کے پاس جمع ہو اور وہ فاضل روپیہ اپنے خرچ میں کر کے اس کے عوض دوسرا روپیہ مالک کو واپس دے یا مسجد کے خرچ میں کر دے تو یہ شخص کچھ گنہگار ہو گا یا نہیں ؟

جواب :- یہ تصرف نا درست ہے مگر اگر اس نے اجازت لے لی تو درست ہے اور مال وقف میں کسی طرح بھی ایسا تصرف نا درست ہے۔

کسی کے پاس رقم امانت جمع کر اگر کسی کو دلانے کا صحیح طریقہ

سوال :- زید شہر اگرہ میں مقیم ہے اور ہزار روپیہ مثلاً یا کم و بیش شہر دہلی میں ایک شخص کے پاس امانت جمع کر دیا ہے زید یہ چاہتا ہے کہ اپنے اس روپیہ کا مالک اپنی زوجہ کو بنا دیوے اندر میں صورت شرعاً کوئی طریقہ ایسا ہو سکتا ہے کہ بغیر اس روپیہ کی موجودگی کے فقط زبان کے اقرار سے یا کاغذ تحریر کرنے سے وہ روپیہ مذکور زید کے ملک سے غائب ہو کر اس کی زوجہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے یا اس روپیہ کو زید حاضر کر کے زوجہ کو دست بدست دیوے تب ہی زوجہ اس روپیہ کی مالک بنے اس روپیہ کے حاضر کرنے کی ضرورت ہے یا فقط زبانی اقرار بطور ایجاب و قبول کافی ہے۔

جواب :- ملک زوجہ کی خاص اس روپیہ میں بغیر قبضہ کے نہیں ہو سکتی۔ فقط

کتاب گری پڑی چیز کے مسائل

مسجد میں گری ہوئی رقم خادم کھالے تو کس طرح ادا کرے

سوال :- ایک شخص کو کچھ روپیہ مسجد میں بھول گیا پانے والے نے خادم مسجد کو دیدیئے کہ جو شخص ملو جس کرنے کو آئے دیدینا جب وہ روپیہ والا آیا خادم مسجد نے اس سے کہا یہاں روپیہ نہیں ہے وہ مایوس ہو کر چلا گیا یہ روپیہ خادم مذکور نے اپنے خرچ میں خرچ کئے بعد مدت کے اس کو خوف آیا کہ صاحب روپیہ سے معاف کرانے جائیں اب نہ تو وہ موجود ہے کہ معاف کرانے جاؤں اور نہ روپیہ ہے کہ اس کو واپس آجائے اور یہ غریب آدمی ہے کہ کس طرح ادا نہیں کر سکتا ہے اب وہ کیا کرے ؟

جواب :- یا تو اس شخص سے معاف کرایا جائے اور اگر وہ مر گیا ہے تو اس کے وارثوں سے معاف کرایا جائے دونوں امر یہ ہو سکیں تو اس کو تو اب پہنچانے کی نیت سے اس قدر مال صدقہ کرایا جائے اگر ان صورتوں میں سے کوئی بھی نہ ہو تو پھر آخرت کا مواخذہ بظاہر یقینی ہے مگر اللہ تعالیٰ جل شانہ سے اس شخص کا معاملہ مانا ہو تو وہ اپنے فضل و کرم سے صاحب حق کو کوئی نعمت دے کہ معاف کرادیوے۔ فقط کوئی شخص کا ان پر کوئی چیز بھول جائے تو کیا کرے

سوال :- اگر کوئی شخص مکان پر کوئی چیز اپنی بھول جائے تو دکاندار کو اس چیز کا رکھنا جائز ہے یا نہیں اور کب تک اور اس کا انتظار کرے اور وہ چیز اگر کھانے کی ہو اس کو کیا کرنا چاہیئے اور در صورت نہ آنے مالک کے اس کو کب خیرات کرے ؟
جواب :- جب تک امید اس کے ملنے کی ہو احتیاط سے رکھے اور تحقیق کرتا ہے جب نا امید ہو جائے صدقہ کر دیوے مگر بعد صدقہ کے اگر آگیا تو دینا پڑے گا اور بگڑنے کی شے ہے تو جب اندیشہ فساد ہو اس وقت صدقہ کرے۔ فقط

کتاب کسی کو مجبور کرانے کے مسائل

حرام کھانے اور کفر کے کام کرنے پر کسی کو مجبور کرنا

سوال :- اگر حاکم غلام کسی کو کفر و شرک یا حرام شے کھانے کو مجبور کرے ایسے موقع پر جان سے لے لے یا اس کے جبر کو مان لے ۔

جواب :- ایسی حالت میں جب کہ اپنی جان کا واقعی اندیشہ ہو جائے اور وہ حاکم اس کے بارے میں برتاؤ ہو تو حرام کام کے فعل پر اور حرام شے کے کھانے پر مواخذہ نہیں ہے مگر کفر و شرک ایسے حال میں بھی نہ کرے اور مہربانوں کو زیادہ جواب ہے ۔ فقط واللہ اعلم

باب بردستی چھیننے کے مسائل

دیر سے چھپی پکڑنے والوں سے دریا کے مالک کا چھل لینا

سوال :- ماہی گیر جو ماہی دریا سے پکڑتے ہیں مالک دریا ان سے کسی قدر چھل لے لیتا ہے کہ ہمارے دریا سے پکڑی ہیں یہ لینا درست ہے یا نہیں اور مالک دریا مالک چھلیوں کا ہے یا نہیں ؟

جواب :- مالک دریا کا مالک چھلیوں کا نہیں ہے اور اس کو لینا درست نہیں ۔ فقط

حاکم کا کسی چیز کو کسی سے زبردستی لے کر کسی کو بخش دینا

سوال :- اگر اس زمانہ میں حاکم وقت کسی کو کوئی شے کسی کی خود غصب کر کے دیدے تو یہ شے مخصوص بلا رضا مندی مالک کے درست ہو جاوے گی یا نہیں ؟

جواب :- اگر غلام دلا دیوے تو حرام ہے اور جو اقول خود غصب کر لیا حاکم کا کرنے اور پھر بعد اپنی ملک سے دوسرے کو دیا تو مباح ہے ۔ فقط واللہ اعلم

کتاب وقف کے مسائل

وقف کی اجازت کے بغیر موقوف شے میں تصرف

سوال :- چند دہندگان مسجد بہت شخص تھے اور سب کا روپیہ ایک ہی جگہ صرف اور جمع ہوا اور باقی شدہ روپیہ کسی کا علیحدہ نہیں دو شخصوں کے کہا کہ روپیہ باقی میں آسا جلا دیتے ہیں کہ مسجد میں گھنٹہ خرید لیں کیونکہ اوقات جماعت پر ٹھیکہ دار ہوتا ہے ایک شخص نے کہا خرید لو اور ایک شخص نے منع کیا اور کہا کہ میرا روپیہ تو مسجد میں صرف کرنا حضور نے نوازش نامہ میں اجازت خریدنے کی دیدی ہے لہذا ایسی حالت میں حضور کا کیا ارشاد ہے اور اجازت لینا غیر ممکن ہے بعینہ سے یوں کہہ سکتے ہیں کہ روپیہ باقی ہیں اگر آپ اجازت دیں تو کسی کا خرید میں صرف کر دیں گھڑی کا ذکر نہ کریں تو ایسی اجازت کا کیا مطلب ہے ؟

جواب :- جن لوگوں کی اجازت خرید گھنٹہ کی ہو اس کے حصہ میں خرید سکتے ہیں بعد از آخر سے اگر اجازت ہو گئی تو اس سے گھنٹہ خریدنا درست ہے بشرطیکہ تصریح کا وہ گھنٹہ کو منع نہ کر چکے ہوں ۔ فقط

وقف کے بعد بیع

سوال :- مدعی مذکور کہتے ہیں کہ یہ جگہ ہمارے آباؤ اجداد نے اپنے آرام کے لیے چھوڑی ہے کیونکہ ہمارے مکان اس سے ملحق ہیں اور ہم کو اپنے مکانوں میں تنگی ہے اس لیے ہم یہ جگہ بیچ کر کل جگہ مسجد کو لوگوں کے غسل خانوں کی جگہ ہم کو تمنا دید و چونکہ ہم متولی مسجد ہیں ہم فلاں فلاں شخص کو متولی کرتے ہیں وہ ہم کو یہ زمین غسل خانوں کی بیع کرے تو ہم کو بھی فراخی مکان کی ہو جائے گی ورنہ ہم عداوت اگر بڑی میں اپنے بیع نامہ کے ذریعہ سے تالش کر کے کل جگہ لے لیں گے لہذا اب نمازیان مسجد کی بیعت ہے کہ تالش میں چند قسم کا نقصان ہے پھر یہ معلوم کہ حاکم کیا فیصلہ کرے گا اس سے یہی بہتر

ہے کہ غسل خانوں کو فروخت کر کے اسی مسجد کے لیے چاہے بتوالیا جائے کیونکہ بانی کی بھی نمازیوں کو تکلیف ہے اور اس رضا مندی سے بھی کل جائے باقی ماندہ وہ مسجد کو دیتے ہیں پھر معلوم عدالت سے کیا حکم ہو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو روپیہ ہم عدالت میں خرچ کریں گے اس روپیہ سے غسل خانوں کی جگہ خرید لیں گے اور اس جگہ کی بیع سے مسجد میں کچھ تکلیف نہیں لہذا حضور تحریر فرماویں کہ اس جگہ کا فروخت کرنا اور غسل خانوں کی بیع جائز ہے یا نہیں اور کس طرح سے شرعاً فروخت کیے جاویں کیونکہ اس سے دفع شر بھی ہے اور روپیہ مسجد کو ملتا ہے۔

جواب: جو جگہ وقف ہو چکی ہے وہ اب بیع نہیں ہو سکتی پس غسل خانوں کی جگہ بھی بیع نہیں ہو سکتی۔ فقط

مسجد کی موقوفہ زمین پر مکان بنانا

سوال: زمین نام نہاد عید گاہ و مسجد پر مدت تک تہذیب و غیرہ ہوئی ہو کھیتی و تعمیر مکان وغیرہ کے کام میں لائی جائے یا نہیں درمور تہذیب عید گاہ کے واسطے اس زمین سے عمدہ جگہ دی جائے۔

جواب: جو زمین مسجد کے لیے وقف ہو چکی ہے اس میں مکان بنانا یا کھیتی کرنا درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم

واقف کی اجازت کے بغیر ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں خرچ کرنا

سوال: مسجد کا فرش لوٹے وغیرہ دیگر مسجد میں ضرورتاً لے جانا اور بعد دفع ضرورت واپس کر دینا جائز ہے یا نہیں انعام فرماویں؟

جواب: ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں لے جانا درست نہیں مگر جو مینے والا دیتے وقت اجازت دیوے تو مضائقہ نہیں کہ وہاں حاجت روائی کر کے واپس کر دیوے مگر جو زائد اشیاء ہوویں اور خواب ہوئے کا احتمال ہو تو یہ قیمت دوسری مسجد میں دیدیوں تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مستولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی آمدنی صرف کرنا

سوال: زید مرحوم نے ایک مسجد بنائی اور عمر و اس کا مستولی ہے اور بکر اس کا امام ہے اور خالد اس کا خادم ہے اور اس مسجد کی آمدنی اخراجات مسجد سے بہت زیادہ ہے۔ اور بعض ایسے خرچ ہوتے ہیں کہ ان کو مستولی مسجد مذکور سے امام مذکور ہر چند کہتا ہے۔ لیکن مستولی بپاعت کفایت شہادتی بالکل خیال نہیں کرتا مثلاً پٹکھا یا گھڑی یا خادم مسجد کی تنخواہ کی قلت یا مثل اس کے تو ایسی حالت میں امام مذکور بعض آمدنی مسجد سے بطور خود بلا اطلاع مستولی کچھ وصول کر کے صرف بائیں مذکور میں خرچ کر کے جائز ہے یا نہیں و دامنہ لیکہ مستولی مذکور کو اگر خبر ہو گئی تو اندیشہ ہے کہ وہ خفا ہو گا کہ تم نے ہماری بلا اجازت کیوں تحصیل کی اور کیوں خرچ کیا۔

جواب: امام کو بدون رضا مستولی کے کہیں صرف کرنا آمدنی مسجد کا درست نہیں فقط واللہ اعلم

مسجد کا مال اپنے مال میں ملا لیتا

سوال: اگر مستولی و مہتمم مسجد آمدنی مسجد کو دیگر مال میں غلط کر لیں یا خرچ کر لیں کہ ضرورت مسجد میں وقت پر صرف کر دوں گا تو یہ تصرف جائز ہے یا خیانت میں داخل ہو گا انعام فرماویں؟

جواب: یہ تصرف ناجائز اور خیانت میں داخل ہے چنانچہ اس کا مستولی کے ذمہ واجب ہے گا اور گنہ گار بھی ہووے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کے بوریر اور تیل کا بیچنا

سوال: اشیاء مسجد فرش وغیرہ بعد خواب ہو جانے کے یا بوجہ زائد ہونے کے دوسری مسجد میں صرف کرنا قیمت یا بلا قیمت جائز ہے یا نہیں اور تیل مسجد حجرہ مسجد میں بیچنا جائز ہے یا نہیں کیونکہ مینے والا کچھ تصریح حجرہ کی نہیں کرتا ہے؟

جواب: فرش بوریر وغیرہ مسجد کا جب مسجد میں اس کی حاجت نہ ہے یا ٹوٹ کر خراب ہو جائے تو مالک کا ہو جاتا ہے مالک جس نے اول ڈالا تھا تو وہ چاہے

توفروخت کر کے اس مسجد میں صرف کر دیوے یا دوسری مسجد میں دیدیوے خواہ خود کام میں لائے اس پر فتویٰ بعض علماء نے دیا ہے اور یہ مسجد کا حجرہ میں جلنا درست نہیں عام لوگوں کی نیت مسجد میں جلانے کی خاصیت ہوتی ہے اگر دیشے والا قصر کا حجرہ میں جلانے کی کر دیوے تو درست ہے ورنہ دراصل عرفاً عام مسجد میں بنا غرض ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کا مال اپنے ذاتی استعمال میں لانا

سوال :- مسجد کی کوئی چیز اپنے صرف کے لیے لانا بعد کو رکھنا جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- مسجد کا مال اپنی حاجت میں لاکر صرف کرنا درست نہیں۔ اس میں گنہگار ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مدرسہ کے چندہ کا خرچ

سوال :- جب کہ چندہ لوگوں نے ایک مدرس کے واسطے دیا ہو بعد معزولی اس کے پچھلے مدرس کو دینا لانا کیسا ہے یعنی وہ روپیہ کہ لوگوں نے پہلے کے واسطے دیا تھا۔
جواب :- اس خاص مدرس کی کچھ تعلیم نہیں ہے بلکہ جو وہاں مدرس ہو وہ تنخواہ پاوے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

قبرستان میں مسجد بنانا

سوال :- مسجد بنانا قبرستان میں یا دیگر کوئی مکان حجرہ وغیرہ برائے راحت رسانی درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جو قبرستان وقف قبور کے واسطے ہوا ہے اس میں مکان یا مسجد بنانا درست نہیں کہ وہ سب زمین قبور کے واسطے وقف ہوئی ہے خلاف شرط واقف کے کوئی تصرف درست نہیں۔ کذا فی العالمیہ فیہ فقط واللہ اعلم۔

قبرستان کی زمین کا حکم

سوال :- قبرستان کی جو زمین خریدی جاتی ہے اگر بیع ہے تو تصرف و قبضہ نہیں

لے مالگیر میں ایسا ہی ہے ۱۲

اور اگر اجارہ ہے تو تعین مدت نہیں پھر یہ کیا ہے؟
جواب :- قبرستان وقف ہوتا ہے اور اس کی خرید و فروخت اور اجارہ دہن میت کا دونوں ناروا ہے۔ ہمارے ملک میں دستور نہیں۔ اگر وہاں یہ امر ہوتا ہے تو عظم ہے گورستان جب وقف ہوا ہر عام اس میں مردہ کو دفن کر سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رقم چندہ محصل چندہ یا مہتمم کے ذاتی اخراجات میں خرچ کرنا

سوال :- مہتمم مدرسہ یا محصل چندہ کو اپنے صرف میں لانا رقم چندہ میں سے درست ہے یا نہیں؟
جواب :- مہتمم کو خرچ ضروری کر ایہ وغیرہ اس میں سے لینا جائز ہے فقط۔

مسجد کا تیل

سوال :- روغن مسجد کا فروخت کر کے بلا اجازت واقف کے مؤذن اسی مسجد کے صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر مسجد کا تیل مسجد کی حاجت سے نالیا ہو تو اس کو فروخت کر کے مسجد کے خرچ میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کی خرابی اشیاء کا مسئلہ

سوال :- مسجد کی اشیاء جو بالکل خراب قابل پھینکنے کے ہوں ان کو اپنے کام میں لے آوے یا نہیں؟

جواب :- مسجد کی کسی شے کو اپنے ذاتی کام میں نہ لائے نہ اپنے گھر لے جاوے البتہ اگر وہ بیکار ہو گئی ہوں تو اس کی قیمت کرا لے اور منہولی مسجد سے خرید کر پھر اپنے کام میں لے آوے۔ فقط۔

ملفوظات

۱۔ جس مسجد کے لیے چندہ فراہم کیا گیا ہے اسی میں صرف کرنا چاہیئے دوسری مسجد میں بلا اجازت چندہ دہندگان صرف کرنا درست نہیں ہے البتہ اس مسجد کے جس مصارف ضروریہ میں گریں درست ہے۔

۲۔ جب کسی شخص نے چندہ مسجد اور مدرسہ میں ملا یا کو گنہگار اور غاصب ہوا پھر

جب وہ روپیہ مسجد میں لگا دیا وہ گنہگار نہ رہا گناہ معاف ہو گیا اب کسی سے اجازت کی حاجت نہیں ہے۔

۴۔ چندہ مسجد سے زمین واسطے مسجد کے خریدنا اسی وقت درست ہے کہ چندہ دہندگان کی اجازت ہو۔

باب مساجد کے احکام کا بیان

مسلمان بھنگی کا مال مساجد میں لگانا

سوال :- بھنگی مسلمان کہ جس کا پیشہ یا خانہ اٹھانے کا ہے اور اس کی بیع ہی ہوتی ہے اس کے یہاں کا کھانا اور اس کا مال تعمیر مساجد میں صرف کرنا منع ہے یا نہیں؟
جواب :- یا خانہ اٹھانے کی اجرت مباح ہے وہ مال بھی حلال ہے اگر کوئی فساد علم میں نہ ہو اور تعمیر مساجد میں صرف کرنا بھی درست ہے اس کی اجرت صفائی مکان کی ہے یا خانہ کی قیمت نہیں جو شہ کراہت کا ہو۔ فقط واللہ اعلم

شیعہ کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال :- اگر کوئی شیعہ مسجد اپنے مال سے بناوے تو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اس میں نماز پڑھنے سے مسجد کے برابر ثواب ہوگا یا نہیں اور اس مسجد کو مکہ مسجد کا ہے یا مثل دیگر مکانات کا ہے؟
جواب :- شیعہ مسجد جو اللہ تعالیٰ بناوے تو وہ مسجد ہے ثواب مسجد کا اس میں ہوگا۔ فقط

تعمیر مسجد کے لیے کافر سے چندہ وصول کرنا

سوال :- ایک مسجد کسی مسلمان نے تعمیر کی تھی وہ ناتمام ہے اس کی تعمیر کے واسطے چندہ شیعہ یا ہندو سے لینا جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- تعمیر و مرمت مسجد میں شیعہ و کافر کا روپیہ لگانا درست ہے فقط

کافر کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال :- کوئی کافر نصرانی یا ہندو وغیرہ مسجد بناوے تو اس میں نماز کا کیا حکم ہے آیا ثواب مسجد کا حاصل ہوگا یا نہیں اور اس مسجد کو حکم مسجد کا ہے یا نہیں؟
جواب :- جس کافر کے نزدیک مسجد بنانا عمدہ عبادت کا کام ہے اس کے مسجد بنانے کو حکم مسجد کا ہوگا۔ فقط

طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال :- مسجد طوائف نے بنائی اب کوئی شخص یہ نہیں کہتا کہ قرص سے بنائی ہے یا خود مال حرام سے یعنیہ پرانی مسجد ہے نماز اس میں کیا حکم رکھتی ہے؟
جواب :- ہرگز نہ پڑھے۔ فقط

مسجد کے لیے کافر کا چندہ

سوال :- شیعہ یا ہندو یا نصرانی یا یہود مسجد بناوے یا اس کی مرمت کرے یا چندہ مسجد وغیرہ میں شریک ہو تو جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے مسجد ان لوگوں کی بنائی حکم مسجد ہے اگر یہ لوگ مسجد میں روپیہ لگانا ثواب جانتے تو ان کا وقف درست ہے ایسے ہی اوپر کی حالت میں شریک ہوں تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مراثی و طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال :- مراثی یا طوائف اگر مسجد بنا دیں یا یعنیہ سے بغیر جیدہ قرص کے بن جائیں تو اس میں مکروہ ہے یا نہیں؟
جواب :- اس مسجد میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی وہ مسجد نہیں۔ فقط

مسجد و مدرسہ میں کافر کا روپیہ لگانا

سوال :- تعمیر مسجد و اجراء مدرسہ میں ہندو کا روپیہ لگانا درست ہے یا نہیں؟
جواب :- مدرسہ و مسجد میں ہندو کا روپیہ لگانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مسجد میں کافر کا روپیہ لگانا

سوال :- ہندو کا مسجد میں روپیہ لگانا درست ہے یا نہیں؟
جواب :- ہندو کا دیا ہوا چندہ مسجد میں صرف کرنا درست ہے جب کہ وہ برکت ثواب دیتا ہو۔

رمضان شریف میں مساجد میں زیادہ روشنی کرنا

سوال :- رمضان شریف میں مسجدوں کو آگاہ کرنا اور تراویح کے وقت اور دنوں کی بہ نسبت زیادہ روشنی کرنا کیسا ہے؟
جواب :- مساجد کا صاف کرنا تو بہتر ہے مگر روشنی اندازہ سے زیادہ کرنا امر آف ہے اور اگر زیادہ روشنی بسبب کمزرت آدمیوں کے ہے کہ حاجت ہے تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

مسجد میں رمضان میں ضرورت سے زیادہ روشنی

سوال :- روشنی کرنا رمضان کی شب ختم قرآن میں حاجت سے زائد جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- حاجت سے زیادہ روشنی ہر روز ہر وقت حرام اسراف ہے اور ایسی برکت کے وقت میں زیادہ موجب خسران کا ہے۔ فقط واللہ اعلم

کافر کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال :- کافر کی تعمیر کردہ مسجد میں ثواب مسجد کا ملے گا یا نہیں؟
جواب :- اگر کافر بوجہ اللہ مسجد بنائے تو اس میں نماز کا ثواب مثل اور مساجد کے ہوگا۔ فقط

مسجد میں ضرورت سے زیادہ روشنی

سوال :- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے اور وہ مسجد قنديل سے روشن تھی آپ نے حضرت عمرؓ کو دعا دی تو تراویح کی شب میں ہر روز یا ختم قرآن شریف میں اگر کوئی بنظر اس روایت کے چند فنادر روشن کرے جائز ہے یا نہیں یا مسجد کے تیل کو صرف اپنے پاس سے کرے یا وعظ وغیرہ اگر کسی عالم سے کہلائے اس میں بنظر ادب وعظ کے چند قنديل روشن کرے جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو روشنی کرنا پورا انہوں نے مسجد میں منقول ہے کسی جگہ سے کسی روایت سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ وہ حاجت سے زائد تھی بلکہ قدر حاجت تھی کہ اگر اس سے کم ہو جاتی تو بعض مسجد میں روشنی نہ رہتی اور اگر حاجت سے زیادہ ہوتی تو اسراف میں داخل ہوتا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر کوئی گمان ہو سکتا ہے کہ وہ خلاف قول اللہ تعالیٰ لا تسرفوا ان الله لا يحب للاسرفین کے کرتے اور فقہاء کی کتب میں روشنی زیادہ اندہ ضرورت کو اسراف میں داخل کیا ہے کیونکہ منظور ہو سکتا ہے کہ یہ فعل حضرت عمرؓ کا فقہاء کو معلوم نہ ہوا محاصل نہ حضرت عمرؓ سے اس قدر روشنی ثابت ہوئی جو حاجت سے زیادہ اور داخل اسراف ہوا اصل یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابو بکرؓ کے وقت میں مسجد میں چراغ نہ ملے تھے حضرت عمرؓ کے وقت میں وسعت ہوئی بعض صحابی بیت المقدس کا مال دیکھ کر اسے اور حاجت سے زیادہ تحریک نہ کر کے اللہ تعالیٰ حاجت سے زیادہ تحریک نہ کرے تو وہ مست نہیں کہتا۔

آئے حضرت عمرؓ نے بھی بسبب سعادت کے مسجد میں روشنی قدر حاجت کرائی کہ لوگوں مسجد بہت طویل طویل بھی دو چار چراغوں سے وہاں تمام مسجد میں روشنی نہ ہو سکتی تھی۔ لہذا متعدد چراغ روشن کر آئے مگر وہ کثرت قدر حاجت سے زیادہ نہ تھی پس اس سے اگر کوئی جاہل یہ سمجھ جائے کہ بکثرت چراغ جلانے جائز ہیں تو سراسر جہن اس کا ہے ہر فہم کلام علماء اپنے قیاس فاسد کو دخل دے کر اسراف کا قریب ہوتا ہے لہذا ہرگز جائز نہیں کہ تراویح میں یا ختم قرآن میں یا وعظ میں قدر حاجت سے زیادہ روشنی کی جائے۔ فقط واللہ اعلم

مساجد میں مٹی کا تیل یا دیا سلائی جلانا

سوال :- مٹی کا تیل مسجدوں میں جلانا یا دیا سلائی مسجد میں سلگانا جائز ہے یا نہیں کہ ان دونوں میں بدلہ ہے اور اگر لیمپ میں مٹی کا تیل ہو کہ اس میں بدلہ روشنی کے وقت نہ آتی ہو مسجد میں یا حدیث شریف پڑھاتے ہوئے یا قرآن شریف پڑھتے ہوئے اپنے مکان میں درست ہے یا نہیں؟

جواب :- مٹی کا تیل جلانا اور دیا سلائی مسجد میں حرام ہے اور جگہ جہاں ذکر ہو اولیٰ نہیں ہے اور اگر لیمپ میں کہ اس کی بو باہر نہ نکلے تو غیر مسجد میں جلانا مباح ہے مگر مسجد میں حرام ہے فرشتوں کو اذیت ہوتی ہے۔ فقط

مسجد میں دیا سلائی جلانا

سوال :- مسجد میں دیا سلائی جلانا یا طاق مسجد میں بیچ کر جلانا کہ جو خارج سے ہو جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- مسجد میں بدلہ دارشے لانا حرام ہے ایسے ہی دیا سلائی بھی جلانا حرام ہے۔ طاق مسجد بھی داخل مسجد ہے۔

مساجد میں مٹی کا تیل جلانا

سوال :- مٹی کا تیل مسجد میں روشن کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

جواب :- مٹی کا تیل مسجد میں جلانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس میں بدلہ ہوتی ہے اور ہر بدلہ دارشے کا مسجد میں داخل کرنا ممنوع ہے حدیث میں ہے کہ جو کوئی پیاز، لہسن، غام کھائے مسجد میں داخل نہ ہو ورنہ اور علیٰ ہذا کپڑے اور بدن کی بدلہ کے ساتھ مسجد میں آنے کو منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ ملائکہ اذیت پاتے ہیں اس چیز سے جس سے ذیت پاتے ہیں انسان لہذا اس تیل کے جلانے میں بھی چونکہ جن وانس ملائکہ کو اذیت ہے اس کا جلانا حرام ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم کتبہ امجد رشید امجد گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح عنایت اللہ الجواب صحیح ابو الحسن عفی عنہ۔ اس تیل کا جلانا البتہ مساجد میں مکروہ ہے ابو الحسنات حبیب الرحمن عفی عنہ۔ الجواب صحیح والمحبیب صحیح ابو القاسم محمد عبد الرشید الفزاری سہارنپوری۔ فقط

مساجد میں ریہ وزینت کرنا

سوال :- مساجد کے بلند کرنے اور زیب زینت و نقش و نگار طاقی و نقاری وغیرہ جو کچھ عوام کرتے ہیں حدیث صحیح کثیرہ میں اس کی ممانعت وارد ہے اور فہم یہود سے مشابہت دی گئی ہے چنانچہ ابو داؤد میں ہے اعمد بتشید المساجد قال ابن عباس لا تخرجوا کما خرجت الیہود والصابیاء لہذا حسب حدیث امور مذکورہ ممنوع و حرام ہوں گے پھر اگر جواز یا استحباب جیسا کہ معمول نہانہ ہے اگر ہو تو ارقام فرماویں۔

جواب :- مخدور یا سے مساجد کا اونچا کرنا حرام ہے اور جو شوکت و زینت اسلام کے واسطے کرے مباح ہے۔ جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کیا کہ کسی صحابی نے ان پر انکار و رد نہ فرمایا اگرچہ آثار سابق کی بقا کو مستحسن جانتے تھے یہی دلیل جواز کہ ہے۔ فقط واللہ اعلم

لہذا لہذا مساجد کے مضبوط و بلند بنانے کا حکم دیا گیا ہے ابن عباس نے فرمایا کہ تم اس کو مزور نہ کر کے جس طرح کہ یہود و نصاریٰ نے کرتا ہے۔

مسجد کے اس گوشہ کی تعمیر جو خار زح از مسجد ہو

سوال :- جو جگہ مسجد کے ایک کونہ کا کسی وجہ سے چھوڑ دی گئی ہو اور نہ مال اور دیوار اور فرش اس کو محیط ہو یعنی بگ فرشی کے ایک جانب کو ہوا میں جگہ پر وضو کر لیتا درست ہے یا نادرست۔
جواب :- جو کونہ مسجد کا خار زح رہا وہ مسجد ہی ہے تا قیامت اس پر وضو وغیرہ کرنا درست نہیں بلکہ اس کی غفلت دینے ہی رکھنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محکم مسجد میں قبور قدیمہ پر مسجد کیلئے حوض بنوانا

سوال :- قبور قدیمہ کے مردود ہو رہے ہو اور ہو گئی ہوں اور محکم مسجد میں واقع ہوں ان پر حوض یا دوسری شے مصالح مسجد کی واسطے بنانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر قبرستان وقف ہے تو امر درست نہیں اور جو ایسا ہی دفعہ واقع ہو ا تھا اور استخوان مردگان معدوم ہو گئی تو درست ہے اور فرش مسجد میں ادخال ایسی زمین کا بعد ہمواری زمین کے بھی درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سود کے مال سے مسجد کا بنوانا

سوال :- بیان کے روپیہ سے مسجد یا چاہ کا بنانا درست ہے یا نہیں یا دوسری طرح کے روپیہ سے ایک کاروبار سے بیان کے روپیہ سے سود کے مال طیب ہے۔

جواب :- جو مسجد کہ اس میں حرام روپیہ لگا اس میں نماز مکروہ تحریمہ ہوتی ہے اور ثواب مسجد کا نہیں ملتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں خرید و فروخت کرنا

سوال :- مسجد میں خرید و فروخت کر لیتا اور قیمت باہر جا کر دے دے لینا جائز ہے یا نہیں۔
جواب :- مسجد میں کوئی سودا خرید و فروخت کرنا درست ہے مگر اسباب دہان نہ ہو اور اس کام میں کثرت اور اس میں زیادہ مشغول دہان نہ چاہیے کہ مسجد کی بے حرمتی ہے جیسا تا کسی سے ایسی بات چیت کر لی جاوے تو درست ہے فقط۔

مسجد کو فروخت کرنا

سوال :- ایک مسجد تعداد دو گز کی طویل ہے اور ایک گز کی عرض ہے اور دیران ہے نماز

اور اتان بھی اس میں کچھ نہیں ہوتی ہے تو اگر اسکو متولی مسجد فروخت کر کے دوسری مسجد کہنے کا یہی نیت اسکی لگا دیں یا ایٹش اسکی لگا دیں اور زمین میں اس کی دوکان واسطے صرف مسجد کہنے کے ہمارے تو یہ جائز ہے یا نہیں یا غیرہ فرمائیے کہ اسکی زمین کو کیا کیا جاوے جبکہ ایٹش وغیرہ کا اجازت حضور کے مدبرین مسجد کو ہوا جاوے۔

جواب :- مسجد کے بیع حرام اور باطل ہے کسی حال میں نہیں کر سکتے خواہ وہاں اذان و نماز ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو اور اگر آباد ہو یا دیران ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں نماز

سوال :- اگر مال حرام سے ایک مکان بنایا گیا لیکن زمین اس کا پاک ہے وہ مال حرام سے نہیں خریدی گئی بلکہ وہ مکان سرکاری زمین کے اندر با اجازت سرکار بنایا گیا ہے اور یہی صورت مکان مذکور میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور قیام و سکونت کرنا اس میں کیا حکم رکھنا ہے اس مکان کے صحن و کوٹھ ہر دو میں نماز مکروہ ہے یا نقطہ جہاں تک تعمیر ہو مکروہ ہے باقی صحن میں نماز با کراہت جائز ہے۔

جواب :- جس مکان کا زمین حلال ہو اور بناد حرام ہو اس میں نماز مکروہ ہوتی ہے مگر ایسی جگہ کا اثر بنا مکروہ ہوا میں کراہت نہ ہوگی فقط کبرہ الاحقر رشید احمد گنگوہی مفتی منہ رشید احمد ۱۳ علی ہذا القیاس سکونت و قیام اس مکان میں مکروہ تحریمی ہے فقط عمرہ دشمن مفتی منہ حضرت مولانا سر سے تحقیق کر لیں یہ نقطہ حرام مال سے مسجد کا غسل خانہ بنانا

سوال :- جن لوگوں کے پاس روپیہ حرام سے اکٹھا ہوتا ہے اگر ان کے روپیہ سے غسل خانہ یا پانی خانہ مسجد کے متعلق بنایا جائے جائز ہے یا ناجائز نیز مسجد میں روشنی وغیرہ ان کے روپیہ سے کرنا فقط۔
جواب :- سب ناجائز ہے اور استعمال اس کا نادرست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد کی تعظیم

سوال :- مال طوائف کا مسجد تعمیر شدہ میں نماز تو جائز نہیں لیکن تعظیم اسکی مسجد کی چاہیے یا شل دیگر کمالات کے ہے حتیٰ کہ بول و ملاطفت بھی اس میں درست ہے یا نہیں۔

جواب :- نماز اس میں مکروہ ہے مگر چرچہ اس نے اس کو مسجد بنایا ہے لہذا تعظیم اس مکان کا رعایت رکھئے فقط۔

مسجد کا درپیر کنویں کی مرمت میں لگانا

سوال: جس مسجد کو اسلے چندہ جمع کیا تھا اس کے قریب جو کنواں ہے اور اس سے اہل محلہ میں پانی بھرتے ہیں اور اس میں سے مسجد میں پانی آتا ہے اور یہ وہی کنواں ہے کہ جس کو کھسکا کر کئے کا بھڑا پانی اس کے اندر گیا تو اس درپیر کو اس کنویں کی مرمت میں لگانا بغیر اجازت چندہ دہندہ گاہک کو جو مسجد کے نام سے وصول کیا تھا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: مسجد کا درپیر اس کنویں میں لگانا درست نہیں۔

مسجد کے پھلدار درختوں کا مسئلہ

سوال: اگر مسجد میں امرود کا درخت ہو اسی کو نمازی استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں۔

جواب: جو درخت کسی نے نمازیوں کے کھانے کو لگایا ہو اس میں سے کھانا درست ہے۔

مسجد کا بچا ہوا نیل

سوال: غلام مسجد بچی ہوئی چیز نیل مگر وہ اپنے طرف میں لاسکتا ہے یا نہیں۔

جواب: مسجد کا بچا ہوا نیل مگر وہ اپنے طرف میں لاسکتا ہے یا نہیں لاسکتا البتہ اجرت خدمت لینا چاہیے۔

تو اپنی اجرت ٹھہرائے اور متولی سے وصول کر لیا کرے فقط۔

مسجد کا حجرہ بنانے کی جہت

سوال: ایک مسجد میں نمازیوں کو وضو کی سخت تکلیف گرام میں رہتی تھی کہ کوئی حجرہ بنادیں

کی نہیں تھی ایک شخص نے ایک سردری بنوائی شروع کی اور مسجد میں کسی طرف کو حجرہ مسجد کے اسباب کیواسلے بنوانا چاہتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں جہذا تو جروا۔

جواب: مسجد کے متعلق غفل خانہ و حجرہ و سردری وغیرہ اگر بنایا جائے تو مسجد کے فرش سے بالکل علیحدہ اور ایک طرف کو ہر جتنی کہ اگر کوئی کڑی یا ستون مسجد پر رکھا جائیگا تو جائز نہ ہوگا اور جو ستون بنایا گیا ہو تو اس کو ترمیم دینا چاہیے علیٰ ہذا بر تعمیر جس میں مسجد کا فرش کام میں آ رہیگا اسکا لینا جائز نہ ہوگا اور اگر کچھ بنایا گیا ہو اور اس میں مسجد کا فرش کچھ آ گیا ہو تو اس کو ترمیم دینا چاہیے۔

مسجد کی زمین میں حجرہ بنانا

سوال: مسجد بوجہ چھوٹی ہوئی کہ کسی تمدن میں کہہ مسجد کی زمین میں حجرہ وغیرہ بنا

سکتے ہیں یا نہیں۔

جواب: یہ حجرہ مسجد کی اچی ہوئی کسی دوسرے کام میں نہیں آسکتی نہ یہاں حجرہ بنانا درست ہے نہ غفل خانہ وغیرہ جس طرح ہو مسجد میں شامل کریں نہ ہو سکے تو احاطہ بنا کر دیسے ہی برابر ہے جن فقط۔

مسجد کی اقتادہ زمین کا مسئلہ

سوال: ایک مسجد کے صحن کے آگے کچھ جگہ مرمرہ دروازے پر پڑی ہوئی ہے اور اس میں ایک جانب غفل خانے بنے ہوئے ہیں اور ایک جانب کو اس جگہ میں آمد و رفت کو دروازہ مسجد کا ہے اور ایک دروازہ آمد و رفت کا دوسری طرف کو بھی ہے بعض اہل محلہ کہتے ہیں کہ حجرہ ہماری ملک ہے اور دیگر اشخاص بلکہ اکثر اشخاص شہر کہتے ہیں کہ یہ جائے اقتادہ متعلق مسجد کے ہے اور ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے مگر قبضہ اہل محلہ کا بھی رہا جیسا کہ جائے اقتادہ میں گاڑی کھڑی کر دی کیا رکھ دیا اور ایسا تصرف جائے اقتادہ میں اکثر کر لیا کرتے ہیں مدعی مذکور کہتے ہیں کہ یہ حجرہ ہمارے بیع نام میں ہے اور غفل خانے ہم سے رعایتاً بنوائے تھے مگر بیع نام نہ دکھلاتے ہیں تو حضور چلے مذکور عند اللہ مسجد کی قرار دینا چاہیے یا کسی کی اور مسجد پر سکتی ہے یا نہیں مولوی اشرف علی صاحب نے یہ جواب لکھا ہے کہ وقف میں تسامع و شہرت جہت ہے اگر بیع نام نہ دکھلا دیں تب بھی یہ حجرہ متعلق مسجد کے ہے۔

جواب: جب تک وہ لوگ اپنی ملک کا کوئی ثبوت معبر اور کافی نہیں گئے اسوقت تک نہ حجرہ مسجد کی رہی بھی جائز ہے نہ فقط و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں چار پائی پھانا

سوال: مسجد میں چار پائی پھانی درست ہے یا نہیں۔

جواب: چار پائی مسجد میں پھانی درست ہے فقط۔

مساجد میں ذکر چہری

سوال: صوفیہ کرام جو بعد نماز مغرب مساجد میں حلقہ کرتے ہیں اور گودے چلاتے اور ہر سنی کہتے ہیں کہ ملائے دین کیا کرتے ہیں سنیوں کو مسجد میں چار پائی پر نہ جاز ہے یا نہ حکم تربیت کھلائی قرار فرمادیں۔ صواب یا غلط ہے کہ حضرت علیؓ مدظلہ کے مسجد میں ایک تخت رکھا جاتا تھا وہاں بزرگ امکا نام فرما کر فرمایا کرتے تھے جیسا کہ سفر السادات میں ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے کہ جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تو آپ کیسے پھرنا پھرایا جاتا یا ستون تو آپ کیسے آپ کا تخت ڈال دیا جاتا اور اللہ تعالیٰ ہم اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے لکھا ہے ۱۲

کر جس سے لوگ جمع ہو جاتے ہیں اور مسجد میں شور و غل پڑ جاتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں اور اشعار و غزلیں
توحید اور ذوق شوقی کے پڑھے جلتے ہیں یا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: بعض علماء نے مسجد میں رنٹا صوت کو اگرچہ مذکورہ لکھا ہے لہذا مسجد میں اسکا
نہ ہونا مستحسن ہے خصوصاً ایسی صوت میں کہ تماشا گاہ مدام ہو جاوے یا مسجد کا نقصان ہو اگرچہ ذکر
بجھریا یا بکا اور نامہ مسجد میں جائز بھی ہو فقط۔

مسجد میں راستہ داخل کرنا

سوال: راستہ میں سے بوجہ ضرورت کے کچھ مسجد میں داخل کر دینا کیا حکم رکھتا ہے اور اس کا
عکس بھی ہو سکتا ہے اور اس سے مراد ہے کہ جلتے مسجد کا یا قیام قیامت کیساں حال ہے۔

جواب: راہ کو مسجد میں لانا بشرطیکہ چلتے والوں کو تنگی نہ ہو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم
اس کے عکس کو بھی بعض علماء نے درست کہا ہے مگر بے تعلیمی مسجد کا درست نہیں لہذا اس سے
اجتناب کرنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کے لئے جبراً جگہ لینا

سوال: ایک مسجد کا صحن کہہ ہے اور نمازی کثرت سے آتے ہیں اور باہر مسجد کے جگہ ہے ایک
مسلمان کی وہ شخص بریت بھی جگہ نہیں دیتا ہے اس صوت میں زبردستی جگہ کر بریت اگر مسجد
میں شامل کریں تو درست ہے یا نہیں

جواب: درحالت تنگی و ضرورت جبراً جگہ کر مسجد میں بڑھانا درست ہے فقط۔

مسجد کی حفاظت کیلئے جہاد

سوال: یہاں چاہے کوئی پر ایک موضع میں ایک مسجد خاتم کہہ ہے اسکو ایک کافر شہید کر اگر بخاندان
بنوانا چاہتا ہے تو حضور مسلمانوں پر اسکا رد کیا فرض ہے یا مستحب ہے اور اس کافر کا مقابلہ کرنا اور
یا ایسی لوگوں کو شہید ہو جانے فرض ہے یا مستحب فرض یہ ہے کہ کسی درجہ مسلمان اس کافر خبیث خاتم کا مقابلہ
کریں یا خاموش رہیں اگر ملنا اور مرنا فروری ہے تو خاص اس موضع مسجد مسلمانوں پر ضروری ہے یا جو مسلمان اس کے قتل
جواب: اس مسجد کی حیثیت سب مسلمانوں پر فرض ہے مگر وہ ناہرگز درست نہیں ہے جب

قاعدہ ہر کاری طویل سے سرکار کی طرف رجوع کرنا چاہیے فقط۔

مسجد میں زیادتی کیلئے تغیر

سوال: مسجد کے بعد انہدام قبلہ کی جانب اور زیادہ کر لینا اور اندر دن مسجد کو فرش میں داخل
کر دینا کیسا ہے۔

جواب: زیادہ فی المسجد اور اس طرح تغیر جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کا ثواب اندر و باہر

سوال: مسجد کے اندر و باہر نماز کا ثواب برابر ہے یا کم و بیش

جواب: اندر و باہر مسجد کا ثواب برابر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد کے اندر وضو کرنا

سوال: مسجد کے اندر جماعت و صوب یا بارش بیٹھ کر وضو کرنا اور آنجا لیکر پانی بھی وضو
کا صحن مسجد میں پھیلے جائز ہے یا نہیں اور مسجد کے اندر بیٹھ کر مسجد کا دیوار سے تنہم کرنا جائز ہے یا نہیں

جواب: مسجد کے اندر وضو کرنا کہ غسالہ مسجد میں گرے خفیہ کے نزدیک منع اور گناہ ہے
اور تنہم دیوار مسجد سے کرنے کو بھی بعض کتب فقہ میں مکروہ لکھا ہے فقط۔

مسجد کی رقم سے گھنٹہ وغیرہ خریدنا

سوال: مسجد کا رد پیر جو مرمت سے باقی رہ گیا ہے اگر اس رد پیر کو بوجہ اجازت چندہ دینا
اس مسجد میں واسطے جھگڑے جماعت اور پابندی جماعت کے اس رد پیر میں چندہ سے جو
بنام مرمت مسجد کے سابق میں جمع کیا تھا اور اس مرمت سے رد پیر باقی رہ گیا اگر اس رد پیر کی گھڑی یا
گھنٹہ خرید کر کیا جاوے تو حضور کی حکم دیتے ہیں۔

جواب: جو رد پیر مرمت مسجد کے لئے آیا ہے اس میں امام یا مؤذن مقرر لینا درست ہے اور
گھنٹہ خریدنا بھی درست ہے فقط۔

مسجد میں ختم قرآن کی رات ضرورت سے زیادہ روشنی
سوال :- ختم قرآن کی رات کو روشنی جس سے زیادہ کرنا یعنی صد بار چراغ جلانا اسراف میں
داخل ہے یا نہیں۔

جواب :- روشنی زیادہ ضرورت داخل اسراف اور حرام ہے خواہ ختم قرآن میں ہو یا اور
کسی مجلس میں اور ایسی جگہ جانا درست ہے فقط۔

مسجد میں دریا سلائی جلانا

سوال :- دریا سلائی گندھک کی جس سے چراغ روشن کرتے ہیں اور بوقت روشن کرنے کے
اس سے بدبو نکلتی ہے مسجد میں جلانا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- جس شے میں بدبو ہو اس کو مسجد میں لے جانا اور بدبو کا مسجد میں پیدا کرنا منع
ہے یہاں تک کہ پیار کا گندھک بدبو دار نہ ہو جس کے ساتھ دخول مسجد کو حرام کھا ہے پھر گندھک کی بدبو
مسجد میں پھیلا نا کسی طرح درست ہوگا۔ چراغ خارج مسجد روشن کرنے کے لئے جاری یا موسم کی ریاضا
سے روشن کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں چار پائی بچھانا

سوال :- مسجد میں واسطے سونے کے مسافر یا مقیم کو چار پائی بچھانا کیا ہے۔

جواب :- مسجد میں چار پائی بچھانا مسافر اور مقیم دونوں کو درست ہے۔ فقط۔

باب نذر اور قسم کا بیان

نذر کا پورا کرنا کب واجب ہے

سوال :- اگر کسی شخص نے نذر کی تو قبل حصول منذر کے ایفاء نذر کا واجب ہو جاتا یا بعد میں۔
جواب :- قبل حصول منذر واجب ہے مگر واجب نہیں ہوتا وجوب بعد حصول منذر ہے فقط
نذر اللہ کا کھانا کون کھا سکتے ہیں

سوال :- ایک غریب حاجت مند ہے روزگار نہایت مایوس ہے اور ایک متمول نے کہا کہ چند درم
واسطے نذر کے مقرر کر کے ہم کو وہ نذر اللہ کریں گے شخص حاجت مند نے حسب فرمائش عمل کیا اور حاجت

پوری ہو گئی اور یہ نذر کو وہ حق ساقین ہے یا اشتیاق و دردتان۔ صاحب متمول مذکور اور صاحب
متمول در صورت خود و دنوش مواخذہ فارہ ہوئے یا نہیں۔

جواب :- نذر کا مال فقرہ کو دینا واجب ہے اگر درست اشتیاق و دردتان شہدوں کو دیگا
تو ان کو ان کا کھانا حرام ہے اور نذر کرینے کے وقت سے انہیں ہوتا۔

نذر کا کھانا نذر کرنے والا کھا سکتا ہے یا نہیں

سوال :- یہ کہ اگر میرا ملاں عزیز یا چھاپا ہو جائے تو کھانا یا جانور ذبح کر کے نذر دینگا اب
یہ نذر ماننے والا خود بھی کھا سکتا ہے یا نہیں۔

جواب :- ایسے نذر و منت کی اور جو شے ہو اس میں سے کھانا حرام ہے اور کسی فنی کو نہ دینا
چاہیے نہ نذر کنندہ کے ماں باپ اور بیٹا بیٹی کو اس میں سے کھانا درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نذر کا روپیہ اغنیاء یا اسرہ کو کھلانے کا حکم

سوال :- ایک شخص نے نذر آٹھ آنہ کی شیرینی مسجد میں دینے کی مانی اب اس نے نصف مسجد
میں دی، نصف اہل خانہ اپنے میں تقسیم کیا یہ درست ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ نذر اسکے ذمہ واجب ہو گئی اب آٹھ آنہ نقد یا اس کا کوئی شے نذر فقراء کو دینی
چاہیے مسجد میں اغنیاء کو دینا یا اپنے گھر اپنے ماں باپ اولاد کو یا میاں بیوی کو یا ایسے لوگوں کو دینا
جو فنی ہوں ہرگز کافی نہیں ہو سکتا ہے فقط۔

مسجد میں کھانا بچھنا

سوال :- کوئی شخص کھانا پکا کر واسطے نمازیوں کے مسجد میں بیچے اس کھانے کو مؤذن مسجد اپنا حق
جان کر اور دن کو نہ دے یہ کیا ہے کہ بعض نمازی مؤذن کو دینا چاہیں بعض خود لینا بخیال نذر و نادر
کے پس ثواب کس صورت میں زیادہ ہے ایک کے کھانے میں یا تقسیم میں۔

جواب :- اس کا مدار دینے والے کی نیت پر ہے جس کو دینے کی نیت ہو اور اگر وہ کھانا نذر
کا ہے تو فقرہ کو جائز اغنیاء کو حرام فقط۔

نہ مانتر مسائل کا اٹھا شہوان شدہ دیگر۔ نہ مانتر مسائل میں تفصیل سے لکھا ہوا ہے۔

کسی کے نام پر مرغیا یا بکرا ذبح کرنا

سوال :- کسی کے نام کا بکرا یا مرغیا ذبح کرنا کیسا ہے نہ یہ کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کسی کے نام پر حرام ہے عمر کہتا ہے کہ جو ذبح کے وقت اللہ کے نام کے سوا کسی اور کا نام لیا جائے تو حرام جاتا ہے اور وقت میں نام لینے سے حرام نہیں ہوتا ہے اگر غیر وقت میں نام لینے سے حرام ہو جائے تو سب میں بکری حرام ذبح ہوتے ہیں اس لئے کہ جو کوئی بکرا یا تسمیہ تو لوگ کہتے ہیں کہ نماں کا بکرا اس پر بھی اللہ کے سوا غیر کا نام آگیا اس کا جواب صحیح کسی طرح پر ہے۔

جواب :- جو جانور غیر کے نام کا ہو اس کو اس ہی نیت سے ذبح کرنا بسم اللہ کہہ کر حرام ہے اور جانور حرام ہی رہتا ہے ایسے جانور کو ذبح نہ کرے اور کسی کا بکرا کہنا بوجہ مالک ہونے کے درست ہے مگر کسی کی تعظیم و قربت کا کہنا حرام ہے اگر یہ نیت ہو کہ اس کا ثواب بوجہ اللہ کی کو بیچنے میں کچھ خرچ نہیں تعظیم غیر پر ذبح سے حرام ہوتا ہے نہ مالک ہونے سے کسی بشر کے درجہ میں فرق ہے فقط۔

نا جائز اشیاء ذبح کرنا

سوال :- ایک شخص نماز سابق میں تعزیر بنانا تھا پھر اس نے تعزیر بنانے سے توبہ کی اور اسی کے متعلق جو وصول تھے اور قبل و غیر تھے اسی کو تعزیر داروں کے ہاتھ فروخت کر کے اس کی قیمت سے اللہ کے نام کی نذر کو اس نذر دینا نہ کھانا اور مست ہے یا نہیں اور ایسے مال کی نذر خرچہ جائز ہے یا نہیں اور ایسی نذر دینا سے امید ثواب رکھنا کیسا ہے۔

جواب :- جس شخصے گناہ کرتے ہوں اسی کی بیع حرام ہے اور وصول نا شایعیت کا کہ ہے اسی کی بیع بھی حرام ہے اور نیت اس کی بھی حرام اس سے نذر دینا بھی کرنا حرام ہے اور اسی کھانے کا کھانا بھی مکروہ تحریمہ ہے اور توقع ثواب بھی ایسے کھانے کا گناہ اور اندیشہ کفر ہے مگر کفر نہیں کہہ سکتے واجب تھا کہ آیت کو توڑ کر جلا دیتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ کے سوا کسی کی نذر کرنا

سوال :- کسی بزرگ اور دلی کی زیارت کو جانا اور محدود حاجت ردائی میں چاہنا اور نذر کرنا کہ اگر یہ کار و حاجت میری برائی کی توبہ میں روپیہ مثلاً خیرات دے دے تو کروں گا رہا ہے یا نہیں۔

جواب :- زیارت بزرگوں کی درست ہے مگر بطریق سنت ہمارے اور مدد مانگنا اور دے حرام ہے مدد حق تعالیٰ سے مانگنی چاہیے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی مدد کرنے کا طاقت نہیں رکھتا سو غیر اللہ تعالیٰ سے مدد مانگنا اگر چہ دلی ہو یا جانی شرک ہے اور یہ نذر کرنا کہ اگر حق تعالیٰ میرا کام کر دے تو میں روپیہ حق تعالیٰ کے نام پر صدقہ کروں گا درست ہے اور جو یوں کہے کہ اگر میرا کام ہو گیا تو دلی کے نام دے دوں گا تو یہ نذر حرام اور ناجائز ہے کیونکہ نذر عبادت ہوتی ہے اور عبادت سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کی درست نہیں۔ ہاں اگر یوں کہے کہ اگر حق تعالیٰ میرا کام کر دے تو میں روپیہ کا ثواب حق تعالیٰ کے واسطے نکال بزرگ کو پہنچاؤں گا تو مضائقہ نہیں ہے کہ کسی میں نذر غیر اللہ تعالیٰ کی نہیں ہے ثواب پہنچانا ہے نہ حق تعالیٰ ہی کا ہے۔

ملفوظ

جس شخص نے التزام فی جوڑہ ایک خلوس کا کیا ہے وہ اس کا بعض احسان و صدقہ ہے اسی پر جبر نہیں اگر فی الحال اس نے انکار کر دیا خیرات و صدقہ ترک کیا اسی میں جبر نہیں ہو سکتا اور اگر اس نے نذر کر لی ہے تاہم ادا نہ ہو کر کسی کو جبر نہیں پہنچتا۔

ملفوظات حضرت ائمہ اربعہ میں فرماتے ہیں کہ یہ کھانا جاتا ہے کہ قبروں کا چوسنا یہود نصاریٰ کی عادت ہے اور زعفرانی نے فرمایا کہ قبر پر ہاتھ رکھنا اور اس کو چھونا اور اس کو چوسنا بدعتوں میں سے ہے جو سرکس شرعاً اور دینی روایت سے کہ حضرت انس بن مالک نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر رکھے ہر سرفہ تو انہوں نے اس کو منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم اس بات کو نہیں جانتے تھے اور امام مالک رحمہ اللہ نے ان بات کو بڑا کہل ہے اور منادی نے خرچ جانے حضرت میں کہا ہے کہ قبر کو زچھرا جائے اور نہ اس کو چوسے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے اور سموات میں کہا ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عبادت ہے اور تاتار عیسائی کہہ ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے۔

(صواعق ابلیس)

کتابکار اور ذبح کے مسائل

دریائی جانور اور بلاؤ کے اندر

سوال :- ایک جانور دریائی اور بلاؤ ہوتا ہے اس کے اندر سے خوشبو دار ہوتے ہیں اور مشک کے مشابہ ان کا استعمال درست ہے یا نہیں۔
جواب :- اگر وہ جانور دریائی ہے تو اس کے اجزاء پاک ہیں۔ فقط

جھینگوں کا کھانا

سوال :- جگری اور جھینگوں کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جھینگہ خشکی کا حشرات میں ہے حرام ہے اور دریائی غیر مباح ہے سوائے ماحی کے سب دریائی جانور حنفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک ناجائز ہیں اور جگری کو بندہ نہیں جانتا کہ کھاتے ہیں۔ فقط

خرگوش کا حکم

سوال :- خرگوش دو قسم کے ہیں دونوں قسم کے گوشت کھانا درست ہیں یا نہیں بعض کے کان پی کی طرح تھے ہیں اور بعض کے بکری کی طرح فقط۔
جواب :- خرگوش دونوں قسم کے مباح ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بگلے کا حکم

سوال :- بگلا حلال ہے یا نہیں؟

جواب :- بگلا حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ فتاویٰ رشیدیہ میں تفصیل دیا جانور خیر ماحی کی حکمت و طہارت مرقوم ہے اور اصل دلیل پر اہل فہم مسند البحر دیکھیں یہ دریائی شکار حلال ہے آیت ۱۲

او جھڑی کا کھانا

سوال :- او جھڑی کھانا کیسا ہے؟

جواب :- او جھڑی کا کھانا حلال ہے۔

او جھڑی یعنی آنت یا جگری کھانا

سوال :- او جھڑی یعنی آنت اور اس کو جگری بھی کہتے ہیں کہ پیٹ میں ہوتی ہے اور اس میں پیشاب و گوبر رہتا ہے اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں۔
جواب :- او جھڑی کھانی درست ہے۔ فقط

او جھڑی اور کھیری کا کھانا

سوال :- گلٹے کی او جھڑی اور بکری کی کھیری کھانی درست ہے یا نہیں۔
جواب :- درست ہے۔ فقط

حلال جانور کی حرام اشیاء

سوال :- حلال جانور کے گوشت مثل بکری و گاو و طیور وغیرہ میں کون کون چیز حلال ہے کون کون حرام ہے۔

جواب :- سات چیزیں حلال جانور کی کھانی منع ہیں ذکر قروح مادہ، شامہ، غدود حرام مغز، پشت کے مہرہ میں ہوتا ہے۔ نصیۃ، پتہ مراد جو کھیتی میں تلخ پانی کا قروح ہے۔ اور خون سائل قطعی حرام ہے۔ باقی سب اشیاء کو حلال لکھا ہے مگر بعض روایات میں گروسے کی کراہت لکھتے ہیں۔ اور کراہت تنزیہیہ پر عمل کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

۱۔ یوم حلال نہیں ہے اور جن فقہاء نے اس کو حلال لکھا ہے ان کو اس کے حال کی خبر نہیں ہوئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ مودعہ ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ

۲۔ ہندو کی اور کافر کے گھر کی شے اگر بغلن حلال ہے تو کھانا اس کا درست ہے مگر قول حل و حرمت میں کافر کا معتبر نہیں تو ذبیحہ میں قول کا کہ ذبیحہ کدہ مسلم ہے لغو ہوا اور اس کے گھر کے طعام میں جو بغلن غالب و یقین حلال ہے حلت ہوتی نہ بقول کافر بلکہ بعلم خود اگر ذبیحہ میں بھی یہی کیفیت پیش آوے کہ وہ کافر کچھ نہیں کھتا بلکہ مسلمان اپنے علم و تحقیق پر ذبیحہ مسلم جانتا ہے تو حلال ہوتا ہے پس فرق واضح ہے کہ مشرک کی عداوت کافر کے غیر معتبر ہوتے ہیں سے اور پس فقط و نہ کفار کے گھر کا گوشت خود فخر عالم علیہ السلام نے بھی کھایا تھا۔ فقط والسلام



کتاب قربانی اور عقیقہ کے مسائل

قربانی کب واجب ہوتی ہے

سوال: مسئلہ جس شخص کے پاس بغیر زمین نہ لورہ وغیرہ نصاب زکوٰۃ نہ ہو قربانی اس کے حق میں واجب ہے یا مستحب۔

جواب: اگر کسی کے پاس زمین اس قدر ہے کہ سال بھر روٹی اس کی اور اس کے میال کی اس سے چلتی ہو اور بقدر بچا اس روزیہ کے پھر بھی ہوں تو ان دونوں پر قربانی واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قربانی کا جانور کس عمر کا ہو

سوال: قربانی اور عقیقہ کے بکری یا بھیڑ کا بچہ فریہ چھ ماہ یا سات ماہ کا قربانی کرنی درست ہے یا نہیں۔

جواب: بکری سال سے کم کی درست نہیں مگر بھیڑ، و تیرہ چھ مہینہ کا اگر خوب فریہ ہو تو درست ہے۔

میت کی طرف سے قربانی کرنے پر گوشت کی تقسیم کیسے ہو!

سوال: قربانی اگر میت کی طرف سے کی جاوے تو بوجب اس کی وصیت کے یا بغیر وصیت کے اس گوشت کو اپنے صرف میں لانا اور اقربا کو تقسیم کرنا چاہیے یا صرف فقراء اور مساکین کو ہی تقسیم کر دینا چاہیے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف قربانی کرے تو اس میں سے اپنے صرف میں لانا درست ہے یا نہیں؟

جواب: قربانی کسی میت کی طرف سے یا فخر عالم علیہ السلام کی طرف سے یا کسی شخص و مقرب کی طرف سے کرنا درست ہے مگر جو وصیت ہو اس کا گوشت سب

کا سب فقرا کو تقسیم کرنا لازم ہے اور جو خود اپنی طرف سے کرتا ہے اس کی حال مثل اپنی قربانی کے ہے خود کھائے چاہے ہدیہ دیوے چاہے مساکین کو دیوے فقط کذافی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

میت کی طرف سے قربانی کرنا اس کا گوشت کھانا

سوال :- میت کی طرف سے قربانی کرنے میں خود کھا سکتا ہے یا نہیں؟
جواب :- میت کی طرف سے بغیر اس کی وصیت کے اپنے پاس سے بطور تنفق و قربانی کی جاوے اس میں سے جس قدر کھاوے یا کسی کو دے درست ہے اور جو قربانی نذر مان کر کی جاوے اس سے کھانا درست ہے۔ فقط

قربانی کی کھال کے دام مسجد میں صرف کرنا یا مؤذن کو دینا

سوال :- قربانی کی کھال کے دام مسجد کے صرف میں جیسا کہ پانی بھر دانا پانی گرم کرنا یا ڈول میں لینا جائز ہے یا نہیں یا اس کی قیمت مؤذن کو دینا اس لئے کہ مؤذن کہتا ہے کہ میرا حق ہے اگر مؤذن کو نہ دے تو خفا ہوتا ہے مؤذن کو ہی حق جان کر دیا جاوے یا اور مساکین کو دیا جاوے۔

جواب :- قربانی کی کھال اجرت میں مؤذن کو دینی جائز نہیں اور نہ اس کی قیمت قربانی کی کھال کی قیمت فقیر پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ اور کسی جگہ صرف جائز نہیں۔ فقط

قربانی کی کھال مہتمم مدرسہ کو دینا

سوال :- اگر قربانی والے مہتمم مدرسہ کو کھالوں کا مالک بنا دیوں پھر وہ تھوڑے مدرسین میں یہ روپیہ دے دے یا نہیں اور مدرسہ کو لینا کیسا ہے۔
جواب :- درست ہے۔ فقط

عقیقہ مباح ہونیکا مطلب

سوال :- عقیقہ کو مباح لکھا ہے تو اس کا اباحت سے ثواب نکلتا ہے یا نہیں؟
جواب :- حضرت امام صاحب سے یہ روایت ہے کہ عقیقہ مباح ہے پس مباح میں ثواب جب ہوتا ہے کہ وہ عبادت کی نیت سے کیا جاوے پس امام صاحب کے قول سے مراد یہ ہے کہ با واجب میں ثواب ہوتا ہے وہ اس میں نہیں رہا اور سب ائمہ کے نزدیک عقیقہ مستحب ہے۔



کتاب جواز و حرمت کے مسائل

ادلیاء اللہ کے مزارات پر جانا

سوال :- کتاب حادق الاثر صفحہ ۱۰۵ حاشیہ تذکرہ الاخوان مجتہدین دہلی میں لکھا ہے کہ سفر کرنا واسطے زیارت بزرگان دین کے یعنی بچائے مکہ مدینہ شریف کے جائز نہیں ہے یہ کہتا ہے کہ جب کہ زیارت کرنا مست مقرر ہوا تو سفر و دروازہ کرنے میں کیا نقصان ہے تو حادق الاثر دلائل کا ضعیف معلوم ہوتا ہے یہ کہنہ کہتا ہے کیا ہے ۔

جواب :- جنور بزرگان کی زیارت کو سفر کر کے جانا مختلف فیہ ہے بعض علماء درست کہتے ہیں اور بعض منع کرتے ہیں یہ مسئلہ مختلف ہے اس میں نزاع و تکرار نہیں چاہیے مگر ہاں عریض کے دن زیارت کو جانا حرام ہے ۔

بزرگوں کے مزارات پر جانا

سوال :- اپنے گھر سے مدینہ منورہ کو یا بغداد یا انگلوہ کو یا حیدر کو یا ایران کبیر کو خاص زیارت کے واسطے جانا جائز ہے یا نہیں اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس وقت مدینہ منورہ کو جاوے تو سچے نبوی کا قصد کرے زیارت شریف کا قصد کر کے مدینہ منورہ کو آیا یہ بات اس کی صحیح ہے یا خلاف اور یہ لوگ کسی منہاجب اور کس دین کے ہیں اور علماء سنت و الجماعت کا اس میں کیا حکم ہے (۱۰) از احمد سعید خاں صاحب مراد آبادی

جواب :- زیارت بزرگان کے واسطے سفر کر کے جانا علماء اہلسنت میں مختلف ہے بعض درست کہتے ہیں اور بعض نہایت تردد و تامل علماء میں مسئلہ مختلف ہے اس میں تکرار درست نہیں نقطہ اور فیصلہ بھی ہم مقلدوں سے محال ہے۔ فقط

میلوں اور بازاروں میں وعظ کرنا

سوال :- میلوں اور بازاروں میں وعظ کرنا جائز ہے یا نہیں یہ طریقہ سنت ہے یا بدعت۔
جواب :- وعظ کہنا میلے اور بازار میں درست ہے آپ کا مجامع میں جا کر اشاعت و تبلیغ کرنا ثابت ہے مگر میلے میں ایسے شخص کا جانا درست نہیں ہے کہ جس سے اور بھی میلے کر دو توئی اور اور میلے دانوں کی کثرت ہو جائے ۔

ادلیاء اللہ کی قبروں کی زیارت کو جانا

سوال :- زیارت قبور ادلیاء پر سفر کر کے جانا بشرطیکہ کوئی خلاف شرع کام نہ کرے درست ہے یا نہیں ۔

جواب :- محض زیارت کے لئے جانا جائز ہے اگر اس میں اختلاف ہے مگر عریض وغیرہ کے دنوں میں ہرگز نہ جاوے فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مسلمانوں کے میلوں میں سوداگری کیلئے جانا

سوال :- مسلمانوں کے میلوں میں جیسے پیران کبیر وغیرہ میں واسطے سوداگری یا خرید و بیعی کے جانا درست ہے یا نہیں ۔
جواب :- درست نہیں ۔

ملازمین سرکار کا بغرض انتظام کفار کے میلوں میں جانا

سوال :- مجمع اہل ہند میں شریک ہونا اہل بیت خواہ نوکران سرکار کو جیسے آجکل بیامش انتظام سب اسپیکر ان وغیرہ تماشائی محرم یا ہول و دیوالی میں مقرر کر دیئے جاتے ہیں جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی یا قرہبی حرام ہے یا غیر حرام فقط ۔

جواب :- مجمع میلہ کفار و مشاق در دامن میں جانا خواہ تجارت کی وجہ سے ہر خواہ انتظام کے واسطے ہر خواہ تماشے کے واسطے سب حرام کہ کثیر در وقت اس میلہ کی ہوئی ہے ۔

کفار کے میلوں میں بغرض تجارت جانا

سوال :- کفار کے میلوں میں شل گنگا و ہروداد وغیرہ میں جا کر مال فروخت کرنا درست ہے یا نہیں ۔ اگر قصداً ہوا یا سیدہ فروختگی مال کی ہو کہ قرض ادا ہو جائے گا تو کیا کرے ۔

جواب :- ہرگز جاننا درست نہیں گناہ کبیرہ ہے اگرچہ قرضہ ہو اور امید فروخت مال اور نفع کا کثیر ہو مطلقاً شرکت ایسے مواقع کی گناہ اور حرام ہے۔

میسلوں اور عرسوں میں تجارت کسے جانا

سوال :- میلہ ہنود و عرس مسلمانوں میں جیسا ہر دو دار و پیران کبیر و اجیر ہے واسطے سودا گری یا خریدنے کی شے کے ضرورت کے خاص و عام کو جانا کیسا ہے۔

جواب :- میسلوں میں ہنود مسلمانوں کے جانا تجارت کے واسطے بھی حرام ہے اگرچہ جو مال فروخت ہو اس میں حرمت نہیں ہوتی۔

نفع لینے کی شرعی حد

سوال :- نفع لینا شرع میں کہاں تک جائز ہے۔

جواب :- نفع جہاں تک چاہے لے لیکن کسی کو دھوکا نہ دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نفع لینے کی شریعت میں مقررہ حد

سوال :- نفع لینے کا تحدید شرعاً تو نہیں ہے مثلاً ایک غلوں کی شے دو غلوں کو دینے لگے اور حالانکہ اس کی دکان کے قریب دوسری دکان پر دہی شے ایک غلوں کو ملتی ہو تو اس صورت میں باقی کا مشتری کو خبردار کر دینا کریں اتنے کو دیتا ہوں اور نکالی آ کر اتنے کو دیتا ہے فرمادی ہے یا نہیں۔

جواب :- نفع کی کچھ حد نہیں مگر اس کو اطلاع دینا چاہیے۔ اور نہ دھوکا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دلالی کا مسئلہ

سوال :- ایک شخص کو بازار سے سودا خریدنے بھیجا سودا خریدنے کے بعد اس نے دوکاندار کے دلال و مستوری زدکن کی بددست ہے یا نہیں۔

جواب :- ہر دو مستوری دلالی زدکن سے ملتا ہے۔

کیشن کا مسئلہ

سوال :- ایک شخص نے مال منگوا یا ہمت اس کو مال اپنے یہاں سے اور دوسرے دوکاندار سے خرید کر رواد کر دیا اور اپنا نفع کیشن لگا دیا مگر منگوانے والے نے کیشن یا نفع کی اجازت نہیں دی

حق بلذیہ درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر منگوانے والے نے اسکو وکیل نہیں بنایا ہے اور اس خریدنا منظور ہے تب تو یہ شخص اپنا متاع لگا سکتا ہے اور اگر اس کو وکیل بنایا ہے کہ خرید کر بیچا دے تو نفع نہیں لے سکتا۔

دلالی کب طے کرنا چاہیے

سوال :- اگر پہلے خریدنے سے دلالی طے کر لیا جائے تو درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر یہ انبیاء کا تو ایسی کے پاس بھی جائے گی جس نے شے منگوائی ہے۔ فقط

مشتبہ چیز کا خریدنا

سوال :- بازار میں کوئی چیز کوئی شخص فروخت کرتا ہو اور وہ چیز دوسری کی آٹھ آنہ پر بیچتا ہو اور گان اس امر کا ہو کہ چوری کی نہ ہو اس کا خریدنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر اس چیز کی ملک اس شخص کی نسبت محتمل ہو اور نہ غلب اس کی صلاح ہو خریدنا درست ہے اور جو قابل اس کے نہیں کہ ایک چار مغل ہزار روپیہ کی گھڑی فروخت کرے تو نہ بیوسے کہ بظاہر چوری کی ہے۔ فقط

حکیم کا عطاری سے حصہ لینا

سوال :- جو حکیم عطاریوں سے حصہ لینے لیتے ہیں تو عطاری کا فرکتے ہیں کہ مرصع سے بھی ہم قیمت نسخہ کی زیادہ لیتے ہیں ورنہ کم لیتے ہیں اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح قیمت زیادہ لیتے ہیں تو ایسے اقرار نہ بانی عطاری کا فرے طبیب کو حصہ چہاں عطاری سے لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- حکیم کو عطاری سے لینے کی نسبت پہلے بھی لکھا گیا ہے کہ یہ نادرست ہے ہرگز لینا درست نہیں اب عطاری سے کہے تب بھی نادرست ہے اور جھوٹا بولے تب بھی نادرست ہے فقط۔

طبیب کا نذرانہ

سوال :- جو شخص کہ طبیب کو نذرانہ اس بہت سے دے کہ طبیب مرصع کو مکرر کر دیکھے اور اور طبیب بھی قیاس سے یہی کہے کہ پھر بھی بلانا اس اجرت ہی چاہتا ہے اور باطلان ظاہر کیا اور

طیب نے اسی وقت یہ کھلایا کہ اس اجرت میں پھر نہیں آؤنگے یہ مقدار طیب کو لینا جائز ہے یا نہیں
جواب ۱۔ جو کچھ طیب کو دے چکا ہے وہ بظاہر حال ایک دفعہ کی اجرت ہے۔

سب سے بیاہی عورت کا حمل گرنا

سوال ۱۔ ایک بے بیاہی عورت کو حمل رہ گیا اب جو بے عزتی کے خفیہ کرنا اور ساقط
کرنا چاہتی ہے ایسی صورت میں ملاح اسقاط کرنا اور کرنا گناہ ہوگا یا نہیں۔
جواب ۱۔ اگر اس میں جان پر گناہ ہے تو پھر اسقاط میں سنی کرنا بیشک سخت گناہ ہے اور
محکم قتل ہے ہرگز ایسی دوادینا درست نہیں۔

کسی شخص کی تعظیم کرنے کھڑا ہونا اور پاؤں چومنا

سوال ۱۔ کسی شخص کی تعظیم کو کھڑا ہونا اور پاؤں چومنا اور چومنا تعظیم درست ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ تعظیم دینا نہ کھڑا ہونا درست ہے اور پاؤں چومنا ایسے ہی شخص کا بھی درست
ہے حدیث سے ثابت ہے فقط۔

پیشہ و کالت

سوال ۱۔ وکیل اور آجکل کے وکیل کو جو اپنے موکل کی ایمانداری اور سچ ہونے پر کچھ لحاظ نہیں
کرتے بلکہ محض اپنا مختارہ مقدم سمجھتے ہیں چاہے فریقین کے بے ایمانی ہو چاہے فریق ثانی کی حق
تلفی ہو جھوٹی گواہی دیں اور دلوایش صرف اپنے مختارہ کی غرض سے جیسے کہ آجکل کے وکیل ہیں
تو فرمایئے کہ ان کے یہاں کا کھانا اور دان سے محبت رکھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اس زمانہ کی دکالت اور مختارہ حلال نہیں۔ انکا کھانا بھی اچھا نہیں مگر تبادل
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی مسلمان کی عزت بچانے کے لئے جھوٹ بولنا

سوال ۱۔ اگر کوئی شخص گستاخ ہوتا ہو اور وہ گرفتاری ناخنی ہو یا اس کی بے عزتی ہوتی
ہو تو اس کو جھوٹ بول کر چھڑا لینا جائز ہے یا نہیں عند اللہ مواخذہ ہوگا یا نہیں۔

جواب ۱۔ اس کا جیسی ہی جواب ہے اور احیاء العلوم میں ایسے مواقع پر کہ قتل مسلم ناخنی ہوتا
ہو اور بدوئی کذب کے نجات نہ ہو تو کذب کو فرض کہہ دیا گیا ہے۔

یکہری میں جھوٹ بولنا

سوال ۱۔ ایک مقدمہ امر واقعی اور سچا ہے اور قاعدہ قانون انگریزی کے خلاف ہے اس
میں اپنے استیغناء حق کے واسطے اگر تھوڑا سا کذب ملایا جائے تو جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ احیاء حق کے واسطے کذب درست ہے مگر تاہم اس کی تصریح سے کام لیتے اگر ناپسند
ہو تو کذب مزید بولے ورنہ احترام دیکھے فقط

اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ کہنا یا کسی سے کہلوانا

سوال ۱۔ اپنا حق ثابت کرنے کے واسطے خود جھوٹ بولنا یا دوسروں سے جھوٹ بولنا ناجائز
ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اگر راستی سے حق تلف ہوتا ہو تو تصریح سے جھوٹ بولی کر احیاء حق کرنا سباح
ہے مگر مزید کذب سے بچنے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

برادری کے قوانین کا مسئلہ

سوال ۱۔ ایک قوم میں چند چور عہری مقرر ہوتے برادری میں یہ بندوبست کیا گیا کہ جو کوئی غیر
قوم کی عورت لادے یا ایک عورت کے اوپر دوسرا نکاح کرے تو اس کے اوپر پچیس روپیہ جرمانہ
ہو دیگر جو بھائی تعظیم ہو اور عادتہ جو اس کو واپس کرے سو روپیہ جرمانہ دے جرمانہ کرنا بھی وجہ
یہ ہے کہ کھانا سب کے پاس تقسیم نہ ہونے پادے تھا جو پہلے سے بعض آدمی کھانا شروع کر دیتے
تھے تو ایک طرح کی بد انتظامی تھی کھڑے ہو کر مانگنے لگتے تھے اور بعض آدمی پہلی بریوں کو
کسی رنج کے باعث نہیں لیجاتے ہیں اس باعث سے یہ قید جرمانہ کی لگائی گئی ہے جب سے
یہ قید لگی ہے برادری کا اچھا انتظام ہو گیا ہے اور جرمانہ کر کے بددش پانچ روزہ کے جرمانہ واپس ہی
کر دیا ہے تو اس صورت میں جرمانہ کرنا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں نیز ایک بھائی تقسیم ہونے
چند بھائیوں کی عورتوں نے واپس کر دی روئے ان کے موٹو تھے بعد از ایک چور دھڑلے مکرورہ
بھائی بھی یہ بات قائم ہو چکی تھی کہ جو بھائی دوبارہ بھیجے گا سو روپیہ جرمانہ دے گا بعد ازاں
ان چند آدمیوں کو چور دھڑلے کے بچایت کے رد برو بلا کر دریافت کیا کہ تمہارے یہاں سے بھائی
کیوں واپس آئی انہوں نے حلف سے بیان کیا کہ بددش بچایت کے ہم موجود نہیں تھے سچ کو
اگر کوئی بھائی باہر یا نار پٹے گئے بعد میں بھائی تقسیم ہوتی گھریں انہوں نے لالچی سے واپس

کر دی ہمارا کچھ تصور نہیں ہے اور بھائی اگر تصور مند تصور فرماتے ہیں تو اللہ کے واسطے ہمارا تصور صاف فرماؤ۔ آئینہ اللہ ایسا نہ ہو گا اس کے اوپر جو دھریوں نے کچھ غور نہ فرمایا۔ ہم نے انکی طرف سے عرض کیا کہ بھائی موجب اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطا سے دیتے ہیں تو بھائی بھی ان کی خطا اللہ کے واسطے صاف کر دیں تو اس کے اوپر تمام برائی کے سامنے ایک چور صری صاحب نے یہ فرمایا کہ بیشک اللہ و رسول صاف کر دیتے ہیں مگر بیخ مشا نہیں کہتے ہیں صری صاحب نے یہ خاموش ہو رہا اس وقت ان آدمیوں پر نفی کسی سوار پر میر جرم کر دیا اور جس چور صری نے دوبارہ بھائی بھیجی تھی اس سے چشم پوشی اختیار کی تو اس صورت میں ان کو ظالم یا نا انصاف کوئی کہہ دے تو آیا جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی نے کہہ دیا ہو تو اس پر جرم نہ کرنا یا اس کو جرم نہ دینا جائز ہے یا نہیں۔ انہوں نے خرع خریف۔

جواب :- یہ چور دھریوں کے قواعد ہی خلاف شرع ہیں اور سب لوگ اس کے قبول کرتے ہیں۔ بے انصاف اور ظالم ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد
الجواب صحیح حکیم ابوالقاسم محمد عبدالرشید انصاری مہار پوری مفتی مدظلہ العالی ابوالحسن عفی عنہ
جواب جو حضرت مولانا محمد ذمان حضرت مولانا رشید احمد نے تحریر فرمایا ہے درست ہے اور یہ واضح ہو کر ایک جماعت اہل اسلام کی متفق ہو کر قواعد خلاف شرع خریف کے قبول کر کے اور برائی کا دستور العمل اس کو قرار دے نہایت مذموم ہے اور اس گناہ سے زیادہ ہے کہ ایک شخص اس حرکت کا مرتکب ہو اہل اسلام کا خطا مار ہوتا کسی امر میں اور بات ہے اور قواعد خلاف شرع شریف ایجاد کرنا اور امر ہے سرکار نے قانون خلاف اسلام ایجاد کیا وہ جلتے عجیب نہیں کیونکہ وہ اسلام کی پابندی نہیں مگر اہل اسلام کی شان سے خلاف شرع قانون ایجاد کرنا بہت بید ہے۔ محمد علی

فاسق کی تعریف

سوال :- فاسق کی تعریف کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ کونسا فاسق ہے کہ جس کے فاعل کا اثناء درست نہیں اور فاسق معلن کی تعریف کرنے کا واجب ہے یا نہیں۔

جواب :- فاسق کی تعریف درست نہیں مگر جو اس کے کسی خاص امر کی مدح کرے جو فاسق سے تعلق نہیں رکھتی اور اس کے فسق کی تنبیہ بھی نہیں تو مضائقہ نہیں اور مطلقاً فاسق کی امانت مکرر ہے۔

فاسق کی ایسی تعریف کر اس کے فسق کی مدح ہر دے گناہ اور حرام ہے۔

کافر و فاسق کی تعریف کرنا

سوال :- کافر یا فاسق کی مدح اگر اس کی صفات حیدرہ مثل حسن خلق و صدق حیاء وغیرہ کے کہ حدیث شریف میں وارد ہے الجہاد شیعہ میں الایمان ہے درست ہے یا ممنوع و حرام ہو جو حدیث شریف ادا مدح الفاسق غضب اللہ تعالیٰ و اعداؤہ العزیز۔

جواب :- یہ تخصیص یہ کہنا کہ فلان شخص میں یہ صفت اچھی ہے اگرچہ وہ کافر ہے تو بظاہر جائز معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ البتہ مدح مطلق کرنا گناہ ہے کہ اس میں تعظیم فاسق کافر کی ہوتی ہے اور ہم کو حکم ان کا توہین کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
فاسق و ناجر کی قیمت

سوال :- فاسق ناجر کی قیمت کرنا جائز ہے یا نہیں مکرر ہے تحریمی یا تزییمی حرام ہے یا غیر حرام۔
جواب :- فاسق کی قیمت ہر جہاں اللہ تعالیٰ اور تحفیر مسلمانوں کے واسطے درست ہے یا نہ کہ اس فعل کو ہر جہاں ہو جیسے مرتشی رشوت کو کال جلتے ہیں۔ فقط

مردوں کو شہداء کے میں جھوٹا

سوال :- واسطے فرحت طبع کے ہڈے میں جھوٹا مردوں کو کیل ہے۔

جواب :- تھوڑی سی دیر کو جھوٹا جارج ہے زیادہ مشغول ناجائز ہے۔

قرآن یا قل ہواللہ یا تمت وغیرہ نام رکھنا

سوال :- اگر تید اپنے بیٹے کا نام قرآن یا قل ہواللہ یا اپنی دختر کا نام ثبت یا الحمد رکھ دے تو کچھ نقصان اس نام کے رکھنے سے ہوگا یا نہیں۔

جواب :- نام رکھنا قرآن یا اسمائے سوائے قرآن کے بھی مکروہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کے بعد سو جانا

سوال :- درمیان مغرب و عشاء کے سونا کیا ہے۔

جواب :- اگر نماز جماعت کے وقت ہونے کا اندیشہ نہ ہو کسی طرح اس کا استہام کرے تو نہ جہاد مانا کہ شایع ہے جب فاسق کی مدح کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ خیر میں آتا ہے اور اس کیلئے عرش حرکت کرنے لگتا۔

پھر بائیں مغرب و عشاء سو ناگاہ نہیں ہے۔

امام مسجد کا مغرب کے بعد سو جانا

سوال ۱۰۔ اگر امام مسجد ہر روز مغرب و عشاء کے درمیان سو جایا کرے اور انان بھی ہر طیار کرے حجرہ مسجد میں رہتا ہو اور بغیر اٹھانے نماز کو نہ آتا ہو تو یہ فعل امام کا درست ہے یا نہیں یا اگر امام کو پہلے مقتدیوں سے آجانا مسجد میں بہتر ہے۔

جواب ۱۰۔ اگر سوئے سے امام کے حرج مقتدیوں کا نہیں تو کچھ حرج نہیں۔

مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے سو نا

سوال ۱۱۔ درمیان مغرب و عشاء کے سو نا کیسا ہے۔

جواب ۱۱۔ مغرب و عشاء کے درمیان سو نا درست ہے اگر جماعت عشاء نوت نہ ہوا اگر اندیشہ نوت ہو تو مکروہ ہے۔

اد پنچا مکان بنانے کی حد

سوال ۱۲۔ مکان بنوانا کس قدر اد پنچا درست ہے یہ کہ کتاب ہے کہ چھ گز سے زیادہ مکان بنوانا نہ چاہیے۔

جواب ۱۲۔ قدر گز اور ضرورت سے زیادہ تعمیر نا پسند ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل بناؤ بالادمالا حد حد۔ یعنی جو تعمیر ہے وہ سب وبال اور غزالی ہے مگر جس قدر کہ ضروری ہو مگر پانچ چھ گز قید نہیں ہے ہر شخص کی ضرورت مختلف ہے فقط۔

انسان کے اجزاء کا استعمال کرنا

سوال ۱۳۔ آدمی کا پی یا سر کے بال جلا کر استعمال دوا میں کرنا یعنی لپ کرنا جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۳۔ انسان کے اجزاء کا استعمال درست نہیں کہ آدمی معظم ہے اور استعمال میں اس کا ایتھال ہے۔

ضرورت کے لئے غلہ روکنا

سوال ۱۴۔ بیج کی نیت سے کہ دفت تھم بریزی کے فروخت کروں گا غلہ بیج کا بند کرنا کیسا ہے۔
جواب ۱۴۔ اپنی ضرورت کے واسطے غلہ روکنا درست ہے۔

کسی مقام کو شریف کہنا

سوال ۱۵۔ لفظ شریف کا سوائے حرمین کے اور جگہ کے ساتھ فہم کرنا درست ہے یا نہیں
خطا امیر شریف یا دہلی شریف کہنا کیسا ہے۔

جواب ۱۵۔ سب جگہ درست ہے جہاں کچھ شرافت ہو۔

مالک کی اجازت کے بغیر کسی چیز کا استعمال کرنا

سوال ۱۶۔ زید کسی غیر وطن میں اپنے عزیزوں کے یہاں شادی میں گیا وہاں نہایت ہی معززانہ سامان تھے اور کھانے عمدہ کئے تھے مگر سامان فرش وغیرہ بلا اجازت مالک کے لوگوں سے لا کر پھایا تھا اور درود وغیرہ بطریق رشوت لایا گیا تھا اور چادری وغیرہ بھی لہذا زید کو اسی دعوت کا کھانا جائز ہے یا نہیں جبکہ معلوم ہو کہ جو کھانا کھانا ہوں اس میں حلال زیادہ ہے اور حرام کم اور فرش پر بیٹھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۶۔ ان اشیاء کا استعمال نا درست ہے جبکہ ان کے آقا کی اجازت نہیں ہے ادا ان

کھانوں کا کھانا بھی نا درست ہے اور کثرت قلت کا اختیار وطن ہے کہ جہاں خاص کھانے کی نیت یہ تحقیق نہ ہو کہ یہ حلال ہے یا حرام اور جب یہ بات ہے کہ اسی کھانے میں درود شہ حرام کا ہے یا بھی حرام کا ہے یا مٹھائی حرام کی ہے تو وہ کھانا کسی طرح درست نہیں ہے اسی میں حرام کو کتنا ہی غصہ ہو۔

پیتل کے بلا تلسی برتن میں کھانا

سوال ۱۷۔ پیتل کے برتن میں کھانا کھانا یا پینا یا نہ سب امام ابو حنیفہ طحاوی نے یا نہیں اور کپڑے میں چاندی سونے کے بلٹی لگا کر استعمال کرنا حنیفہ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں
جواب ۱۷۔ پیتل کے ظروف میں کھانا درست ہے مگر ادا نہیں اور اگر مشابہت کفار مشرک سے ہو تو بیب مشابہت کے منہ ہے۔

برہمنی برتنوں میں کھانا کھانا

سوال ۱۸۔ ظروف برہمنی میں کھانا کھانا یا پینا یا نہ سب امام ابو حنیفہ طحاوی نے یا نہیں
جواب ۱۸۔ کھانا سب ظروف میں درست ہے مگر وہ ظروف کہ کافر مشرک کا خاص ہو

نقطہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حقر پینا

سوال ۱۔ حقر پینا مکروہ ہے یا مکروہ تحریمہ۔

جواب ۱۔ حقر پینا مباح ہے مگر اس کی بدولت سے مجھ میں آنا نادرست ہے فقط اللہ اعلم۔
حقر پینے والے کا درد و شریف

سوال ۲۔ نرید کہتا ہے کہ جو شخص حقیر ہو اس کا درد قبول نہیں ہوتا۔ صحیح ہے یا غلط ہے۔
جواب ۲۔ نرید غلط کہتا ہے حقر نوش کی نماز اور درد و سب قبول ہوتا ہے البتہ اس حقیر کی بیکار گزار کرنا اور منہ میں رکھنا مکروہ ہے۔

تبہا کو کھانا۔ سوٹھنا یا حقر پینا

سوال ۳۔ حقر پینا۔ تبہا کو کھانا یا سوٹھنا کیسے ہے حرام ہے یا مکروہ تحریمہ یا مکروہ تہذیبیہ۔
جواب ۳۔ حقر پینا۔ تبہا کو کھانا مکروہ تہذیبیہ ہے اگر لوگوں سے درد نہ کچھ حرج نہیں اور حقر تبہا کو

فروشی کا مال حلال ہے حیانت بھی اس کے گھر کھانا درست ہے۔

حقر نوش کا درد و شریف

سوال ۴۔ حقر نوش جو درد و شریف پڑتا ہے وہ مقبول ہے یا نہیں۔

جواب ۴۔ حقر کی وجہ سے کوئی عبادت رد نہیں ہوتی البتہ جس وقت حقر پینے والے کے منہ میں بدبو ہو اور درد و شریف پڑے تو کھنگار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پان میں تبہا کو کھانا اور حقر پینا

سوال ۵۔ حقر پینا کیسا ہے اور پان میں تبہا کو کھانا کیسا ہے اور حقر پینا اور تبہا کو کھانا نادرست ہے یا کچھ کم و بیش ہیں۔

جواب ۵۔ حقر پینا و تبہا کو کھانا درست ہے مگر بدولت سے مجھ میں آنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمبر دار کے حقوق تلف ہونا

سوال ۶۔ مسئلہ یہاں قاعدہ ہے کہ نمبر دار جمع سرکاری اپنے پٹر کی سرکاریں داخل کرنا ہے اگر کوئی اپنی زمین کی باقی کا درجہ یعنی جمع سرکار نمبر دار کو دے دے تو اس کا مواخذہ قیامت میں ہوگا یا نہیں

جواب ۶۔ نمبر دار جب اس کی طرف سے خود سرکاری روپیہ دیتا ہے تو اس کو رکھنا درست نہیں کیونکہ اس میں حق تلفی نمبر دار کی لازم آئے گی۔ فقط

حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل و دریا پر محصول لگانا

سوال ۷۔ حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل کا اشیاء جنگل و دریا پر محصول لگانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۷۔ جنگل پہاڑ کی اشیاء مباح ملک عام ہیں اس پر محصول لگانا حاکم کا ظلم ہے
عراق واللہ اعلم۔ والخطاب ان کانت فی غیر ملک ذلک یا من یدون یطرب نسبت الی قریۃ
او جماعت ما لہم یعلمون ذلک ملک لہم لعمروہ والمختار واللہ تعالیٰ اعلم

پولیس کا بارخ بیماری کو لوٹنا

سوال ۸۔ پولیس کے ملازمان ہندو کی برسات میں بارخ بیماری لوٹنے پر متبعی ہوتے ہیں ان کو روکا جانا اور لوٹنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۸۔ جب ایسے کام میں جب ضرورت انتظام سرکار حرکت ہر جادے اس پر گناہ نہیں ہے اور جس شے کے لوٹنے کی سرکار سے اور مالک کی طرف سے اجازت ہے اس کو لوٹنا درست ہے فقط۔

ریل میں بلا اجازت سامان زیادہ لے جانا

سوال ۹۔ ریل میں بلا اجازت زیادہ سامان رکھ لینا درست ہے یا نہیں علیٰ ہذا جنگل سے چپا کر مال لے جانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۹۔ سامان اجازت سے زیادہ لے جانا درست نہیں ہے فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

مقدمہ میں کچی گواہی کو چھپانا

ایک شخص نے اپنے مقدمہ میں شاہد گردانا اس نے اس وجہ سے شہادت سے انکار کیا کہ جنگل کچھریوں میں دکھلاؤ گ شاہدوں سے حرج اور قہر کے سوال کر کے اپنی تیزیائی سے شاہدوں پر شہادت کو مختلط اور متبیس کرتے ہیں اس وقت اس کو تمیز حق و باطل میں نہیں رہتی
اگر کوئی اگر غیر ملک میں ہے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہوگا کیونکہ اس کو قطعاً نہیں کہے جیسے کہ بدعتیہ کے ملک میں

ہے اور اس مقدمہ میں اس شہادہ کے سوا اور بھی بہت سے شاہد ہیں مگر یہ شخص احتیاطاً
ادائے شہادت سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں پکھری میں شاہد نہیں بن سکتا مجھ کو
و کلام کے سوال و جواب کی طاقت نہیں سوا اس وقت میں یہ شخص مرتکب کتمان شہادت کا
تو نہیں ملے گا لہذا القیاس ایک عالم اختلاف مستقل کی وجہ سے فتویٰ پر مہر نہیں کرتا یہ گنہگار نہیں
جواب ۱۔ در صورتیکہ اس مقدمہ کے شاہد موجود ہیں تو یہ شخص کا تم حق نہ ہوگا البتہ اگر حیاء
حق اس کی ہی شہادت پر موقوف ہو تو اس وقت حق بات کہنی اور جرح و تعدیل و کلام پر نظر نہ
کرنا ضروری ہے اس وقت میں ہو سکتا ہے ایسا ہی حال عالم کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
بزرگواروں کو قبلہ و کعبہ و غیرہ لکھنا

سوال ۲۔ قبلہ و کعبہ یا قبلہ و دین یا قبلہ دینی و کعبہ دینی یا قبلہ آمال و حاجات
و قبلہ مسالت یا قبلہ صورتی و کعبہ معنوی یا دیگر مثل ان الفاظ کے القاب آداب میں داخل یا محرمی کو
یا انحراف کو کعبہ دینی تحریر کر کے جائز یا نہیں، حرام ہے یا نہیں، مکروہ ہے یا تحریمی یا تنزیہی
مع عبارات و دلائل تفصیل ارقام فرمادیں۔

جواب ۱۔ ایسے کلمات مدح کے کسی کی نسبت کہنے اور کھٹے مکروہ تحریمی ہیں بقول علامہ اشفاق
(لفظ و لفظ) (الحديث) جیب زیادہ حدشان نبوی سے کلمات آپ کے واسطے منوع ہوئے تو کسی
دوسرے کے واسطے کسی طرح درست ہو سکتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دعویٰ کو پورا نہ کرنا

سوال ۲۔ ایفائے وعدہ نہ کرنا کیسا ہے اس مسئلہ کو بر شہادت حدیث شریف اور فقہ کے
تریب علم فرما کر بہت جلد مرحمت فرمادیں اور کوئی دقیقہ باقی نہ رہ جائے۔ فقط

جواب ۲۔ ایفائے وعدہ ضروری ہے اگر وعدہ سے وفات نہ ہو تو معائنہ ہے اور جو وعدہ کے
وقت سے ہی الزام عدم ایفاء کا ہے تو مکروہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

خط میں القاب قبلہ و کعبہ کا لکھنا

سوال ۳۔ خط میں القاب قبلہ و کعبہ لکھنا درست ہے یا نہیں۔

مع میر علی نقی آبادی کے الفاظ ۱۳۰۰ شمسی ۱۲۰۰ ہجری و مسلم

جواب ۱۔ قبلہ و کعبہ کسی کو لکھنا درست نہیں ہے۔

معانی طلب کرنے والے کو معاف نہ کرنا

سوال ۱۔ اگر زید بکر کو برہستان لگا دے اور انبواء کثیر میں یہ کہتا پھرے کہ مجھ کو بکھڑے
ایسے الفاظ کہے ہیں کہ میں بیعت شرم کے نہیں کر سکتا ہوں اور بکر زید سے دریافت کرے
کہ اگر میں نے کوئی کلمہ ناشائستہ ایسا کہا ہو تو مجھ کو مطلع کر د تاکہ میں معافی ساتھ توہر کے چاہوں
مگر زید بیعت کسی وجہ معقول یا غیر معقول کے مجھے تو اس صورت میں خطا دار کوئی ہے۔
جواب ۲۔ اگر معافی چاہے اسے کو معاف نہ کرے تو یہ معاف نہ کرنے والا غلطی ہے۔

وعظ کے بعد وعظ سے مصافحہ

سوال ۱۔ وعظ سے بعد وعظ کے مصافحہ کرنا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ وعظ سے بعد وعظ کے مصافحہ کرنا جائز ہے مگر اسکا التزام کرنا اور ضروری
لکھنا جائز نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شادی میں نکاح کے وقت کھجور ٹھانا

سوال ۱۔ شادی میں وقت نکاح کے ضروری کاشانا اور لوٹنا جائز ہے یا نہیں اور حدیث
النس رضی اللہ عنہ کی جو کہ مزید لوٹنے چھو بارہا کی ہے مستند ہے یا نہیں اور فقہاء کا اس میں
کیا مذہب ہے ارقام فرمائیے۔

جواب ۱۔ ایسے جزئی عمل کو کرنا کچھ ضروری نہیں اگرچہ ایسا لوٹنا درست ہو مگر یہ روایت
چندک معتد نہیں اور اس کے فعل سے اکثر چھوٹا آجاتی ہے اگر مسجد میں نکاح ہو تو بے تعلقی مسجد
کی بھی ہوتی ہے۔ لہذا حدیث ضعیف پر عمل کر کے موجب اذیت مسلم کا ہونا ہے اور مسجد کی
شان کے خلاف فعل ہونا مناسب نہیں اور اس روایت کو لوگوں نے ضعیف لکھا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکاح کے وقت کھجور ٹھانا

سوال ۱۔ بروقت نکاح چھوڑے ٹھانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ چھوڑے ٹھانے وقت نکاح کے مباح ہیں مگر اس وقت میں مزید چھوڑے کر تکلیف
ہوئی ہے عاقرین کو۔

رسم بسم اللہ کا مسئلہ

سوال ۱۰: ابتدائے مکتب میں بسم اللہ بچوں کی خاص چار سال اور چار ماہ اور چار ہی روز میں کرنا تہیات اور جائز ہے یا نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی شریف ابتدائے شروع صدر کیا تھا یا تمام قرماویں۔

جواب ۱۰: ابتدائے مکتب کی کوئی قید نہیں اور شروع صدر اول چار سال کی عمر میں تھا نقطہ واضح۔
بچوں کی ساگرہ منانا

سوال ۱۱: بچوں کی ساگرہ اور اس کی خوشی میں طعام اطعام کرنا جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۱: ساگرہ یادداشت عمر اطفال کے واسطے کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا اور بعد سال کے کھانا پر جس اللہ تعالیٰ کھانا بھی درست ہے۔

دوم کے گھر کا کھانا

سوال ۱۲: دوم وغیرہ کے گھر کا کھانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۲: دوم وغیرہ کے گھر کی دعوت بھی درست نہیں ہے فقط۔

طلبہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا

سوال ۱۳: طلبہ کا کھانا جو کسی جگہ مقرر ہوتا ہے اور وہ وہاں سے لاتے ہیں صاحب نصاب کو وہ کھانا محب رغبت طلبہ جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۳: طلبہ کا کھانا جو مقرر ہوتا ہے اگر وہ واجب مثل کفارہ اور حشر اور نذرانہ اگر وہ نہیں ہے تو طلبہ کے ساتھ ان کی اجازت سے غنی بھی کھا سکتا ہے اور اگر ان میں سے کسی نے کھانا مقرر ہوا ہے تو جب وہ طالب علم کسی کو مالک بنائے اس وقت غنی اس کھانے کو کھا سکتا ہے صرف ساتھ کھانے سے کھانا اس کا درست نہیں ہے فقط۔

شادی کے پہلے کا کھانا کھانا

سوال ۱۴: شادی سے پہلے کھانا کرنا جیسے رواج ہے اور اس کو چوٹی کا کھانا کہتے ہیں کیا ہے اور اس کھانے کی دعوت قبول کرنا کیا ہے۔

سلہ کھانا کھانا۔

جواب ۱۴: خوشی میں عزیزوں دوستوں کو کھانا کھانا درست ہے جب تک فخر و بیاہ نہ ہو اور نہ اس کو رسم واجب جیسی جانتے۔

گانے والے کی دعوت

سوال ۱۵: مولوی عبدالحی صاحب اپنے فتوے میں لکھتے ہیں کہ مفید کی دعوت جب قبول کرے اور کھاوے جبکہ اس نے قرضے کروہ مال تیار کیا ہو خواہ پھر وہ مذہبی اپنے کس حرام سے وہ قرض ادا کرے تو حضور فرمادیں کہ دوم مذہبی وغیرہ کا مال لے کر اپنے قرضدار کو دے دینا یا وہ قرض لے کر ہی دے اور پھر وہ مال اسے لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۵: اگر کوئی شخص قرض لے کر کسی کار خیر میں لگا دے یا کسی کو صدقہ اور ہدیہ دے کر وہ کام بھی ہو جائے اور اس میں مہربان لڑکوں کو یہ صدقہ اور ہدیہ بھی لینا درست ہے مگر جب واجب عدلین اپنا قرض حرام مال سے ادا کرے گا تو سخت گنہگار ہوگا اور اصل مالک کا دیندار رہے گا اور ایسے ہی یہ حرام مال کا قرضہ یہی ہے والا بھی اگر مسلمان ہے تو سخت گنہگار ہوگا نقطہ اللہ اعلم

نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا

سوال ۱۶: نعت یا حمد کی غزل عاشقانہ کو جس میں کوئی کذب اور لغو نہ ہو بلند آواز سے کر جس میں تشبہ و فرائض بھی ہو طبعی یا کبھی پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۶: ایسے اشعار کا پڑھنا جس صوت درست ہے اگر اس سے کوئی مفید پیدا نہ ہو فقط۔

بغیر بلبلے کے راگ وغیرہ سننا

سوال ۱۷: مع اور غنا اور راگ یہ تینوں ایک ہی چیز ہیں یا غیر اور یہ تینوں چیزیں بلا مزاجیر کے سننا جائز ہیں یا نہیں درآنجا ایک گانے والا انکا موافق قواعد موسیقی کے گانے۔

جواب ۱۷: یہ ہر صنف الفاظ ایک معنی رکھتے ہیں بلا مزاجیر راگ کا سننا جائز ہے اگر گانے والا نکل فساد نہ ہو اور وہ مضمون راگ کا خلاف شرع نہ ہو اور موافق موسیقی کے ہو تاکہ مزاج نہیں۔

راگ کے مسئلے

سوال ۱۸: راگ کس کو کہتے ہیں اور مکروہ ہے یا حرام اگر اشعار مثل مولانا جامی و مولانا نظامی

د مولانا سعدی د مولانا رام رحمہم اللہ وغیرہ کے پڑھے جاویں تو کسی طور سے داگ میں ہر جاویں اور کسی طور پر بلا داگ۔ ارتقا م فرمادیں۔

جواب ۱۔ داگ کہتے ہیں ابھی آواز کیسا تھکے کہنے کو خواہ شعر ہو جاویں و نظامی وغیرہ ہا طہیم الرحمتہ کا خواہ اور کوئی کلام ہو یہ ترجمہ غناء کہ ہے اردو میں اور لوگوں کے نزدیک داگ جب ہوتا ہے کہ آواز کو بے موقعہ گھٹا رکھا کر کچھ کہیں سو اس طرح کہ لفظ اپنے موقع پر نہ آئے اور خوش صورت ہو قرآن و حدیث کا بھی پڑھنا درست ہے بلکہ مستحب ہے اور ایسا کہ لفظ کم زیادہ کیجئے جاویں درست نہیں مگر اشعار میں کچھ حرج نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چنگ در باب د ساز کا مسئلہ

سوال ۱۔ مزایر معارف کی حرمت عام خاص تمام کے حق میں ہے یا لاہلہ حلال و بغیرہ حرام قول مشہور درست ہے اگر کسی شخص کو بجز مجرب حقیقی کے اور کسی شخص سے محبت نہ ہو اور اس کو مزایر معارف سے ترقی حالت کرنا ہو قضاء تو عطا ہر جائز نہیں ہو سکتا مگر دینا نہ بھی جائز ہے یا نہیں اور لوگ کہتے ہیں کہ بزرگوں سے منقول ہے کہ انہوں نے سنا ہے اس مسئلہ کی حقیقت معلوم کرنا چاہتا ہوں یہ نہیں کہ لوگوں سے اس کی تشہیر کی جاد سے میرا گناہ یہ ہے کہ شاید ایسے شخص کو کسی وقت کسی حالت خاص میں رخصت ہو جائے وہ کلا اپنے گناہ کو بھیج نہیں سکتا۔

جواب ۱۔ سب خاص و عام کو حرام ہے کسی کو حلال نہیں ایسی حالت میں بھی ہرگز جائز نہیں اور بزرگوں نے سنا مگر بشریت سے اگر سنا تو وہ نہ معصوم تھے نہ ان کے قول کا حجت شرعیہ اور طریقہ میں۔

ڈوبیوں کو میاہ میں گوانا

سوال ۱۔ ڈوبیوں سے میاہ میں گوانا بشرطیکہ خلاف شرع نہ گادیں درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ خوردتوں کے معنی میں اگر خوردتوں کا گانا موجب فتنہ کا نہ ہو تو درست ہے اور نہ ناجائز ہے مگر فقہاء کو چونکہ فتنہ کا ہونا اکثر معلوم ہوتا ہے وہ مطلقاً منع فرماتے ہیں اور مناسب بھی یہی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

میدین میں یا السری تاشہ یا جاد وغیرہ بجانا

سوال ۱۔ بروز عیدین تاشہ یا جاد یا فوج پیدل خواہ سوار سلاح بند اپنے ہمراہ لیکر نماز عید گاہ میں جانا جیسا رہا سنت راہبورو وغیرہ میں دستور ہے خصوصاً ریاست گوالیار میں کہ والی اس ریاست کا اہل ہنود ہے اور دیان تاشہ وغیرہ بھی اسی کی طرف سے مقرر ہے اور اگر ان کا تہوار ہوتا ہے تو بڑی شان و شوکت سے اپنے بھائیوں کو نکالتے ہیں تو یہ امر برائے شوکت دینی اسلام جائز ہے یا نہیں مکروہ ہے تحریمی تاثر نہ ہی حرام ہے یا غیر حرام اور اگر نہیں کرتے ہیں تو اہل ہنود کی آنکھوں میں حقیر معلوم ہوتے ہیں اور وہ لوگ حقیر جانے لگتے ہیں۔

جواب ۱۔ معارف و مزایر سب حرام ہیں چنانچہ حدیث و فقہ اس سے مملو ہے پس مید کے ترک میں حرام ہی ہو یہ جسے البتہ فوج پیدل و سوار سلاح بند کا جانا بیجا ہے شوکت اسلام اس کا ہے و حصول تاشہ سے شوکت نہیں ہوتی اور نہ ترک محرکات شرعی سے کچھ حرج ہوتا ہے۔

ہندوؤں کے تہوار میں خوشی کے گیت گانا

سوال ۱۔ ہندوؤں کے بزرگوں کو ان کے تہوار ہولی یا دیوالی میں بطور عیدی ان کے تہوار کا تعریف میں کچھ اشعار بنا کر جس طور کہ میاں میاں لوگ پڑھا کرتے ہیں پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ جواب ۱۔ یہ درست نہیں۔

آواز لگا کر چند لوگوں کا مناجات پڑھنا

سوال ۱۔ یا ہم آواز ملا کر چند آدمیوں کو خدا کی یا حضرت کی شان میں غزلیں پڑھنا درست ہے یا منع ہے۔

جواب ۱۔ اس طریق سے مناجات یا مدح پڑھنا بشرطیکہ کوئی فتنہ کا خوف نہ ہو نہ قید کسی وقت خاص کی ہو نہ مغیرون خلاف شرع ہو نہ کسی مدسے کی نماز یا ذکر میں حرج ہوتا ہو نہ بیخود لے کی نماز قضا ہو جائے یا جماعت رہ جائے کا خوف ہو اگرچہ تمام مقاصد شرعیہ سے خالی ہو تو بیجا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں رہنا

سوال ۱۔ مولانا امجد مکان کی نہایت درجہ تکلیف ہے پھر کے مکانات اکثر ہیں آجکل

موسم بارش میں کال تکلیف ہے کتابیں و جامہ ہائے پوشیدہ کی صفائے ہرے کا اندیشہ قوی ہے اس نظر سے ایک مکان تعمیر شدہ طوائف میں چند روز سے قیام کیا ہے پس سکونت و اذکار و اشغال ملازمت قرآن مجید و نماز نفل وغیرہ اس مکان پر حرام ہے یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی اور طعام طوائف اور قیام و سکونت مکان تعمیر شدہ طوائف مساوی ہیں گناہ و حرمت میں یا فرق ہے جواب ۱۔ جو مکان حرام مال سے بنایا گیا اس کا قیام و سکونت بھی مکروہ تحریمی بکرم حرام ہو رہے گا جیسا طعام خریدہ از حرام کما حال ہے کچھ فرق نہیں۔

حرام مال سے کنواں بنوانا

سوال ۲۔ اگر طوائف مال حرام سے چاہ پختہ یا خام بنوادے تو اس کا پانی پینا اور وضو غسل کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ اس کنویں سے وضو غسل کرنا یا اعتبار تقویٰ درست ہے اور باعتبار تقویٰ نالایق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال دالے کا ہدیہ قبول کرنا

سوال ۳۔ جس شخص کے ہاں مال حلال و حرام ہر قسم کا ہو تو اس کے یہاں سے ہدیہ وغیرہ اگر لیوے یا ہدیہ پیسہ بطور اجرت تو اس سے گیرندہ کو استفادہ واجب ہے یا پر عمل کرنا لائق ہے۔

جواب ۳۔ استفادہ کر لیوے ہل نہ چھوڑے یہ تجسس نہیں بلکہ تحقیق ہے فقط

حرام مال سے بنا ہوا مکان خریدنا

سوال ۴۔ نیز مکان مذکور کسی حیلہ شرعی سے خریدنا یا مستعار یا کرایہ پر لینا درست ہے یا ایسا اداۃ اخترا ہے کہ اہل و عیال کو بلا کر اس میں قیام کیا جاوے بشرطیکہ گناہ نہ ہو۔

جواب ۴۔ اس کا کچھ حیلہ مجھ کو معلوم نہیں جو نکلوں۔

حرام میراث

سوال ۵۔ اگر وراثت کو بعد از انتقال مورث کے علم ہوا کہ نکال دئے جائے میراث ہمارے مورث نے حرام طو سے حاصل کی تھی اب ان کے حق میں حلال ہو سکتی ہے یا نہیں۔

جواب ۵۔ در شرع حرام ہے صدقہ کریں یا معلوم ہو تو مالک کو دیویں واللہ تعالیٰ اعلم

حرام پیشے دالے کی دعوت قبول کرنا

سوال ۶۔ جن کے پیشے حرام ہیں اگر قرض لے کر کسی کو کھانا کھلاوے یا اور کوئی امر خیر کرے تو ثواب حاصل ہوتا ہے یا نہیں اور کھانا اس کا حرام ہے یا مکروہ وغیرہ۔

جواب ۶۔ اس حیلہ کو بعض کتب میں جائز لکھا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں۔

حرام آمدنی دالے کا ہدیہ

سوال ۷۔ ایک شخص مواضعات کا حوالدار ہے تنخواہ تین روپیہ ماہوار ہے اور خرچہ چھ روپیہ ماہوار کا دوسرے شخص کو چار روپیہ ماہوار آمدنی اور خرچہ پانچ روپیہ ماہوار تو خرچہ زائد خرچہ تنخواہ سے ہے یہ آمدنی ناجائز ہے کہ جس میں کچھ آمدنی یا جائز مالک ہے اور کچھ بلا اجازت اور سب روپیہ مشترک خرچ ہوتا ہے کچھ تمیز نہیں کہ کونسا روپیہ آمدنی جائز ہے اور کونسا ناجائز کا تو ایسے شخص کا روپیہ مسجد میں لگانا یا حق اجرت میں لینا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۷۔ جس کا غالب مال حلال ہے اس کے مال میں سے لینا درست ہے اور جس کا غالب مال حرام ہے اس میں سے لینا نادرست ہے اور جس کا مال جس قدر حلال ہے اسی قدر حرام بھی ہے اس کا مال نہ لینا چاہیے مگر یہ سب اس وقت تک ہے کہ جب خاص اس شے کا حال معلوم ہو جو اس نے دی ہے اور اگر جو شے اس نے دی ہے وہ معلوم ہو کہ مال حرام سے ہے تو اس کا لینا کسی حال میں درست نہیں ہے اگرچہ دہندہ کا اور سب مال حلال کی کمالی کا ہو فقط

سود کی آمدنی دالے کا ہدیہ

سوال ۸۔ ایک شخص کا دار و مدار برسات کا آمدنی سود پر ہے اگر ایسے شخص کے یہاں سے کچھ پیسہ وغیرہ ادا کرے تو لینا جائز ہے یا نہیں اور اگر لے لیا اور واپس بھی نہ کرے تو کسی کو اس مال کا لینا درست ہے۔

جواب ۸۔ ذکر جہرے اگر بیا پیدا ہوتا ہو تو اس کے دفع کے واسطے اس کو بکثرت پڑھا کریں مگر اس کے نئے ترکہ مہر مناسب نہیں ہے البتہ مذکور مرض کی وجہ سے نادرہ مال مرض ترکہ دیکھنا اور نہ تجسس دیکھنا مکروہ حکم قرآن ہے

اخفا پر اکٹھا کرنا سب سے جس شخص کی کل آمدنی حرام طریقہ سے نہیں اسکی حیانت و ہیر
یسا درست نہیں ہے مگر جب تحقیق ہو جاوے کہ یہ شے حرام کاٹی سے نہیں ہے اگر لے لیا اور
اب کوئی صورت اسکی داپسی کی نہیں ہے تو فقہاء پر ہدایت کر دے فقط۔

تھانیدار کا ہدیہ

سوال: جو تھانیدار وغیرہ مرتضیٰ ہو اور وہ کوئی ہدیہ دے یا کوئی چیز فرمائی دے اور وہ
چیز ظلم سے نہ ہو بلکہ بیاعت اسکی حکومت و اضری کے ہو کیونکہ ہر ایک شخص کو انکا لحاظ ہوتا ہے ان
کا فرمان پورا کرتے ہیں تو ایسے شخصوں کے یہاں کا مال لینا کیا ہے یا نہ کر جو کچھ وہ دیں اس کی تحقیق کرنا
چاہیے یا بلا تحقیق ہی استعمال کرے یا نہ کر ایسا شخص دعوت کرے اور یہ ظاہر کرے کہ گزشتہ ان کے
یہاں بانٹا کر کے خرچہ عام سے دے دے کہ کوئی نام ہے تو انکی دعوت کھاویں یا نہیں۔

جواب: یہ ہر حکم تھانیدار کی کافی ہے کہ اگر خاص اس شے کا حال نہ معلوم ہو تو امتیاز کر
کے اور جب وہ خرچہ کم لگاتے ہیں تو اس شے کا کھانا درست نہیں ہے۔ فقط

دوا میں شراب کا استعمال

سوال: اگر کسی قسم کی شراب استعمال میں دوا کے کی جاوے تو درست ہے یا نہیں۔
جواب: شراب کا استعمال حرام ہے اور کسی قسم کی شراب کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

حرام کسب دلوں کا ہدیہ

سوال: کسب حرام کرنا سے بطور ہدیہ کچھ دیا اگر اس کی نالافتگی کے باعث ایسے تواری
کا کیا کرے۔

جواب: جس کی کافی حرام ہے اسکا تحفہ ہدیہ نہیں چاہیے اگرچہ اس کا دل برا ہو تاہم فقط

انگریزی پٹریا کا رنگ

سوال: رنگ انگریزی پٹریا کا جو کسی میں آتا ہے رنگنا کپڑے اس سے درست ہے یا نہیں
اگر ناجائز ہے تو بوجہ رنگت کے یا کسی اور وجہ سے اتمام فرمادیں۔

جواب: رنگ انگریزی میں شراب پڑتی ہے لہذا اس رنگ کا استعمال درست نہیں اور

یہ امر واقف لوگوں سے معلوم ہوا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ پٹریا کا حکم

سوال: سرخ پٹریا کے رنگ کا کپڑا اور سرخ ٹول کا استعمال درست ہے یا نہیں اور اس
کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب: پٹریا کا رنگ تو بہ سبب نجاست شراب کے مرد و عورت دونوں کو درست
نہیں اور مرد کے واسطے سرخ رنگ سوائے مصفر کے مختلف فیہ ملتا حقیقہ میں ہے احتیاط ترک
میں ہے مگر فتویٰ بعض علماء کا جو تو پر ہے اگر اس پر عمل کرے تو بھی درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

انگریزی پٹریا پڑھانا

سوال: انگریزی پٹریا پڑھنا اور پڑھانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: انگریزی پڑھنا درست ہے بشرطیکہ کوئی معیت کا مرکب نہ ہو اور نقصان
دین میں اس سے نہ آوے۔

کفار کو سلام کرنا

سوال: کفار کو سلام کرنا جائز ہے یا نہیں اگر کسی ضرورت کے سبب ہو۔

جواب: کفار سے سلام نہ کرے مگر بضرورت مبارک ہے۔

آریہ سماج کا پکھر سنا

سوال: آریہ سماج کا پکھر سنا اور اس موقع پر کہ شرک پر ہر ہر ایک کھلے مکان میں پکھر ہو
جاوے تو گناہ تو نہیں ہے۔

جواب: آریہ کے دامن کو سننے کے احتمال ناسودہ ہیں کہ ہے مگر جو عالم ہے اور ذکر کرتے تو کھڑے ہونا
جائز ہے ورنہ منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

انگریزی ادویہ

سوال: اکثر ادویات انگریزی شیل عرق وغیرہ جو تیار ہو کر آتا ہے بظاہر اس میں اختلاط
شراب جو بوجہ مرعت نفوذ تاثیر کے باوجود مقدار جو حساسیت شراب سے ہے اور بعض واقف
لوگوں سے بعض عرق و بکٹ وغیرہ میں اختلاط شراب معلوم ہوا بھی ہے ایسی حالت میں استعمال اس
کا منع ہے یا نہیں۔

جواب: جس میں خلط شراب یا نجس شے کا ہے اس کا استعمال یا وجود علم کے حرام ہے اور لاعلمی میں معتد ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

بسکٹ نان پاؤ کا مسئلہ

سوال: جو نان پاؤ یا بسکٹ وغیرہ نجس تاثری ہو جو بخمیر سکرات سے کھانا اس کا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: یہ مسئلہ مختلف ہے امام محمد کی روایت نجاست و حرمت کی ہے اور شیخین کی جواز کی تحقیق اور فتویٰ دونوں جائب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہندوؤں کا ہدیہ قبول کرنا

سوال: ہندو ہتھیار ہولی یا دیوالی میں ایسے استاد یا حاکم یا نوکر کو بھیکس یا پوری یا دیگر کچھ کھانا بطور تحفہ بھیجتے ہیں ان چیزوں کا لینا اور کھانا استاد و حاکم و نوکر مسلمان کو درست ہے یا نہیں۔

جواب: درست ہے۔

ہندوؤں کی شادی میں جانا

سوال: ہندوؤں کی شادی برات میں جانا جائز ہے یا نہیں؟ سمرنیم سے جو حالات معلوم ہوتے ہیں ان کو ٹھیک جانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: یہ دونوں امر نادرست اور حرام ہیں مگر ان کا فاسق ہے واللہ تعالیٰ اعلم

دلالتی قندار و تر و خشک مٹھائی کا حکم

سوال: دلالتی قندار و تر و خشک مٹھائی کھانی درست ہے یا نہیں۔

جواب: جس کی نجاست یا حرمت تحقیق ہو یا غالب گمان ہو وہ نہ کھائے اور جس کا حال معلوم نہ ہو اس کا کھانا درست ہے۔ فقط

ہندوؤں کے پیاد کا پانی پینا

سوال: ہندو جو پیاد پانی کی ٹگتے ہیں سودی رہیں صرف کر کے مسلمانوں کو اس کا پانی پینا درست ہے یا نہیں۔

جواب: اس پیاد سے پانی پینا مضائقہ نہیں۔

حضرت حسینؑ کی مجلس غم منانا

سوال: مجلس غم مقرر کرنا ایسے شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ یا وفات نامہ وغیرہ خاص کر روزہ عاشورہ میں بوجہ غم کے مجلس مقرر کرنا جائز ہے یا نہیں اور تمام قریبوں۔

جواب: غم کی مجلس تو کسی کے واسطے درست نہیں کہ حکم مقرر کرنے کا اور غم کے رنج کرنے کا ہے تعزیر و تسلیم اسی واسطے کیا جاتا ہے تو اس کے خلاف غم پیدا کرنا خود معصیت ہے اور شہادت حسین کا ذکر علی کر کے سوائے اس کے شایہ است و رافضی کی بھی ہے اور تشبہ انکا حرام ہے لہذا عقد مجلس غم کسی کا درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رافضیوں سے مراسم رکھنا

سوال: روافضی سے انسی رکھنا اور اتحاد رکھنا اور رسم دوستی ادا کرنا اور کہ دعوت کرنا اور ان کے یہاں دعوت کھانا یا وجود دیکھ اس سے دین و دنیا کا کوئی مطلب نہ ہو جائز ہے یا نہیں اور جو شخص بلا ضرورت روافضی سے اتحاد رکھے وہ کیا ہے اور ثقافت کو اس کی معیت میں اکھلا کر آکر بلا کر است جائز ہے یا نہیں۔

جواب: روافضی خوارج اور سب قساق سے رابطہ ضبط مروت کا حرام ہے مگر سبب معاملہ ناجاوری کے معتد ہے اور ان سے مروت کرنے والا ملہ میں فی البین عامی ہے۔

حسینؑ کی تصویر گھر میں رکھنا

سوال: مورتیوں امام حسین علیہ السلام کا گھر میں رکھنا کیا ہے اور ان کا فرخت کرنا اچھا ہے یا نہیں اور آگ میں جلادینا سبب ہے یا نہیں۔

جواب: کسی نبی یا ولی کے نام کی صورت گھر میں رکھنی حرام ہے اسکو جلانے سے واللہ تعالیٰ اعلم

حسینؑ کا غم کرنا

سوال: غم کرنا امام حسین رضی اللہ عنہ کا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔

جواب: غم اس وقت تھا جب آپ شہید ہوئے تمام عمر غم کرنا کسی کے واسطے ضروری حلال نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب صحیح محمد عبد الطیف عفی عنہ

رشید اعظم

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

تغزیہ داری

سوال ۱۔ ریاست گوالیار میں داری ریاست و سرودان ریاست و جملہ حاکمان و افسران ریاست ماہ حرم میں تغزیہ داری کرتے ہیں اور چالیس روز تک بڑی خیر خیرات کرتے ہیں اور اس سبب جملہ مساکین کو بڑی مدد پہنچتی ہے اور فقیر فقراء کا گزارہ ہو جاتا ہے اور مسلمان بھی اس شرک میں مبتلا ہیں اگر ان مسلمانوں کو سزا کیا جاتا ہے اور وہ لوگ چھوڑ دیتے ہیں تو یقیناً تمام اہل ہندو چھوڑ دیں گے اور اگر اہل ہندو چھوڑ دیں گے تو یہ خیر خیرات موقوف ہو جائے گی تو تمام فقراء کا روزیہ جاتا رہے گا اور ان تمام مساکین کو کمال تکلیف ہوگی اس صورت میں ان کا منع کرنے والا عند اللہ ماجر ہو گا یا نہیں۔

جواب ۱۔ رزق حلال ہر جہ سے حاصل ہوتا ضروری ہے اور تلوث مصیبت ہر حال حرام میں معرکہ تغزیہ داری گوالیار وغیرہ کا حرام ہے اور ایسی خیر خیرات بھی حرام ہے کہ یہ خیر خیرات نہیں بلکہ یہ سبب جو خیرات بھی ہو تو بھی مرکب حرام و حلال سے حرام ہوتا ہے سو یہ سبب معرکہ حرام ہے اللہ سبب حیلہ خیرات غیر مسموع ہے جہاں یہ داسیات نہیں ہوتی وہاں کے فقیر بھی بھوکے ہو کر نہیں مرے۔
مرثیوں کی کتابوں کا جلاتا

سوال ۲۔ مرثیہ جو تغزیہ وغیرہ میں شیعہ ان کے بلا کے پڑھتے ہیں اگر کسی شخص کے پاس ہوں وہ دور کرنا چاہے تو ان کو جلا دینا مناسب ہے یا ضرورت کرنا نقطہ جواب ۲۔ ان کو جلا دینا یا ترہین میں دھن کرنا ضروری ہے۔

شیعہ کا ہدیہ قبول کرنا

سوال ۳۔ ہاضمی کا ہدیہ دعوت اور جنازہ میں نماز کی شرکت جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۳۔ ہاضمی کا ہدیہ دعوت کھانا گودرست ہے مگر حضور نماز جنازہ اور ان سے محبت نادرست ہے اس لئے دعوت وغیرہ بھی نہ کھانی چاہیے کہ اس سے محبت بڑھتی ہے۔
نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

مالدار آدمی کا سوال کرنا

سوال ۴۔ جو لوگ مندرست آنا کھاتے پیتے ہیں اور انہوں نے اپنا پیشہ گداؤی اور فقیری اور

محتاجی کا اختیار کر لیا ہے اور وہ بد شہر شہر بھیک مانگتے پھرتے ہیں اور ہرگز محنت و مزدوری وغیرہ نہیں کرتے اگرچہ مالدار ہیں ہفتائے لوگوں کو بھیک مانگنا اور سوال کرنے پھرنا حلال ہے یا حرام اور اگر حرام ہے تو انکو دینا بھی بوجہ اعانت علی الحرست حرام اور ممنوع ہے یا نہیں ہے کہ مسجد میں سوال اور اس کی عطا کو کتب فقہ میں حرام و مکروہ فرمایا ہے چنانچہ درختا میں مرقوم ہے۔ ویجروہ فیہ السؤال ویکبر الہ عطا ملہ۔

جواب ۱۔ جس کے پاس ایک روز و شب کی خوراک موجود ہو یا وہ شخص صحیح و تندرست کمانے کے قابل ہو تو ان کو سوال کرنا اور دینا دونوں حرام ہیں اور دینے والے اگر ان کی حالت سے واقف ہو کر پھر دین تو وہ گنہگار ہوں گے خصوصاً ان فقروں کو دینا جو قبل وغیرہ بجا کر سوال کرتے ہیں انکو تو بالکل مذہب چاہیے بقول میر اسلم۔

من سال الناس و لہ ما یغنیہ جاء یوم القیمۃ و ما لہ فی وجہ خموش و خادش
او کدوم و قال علیہ السلام من سال الناس و عنده ما یغنیہ فاما یستکثر من الناس
النفی و ما الغنی الذی لا یتغنی معہ المشۃ قال قدر ما یغنیہ و یغنیہ و قال یكون
لہ شیعہ یوم اولیۃ و یوم اربعۃ ابوداؤد و فی حاشیۃ مشکوٰۃ لا یتغنی الانسان ان یسال و عنده
قوت یومہ کذا فی التذات و خانیۃ و فیہا ایضاً و عن مالک قوت یومہ یحرم علیہ السؤال و فی
رد المحتار لا یحل ان یسال شیئاً من القوت یومہ ما یفعل او بالقوة کا الصحیح للکتب
دیا شرم عطیہ ان علو مجالہ لا عانت علی المہرم لہ و فی جلد سوم مجموعہ

الحکم ایس سوال کرنا بھی حرام اور دینا بھی مکروہ ہے سوال اللہ عزوجل کے قبول کی وجہ سے خوش رگڑ سے سوال کیا آدمی کے پاس اس قدر موجود ہے جسکی بنا پر وہ لوگوں سے مستفی وہ مسئلہ ہے تو ریاست کے وہ اس طرح سے سوال اس کے چہرے میں پھر یا ہوگی اور یہ بھی رسول اللہ فرمایا کہ جو شخص سوال کرے وہ اس کے پاس اس قدر ہے جو اسکو کافی کرتا ہے تو وہ آگ کا زیادتی کرتا ہے
یعنی نہ عرض کیا کہ وہ فدا و کفہ ہے جسکی موجودگی میں اسکو سوالیہ ذکرنا چاہیے تو اسکا جواب دینا اسکو حرام ہے کہ اسکا جواب دینا اسکو
ہو شاد فرمایا کہ جس کو ایک دن یا ایک شب دات پیش پیر کھلا اسکو اور اسکا جواب دینا اسکو حرام ہے کہ اسکا جواب دینا اسکو
ہو شاد فرمایا کہ جس کو ایک دن یا ایک شب دات پیش پیر کھلا اسکو اور اسکا جواب دینا اسکو حرام ہے کہ اسکا جواب دینا اسکو
ہو شاد فرمایا کہ جس کو ایک دن یا ایک شب دات پیش پیر کھلا اسکو اور اسکا جواب دینا اسکو حرام ہے کہ اسکا جواب دینا اسکو

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔ من سأل النعمان اموالاً فهو كثرها فما لها يسأل جعفر جعفر
فليست من شئ كثر جواباً مال برصا نے کو لوگوں سے ان کے مال کا سوال کرتا ہے وہ جہنم کی
آگ کے ٹکڑے مانگتا ہے اب چاہے قصور ہی سے یا بہت رواہ احمد وصحیح ابی داؤد ابن ماجہ عن ابی
ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم من سأل من غیر فقر فاضاً یا کل الخیر
جوبہ حاجت و ضرورت شرعیہ سوال کرے وہ جہنم کا آگ کا ٹکڑا ہے۔ رواہ احمد وابن ماجہ وابن
حزیمۃ والنسائی المختار عن حنیف بن حذافۃ عن ابي بصیر عن ابي بصیر عن ابي بصیر عن ابي بصیر
ان یسأل شیئاً من القوة من له قوت یومہ بالفعل او بالقوة كالصالحین المکتسب ویاثر
معطیه ان علیہ بطلان الاعانت علی المحرمات وتمام الکلام فی هذا المقام مع دفع الزوہام
فی فتاؤنا وقد ذکرنا شیئاً من قیما علی رد المحتار واللہ تعالیٰ بقول جدمجد و لا
ولا تعادلو علی الاثم والعدوان واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا ربیع
عفی عنہ رحمہ اللہ المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ جناب مولوی صاحب
نے لکھا ہے کہ بلا ضرورت شرعیہ سوال کرنا حرام ہے۔

بے نظیر ۱۳۰۰
اس میں تک نہیں کہ ضرورت سے زیادہ سوال کرنا شرعاً درست نہیں محمد نعیم الدین مفتی عنہ
ما آت الیحب نبوی الصواب محمد نام علی اختلاف مولانا محمد عالم علی مفتی عنہ مفتی داماد شہر آباد
الجواب صحیح محمد مفتی عنہ مدنی مدد شہر آباد بھٹو آباد مدد مدنی اول حال
ریاست بھوپال الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی مفتی مد

گھوڑے سوار سائل کا سوال کرنا

سوال :- ایک سائل مالدار ہے اور گھوڑے پر سوار ہے اس کو دینا چاہیے یا نہیں۔

اے اس کو احمد و سلم اور ابی ہریرۃ سے روایت کیا ہے۔ کہ اس کو عیدین غزوہ بدر اور عیدائے ثانیہ میں جھڑپ
جناہ فرما دینے سے روایت کیا ہے۔ کہ جس کے پاس ایک کھڑا یا فضل یا بالقوة (یعنی قدرت کا نیرا ہے) موجود ہو
اسکو دینا نہیں کہ کسی چیز کا سوال کرے اور اسکو دینے والا اگر اس کی حالت سے واقف ہو کہ وہ بزرگوار و عوام پر اعانت کے
تک اہل مقام میں کمال معنی و کام کے جوہر ہوتا ہے پیدا ہوئی ہے اور ہمیشہ اس کی تعلیقات میں ذکر کر دیا ہے اور
ملا تھا پر گھوڑی کے اس کو اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ارشاد ہے کہ اگر گناہ اور ظلم کے کاموں پر مدد کرنا اللہ تعالیٰ بہت جانتا ہے۔

جواب :- سوال کرنا مالدار کو حرام ہے اس کو دینا بھی درست نہیں حرام لکھا ہے کہ اعانت حرام
پر ہے اگر کوئی گھوڑے پر سوار ہو اور مال اسکا سفر میں تلف ہو گیا گھر سے دور ہے اور گھر پر فروخت
مردست نہیں ہو سکتا یا چاہے ہو کہ جان بچانے کو سوال کرے تو درست ہے اسکو دینا بھی درست ہے
درست نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال کرنا کس کو جائز ہے

سوال :- ایک شخص سائل ہے اور کہتا ہے کہ میرا مال چوری ہو گیا تنگ دست ہوں میرا کچھ
پیشہ نہیں ہے لہذا اس کے لئے بازار سے چندہ کر دیا جاوے تو کچھ گناہ نہیں ہے۔
جواب :- اگر اس شخص کے کہنے کا یقین اور اعتبار ہو تو اس کیلئے چندہ کر دینا درست ہے
اور ایسے ضرورت والے کو سوال بھی درست ہے اور اس کو دینا بھی درست ہے اور جس سائل کو دینا
حرام ہے وہ وہ ہے کہ جس کو دست ہو اور وہ یہ موجود ہو اور سوال کرے یا اس میں کلمے کی استطاعت
ہو اور پیٹ بھرنے کے لئے مانگتا پھرتا ہو اس کو سوال بھی حرام ہے اور ایسی ضرورت کے لئے مانگنا
اور دینا درست ہے جیسے درج سوال ہے۔

مردوں کا سرخ رنگ کا کپڑا پہننا

سوال :- لباس سرخ کا استعمال مردوں کو کرنا سوائے قسم کے خواہ کسی قسم کا ہر شے ٹولی عمل فرما
کے جائز ہے یا نہیں اور نماز میں اس کے کوئی نقصان واقع ہو گا یا نہیں محقق مذہب اس میں کیا
ہے اور حضرت مولانا شاہ محمد اسحق صاحب نے اربعین میں تحریر فرمایا ہے کہ مجاہدین لکھا ہے۔
روایت کا من نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا کہ دو ہر رنگ سرخ سے کہ رنگ سرخ زینت شیطانی
ہے اور تذکرہ الاخوان حصہ دوم سے تعویذ الایمان میں حدیث نقل فرماتے ہیں اخبرنا الترمذی و
ابوداؤد عن عبد اللہ بن عمر قال سئل عن رجل وعلیہ ثوبان احمر ان یشعل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رنگ سرخ یا نکل ممنوع ہے کہ آپ نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا
اس میں صحیح مذہب کیا ہے مدلل ارقام فرمادیں۔

سے ترمذی و ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص گڑھا میں پروردگار کے لئے اس نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو آپ نے اس کا جواب نہ دیا۔

جواب:۔ سرخ غیر معصومین، دایات مختلف ہیں اور ہر ایک جانب دلائل مذکور ہیں اور مطلقاً سرخ کا ترک ہے اور رخصت جواز استعمال مولیٰ معصوم کا ہے جو مسئلہ اول قرن سے مختلف ہوا اس کا فیصلہ نہیں ہو سکتا اس حدیث میں جو ثویابی احمرن وارد ہے اس کو مجوز بنی معصوم پر عمل کرتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

و دلبا کو گوڑ لچکا لگا کر کپڑا پہننا

سوال:۔ نوکر کو خسرال کی طرف سے جو جوڑا ملے اس میں گوڑ لچکا بھی لگا ہوتا ہے اس کو پہننا درست ہے یا نہیں۔

جواب:۔ اگر گوڑ لچکا چار انگشت ہے تو یہ لباس مرد کو درست ہے اگر زیادہ ہے تو ناجائز گوڑ لچکا پھر پہننا مرد کو مطلقاً چار انگشت تک جائز ہے لہذا ہو یا غیر نکاح فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرد کا گوڑے کنارہ سی لگا ہوا کپڑا پہننا

سوال:۔ گوڑے کنارہ سی جس کو عورت کپڑوں پر لگاتی ہے اس کا استعمال مردوں کو بھی جائز گشت یا دو انگشت کے کپڑوں پر کے درست ہے یا نہیں اگر اس کا کپڑا بنا ہو یا پٹے تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب:۔ گوڑے کنارہ سی چار انگشت تک مردوں کو جائز ہے خواہ کپڑے کے ساتھ بنا ہو خواہ ٹماٹک دیا ہو خواہ بدن سے کپڑے سے متصل کر دیا ہو اس میں مذکر کا اعتبار نہیں بلکہ مساحت کا اعتبار ہے چار انگشت درست اور زائد منور ہے خاص چاندی کا پتھر بھی یہی حکم رکھتا ہے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ رنگ ٹول یا پڑیر کا حکم

سوال:۔ سرخ رنگ ٹول یا پڑیر پتھر کا ہو کوئی سیاح کوئی حرام کہتا ہے تو ایسی صورت میں مفتی کیا ہے۔

جواب:۔ کبیر کا سرخ اور زرد مخلوطی مرد کو حرام ہے اور سوائے اس کے سرخ خام یا پتھر اگر علماء کے نزدیک درست ہے اگر پتھر درست ہے احتیاط اولیٰ ہے۔

سے کتب فقہین اسی طرح ہے۔

عالم کا سرخ کپڑے پہننا

سوال:۔ اگر عالم کپڑے مطلق سرخ پہنا کرے اس واسطے کہ درست و باج ہے اور یہ فرد ہے کہ عام آدمی اس عالم کی دیکھا دیکھی کریں گے پس اس صورت میں استعمال کپڑے سرخ کا خاص عالم کے واسطے کیسا ہے۔

جواب:۔ اگر معصوم ہے تو گنہگار ہے درہ کچھ حرج نہیں کہ اس کے جواز پر متوفی اکثر علماء کا ہے۔

مردن کو سرخ رنگ کا کپڑا استعمال کرنا

سوال:۔ زید کہتا ہے کہ مطلق سرخ رنگ کم کا ہو یا غیر اس کا پتھر ہو یا خام ارہ میں ہو یا ستر میں علماء محققین کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور جو علماء جواز دیتے ہیں ایک ان میں شیخ ابو اسکرام ہے مکروہ عقاب کے نزدیک ایک آدمی قبول اور صاحب السیل ہے اور دوسرے فقہ زایدی مکروہ معتزل ہے پس قول ان کے معتزل ہوں گے یہ عمل صحیح کس طور پر ہے۔

جواب:۔ سرخ معصوم بالانفاق رام ہے اور سوا معصوم کے علماء کا اختلاف ہے دونوں جانب تحقیق میں عبد اللہ بن عمر اور اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما دونوں جواز کے قائل ہیں صاحب در مختار کی رائے بھی جواز کی طرف ہے اور مولانا مولوی شاہ رفیع الدین صاحب نے بھی اپنے رسالہ میں جائز لکھا ہے لہذا تقویٰ ترک میں ہے اگر کوئی اسکا استعمال کرے تو جائز ہے اور دونوں قول توفی ہیں سنے، قرعہ، امدادی جینڈر سے مرد ہے کہ سرخ اور سیاہ رنگے ہیں کوئی حرج نہیں ہے اور قاضی خان میں ہے سرخ کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے اندکروہ مردوں کو مفسرین دوسرے کم کے رنگ میں رنگ ہوا کپڑا پہننا اور شاہ محمد عقی صاحب فرماتے ہیں۔

اور جو لباس کس سرخ رنگ کا مجزئی کم کے ہو مختلف ہے اس کا پتھر دیا ستر ہے اور مولانا ابیہ صمدی میں لکھتا ہے۔

اندکم کرے کو سرخ رنگ رنگ دیکھ ہے جو ایک خاص قسم کا پتھر ہے جس کو وہ حدیث خاص نہیں ہوتا ہے جو مطلق سرخ رنگ کے کپڑے میں وارد ہوتی ہے جیسا کہ مجھ میں ہے حضرت بڑے سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میانہ قد تھے آپ کے دونوں مونڈھوں کے درمیان کشادگی تھی آپ کے سر کے بال کانوں کی دیکھتے تھے میں نے آپ کو سرخ لباس میں دیکھا کہ اس سے بہتر دنیا میں کچھ کوئی چیز نہ دیکھی اور اس باب میں کئی احادیث ہیں جو اس بات کو صحیح کہتے ہیں کہ منور وہ سرخ ہے جو کم سے رنگ ہوا ہو اور باج وہ سرخ ہے جو اس سے درنگ لگ گیا ہو۔

بغیر کسم کا رنگ ہوا کپڑا مردوں کو پہننا

سوال: لباس احمدیہ مصفر خواہ ٹول و محفل وغیرہ مردوں کو درست ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مصطفیٰ شریعہ مولائے قریاتے ہیں و مکر وہ نیست لباس مصبوح بمشوق و نحو ان در حق مردان و در حق زنان و اللہ اعلم بالصواب

جواب: لباس احمدیہ مصفر مرد کو پہننا جائز ہے علی سبیل الفتویٰ اور ترک اولیٰ ہے بتا بر تقریٰ اور مصفر مرد کو مکر وہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مردوں کا رنگین کپڑے پہننا وغیرہ

سوال: رنگین کپڑے پہننا یا تہمت باندھنا موٹی تیسج رکھنا بال سر کے بڑھانا اس خیال سے کہ انکے پیشواؤں کا یہ فعل ہے تو اس میں بھی کوئی قیاحت ہے یا نہیں

جواب: ان ہیئت میں کوئی معصیت نہیں بلکہ نیت سے بڑا بھل نیت سے بھلا ہے

سوائے زعفران کے زرد رنگ کا کپڑا مردوں کو پہننا

سوال: رنگ زرد سوائے زعفران کے مثل تن وغیرہ کے استعمال کرنا بالخصوص مردوں کو جائز ہے یا نہیں

جواب: علیٰ ہذا زرد رنگ سوائے مزعفر کے مردوں کو مختلف فیہ ہے رائج اس میں جواز ہے اور سرخ و زرد کی محبت مردوں کے ہی واسطے ہے عورتوں کو سب درست ہے لہذا علی الخصوص مردوں کو زرد سوال ہے یہ زائد ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مردوں کو ٹول رنگ کا کپڑا استعمال کرنا

سوال: ٹول کا رنگ مرد کو کیا ہے اس کا استرضائی کے نیچے لگانے سے نماز میں نقصان ہوتا ہے یا نہیں

جواب: ٹول کا رنگ پختہ ہے مرد کو جائز ہے مگر بہتر ہے کہ مرد نہ پہنے فقط

تہ اور گلاب کے پھول میں یا اسی قسم کے پھولیں رنگے بہت کپڑے کو پہنا مردوں اور عورتوں کو مکر وہ نہیں ہے

سوال: ہاتھ سرج اور کھانا اور رنگ شگرتی اور پیازی کا استعمال درست ہے یا نہیں جواب درست ہے دیکھئے کہ ہر طرح رنگ حرام نہیں ہے بلکہ کسم کے رنگ میں رنگ ہوا حرام ہے فتویٰ مولانا عبدالحی صاحب

ٹول اور پٹریہ کا رنگ مردوں کو استعمال کرنا

سوال: ٹول اور پٹریہ پختہ مرد کے واسطے درست ہے یا نہیں

جواب: ٹول اور پٹریہ سرج رنگ مرد کے حق میں مختلف فیہ ہے بعض علماء سوائے مصفر کے سب کو جاج کہتے ہیں اور بعض مطلق سرج کو منع کہتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم

مردوں کو تن اور کسم کا رنگ ملا کر استعمال کرنا

سوال: تن اور کسم کا رنگ ملا کر مرد کے واسطے جائز ہے یا نہیں بشرطیکہ تن کا رنگ کسم پر غالب ہو

جواب: اگر تن کے رنگ میں گل مصفر کا رنگ رب جارے تو پھر درست ہے جس کے

نزدیک تن کا رنگ درست ہے مرد کو اور جو لوگ کہ تن کو بھی منج کرتے ہیں وہ اجازت نزدیک ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

گیر دیں رنگے ہونے کپڑے پہننا

سوال: کپڑے گیر دیں رنگنا جیسے موٹی لوگ رنگتے ہیں کیا ہے

جواب: گیر دیں کپڑے رنگنا درست ہے بشرطیکہ زیادہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد گنگوہی

ملفوظات رشیدہ

مردوں کو چاندی کی لیس کا پہننا

سوال: لیس نقرئی جس پر سونے کا طبع ہوا درنہر گاہ ترک کی وغیرہ پہننا جائز ہے یا نہیں اور لیس کس انداز سے چاہیے

جواب: لیس سونے کا ہو یا چاندی کا اگر چار انگشت کی قدر ہو یا اس سے کم تو جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ ہو تو ناجائز ہے گاہ ترک کا استعمال اس جگہ میں جہاں شمار کسی خاص قوم کا اقوام غیر اہل اسلام یا اہل ہوا میں سے نہ ہو جائز ہے اور جس جگہ شمار کسی خاص قوم یا فرقہ یا طائفہ کا ہونا جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ترکی ٹوپی پہننا

سوال: ترکی ٹوپی کا اوڑھنا جائز ہے یا نہیں

جواب: ترکی ٹوپی اصل شادی پھریوں کا ہے مگر جب دوسرے لوگوں میں بھی شایع ہو جاوے

تر متعلق نہیں ہے۔

گول ٹوپی

سوال :- گول ٹوپی اور صحنہ کرجس پر ڈوپٹہ یا عت رب جلے ٹوپے کے نہ باندھ سکتا ہو اور درمیان میں خلا رہے یعنی سر پر درمیان میں نہ لگے تو اس کا استعمال کیسا ہے۔

جواب :- گول ٹوپی درست ہے مگر جس میں شائبہ کسی قوم یا دین کی ہودہ درست نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عیبت کی مقدار

سوال :- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جتہ شریف کس تدبیر نچا تھا زید کہتا ہے کہ زمین پر گھسٹا تھا یعنی ٹخنوں سے نچا تھا قول زید صحیح ہے یا غلط۔

جواب :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹخنوں سے نچا کر اٹھانے کو مردوں کو منع فرمایا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جو ٹخنوں سے نیچے ہے وہ آگ میں ہے پس آپ خود ایسا کرنا ہرگز نہ پہنتے تھے جو شخص یہ کرتا ہے کہ آپ کا جتہ زمین پر گھسٹا کرتا تھا وہ کوئی بڑا جاہل ہے اور نادان واقف۔

گرتہ کی گھنڈی یا بٹن کھلا رکھنا

سوال :- کرتہ کی گھنڈی یا بٹن کھلا رکھنا جس سے بیڑہ بھی کھلا رہے سنت ہے یا نہیں۔

جواب :- درست ہے ایسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھولے رکھے ہیں۔

مردوں کو چاندی کے بوتام

سوال :- بوتام چاندی کے درست ہیں یا نہیں اگر درست ہیں تو کس درجے اور جیب گھڑی چاندی کی جائز ہے یا نہیں فقط۔

جواب :- بوتام چاندی سونے کے درختاریں درست رکھے ہیں اور قاعدہ شرع سے جواز

ثابت ہے اور گھڑی چاندی کی درست نہیں گھڑی ایک طرف مستقل ہے اور بوتام تابع کپڑے کے ہیں شل گوڑہ پٹری کے فقط۔

چاندی کے بٹن کا مسئلہ

سوال :- بوتام چاندی کے ایک یہ کہ کپڑے پر ٹانگہ دینے جاویں دوسرے یہ کہ سوراخ کر کے

میں زنجیروں کے داخل کپڑے میں کئے جاویں کہ ہر وقت نکال اور ڈال سکتے ہیں یہ دونوں صورتیں جواز میں

کیاں ہیں یا نہیں۔

جواب :- بوتام چاندی کے دونوں طرح درست ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاندی سونے کے بٹن استعمال کرنا

سوال :- چاندی سونے کے بٹن انگر کھڑا کرتے ہیں لگانا اور یہ امر یقینی ہے کہ وزن کی تولد ہوتا ہے جب کہ زنجیر بھی ایک اس میں ہوتی ہے لگنے جائز ہیں یا نہیں حرام ہے یا غیر حرام مکروہ ہے۔

ترجیحی یا تحریمی مود عبارت کتاب نقل فرمادیں۔

جواب :- چاندی سونے کے بٹن درست ہیں اس میں ساحت کا اعتبار ہے نہ وزن کا وزن خاتم میں معتبر ہے اور بٹن تابع ثوب کہ ہے شل ٹھیکہ گوڑہ کے اس میں ساحت کو کہتے ہیں نہ وزن کو ازاد اللہ تعالیٰ درختاریں کے باب الخطر والکواھنٹ میں جائز رکھتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاندی کے بٹن

سوال :- چاندی کے بٹن انگر کھڑے میں لگانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جائز ہے جیسے کہ گوڑہ بقدر مشروط جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کڑی کے کھڑاؤں پہننا

سوال :- کیا پہننا کھڑاؤں چوبیس کا بدعت ہے۔

جواب :- کھڑاؤں چوبیس کا پہننا بدعت نہیں بلکہ بسبب نفع کے اور اس کی اصل ہونیکے کہ

جوتہ اور موندہ بھی درست ہے البتہ بسبب مشابہت جو گویہ کے کسی وقت منع کھا تھا مگر اب

کافر و مسلم میں شائع ہوئی ہے اب مشابہت اس میں ممنوع نہیں یہی واللہ تعالیٰ اعلم۔

کھڑاؤں کا مسئلہ

سوال :- تعلیق چوڑی کو مولوی عبدالحی صاحب کھنوی نے بدعت لکھا ہے اتحاد النعل من الخشب بدعت کما فی الفتنۃ والعمادۃ اس کا ردی مطلب سے جو حضور نے فرمایا ہے یا یہ کتب معتبرے ہیں یا اس عبارت کی اور کوئی تاویل ہو سکتی ہے۔

لے سونے کے بٹن۔ شے حرمت و جواز کا باب۔ شے کڑی کہ مولیٰ پہننا بدعت ہے جیسا کہ

تعلیق اور حماد میں ہے۔

جواب :- کسی رخت میں ناجائز تھی اب درست ہو گئی کہ عام استعمال اسکا ہو گیا فقط واللہ اعلم۔
کمر میں سوت باندھنا

سوال :- کمر میں سوت باندھنا جیسا کہ بعض ملک میں باندھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔
جواب :- سوت اگر کسی غرض کے واسطے باندھیں تو درست ہے اور اگر کچھ اثر استفادہ کر کے باندھے تو درست نہیں اور اگر بلا کسی وجہ کے باندھے تو مفول ہے اسلئے پھوڑنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم
مردوں کو مہندی لگانا

سوال :- ایک شخص یا بیوی یا کسی کہ حدیث میں پھوڑے پھنی میں مہندی کا استعمال جائز ہے گئی اور خشکی کی حالت میں اپنے ہاتھ پاؤں میں مہندی لگانا ایسا ہے کبھی خالی کبھی کیکر کے پتے ملا کر اسکو مہندی کے استعمال سے آرام پہنچاتا ہے اس صورت میں اسکو مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- حنا یا کوٹنگے میں تھاپہ عورت کے ساتھ ہوتا ہے لہذا درست نہیں درمیان علاج کرے اور پھوڑے پر رکھنا موجب مشابہت نہیں ہوتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بالوں کو سیاہ کرنا

سوال :- کلف سر اور داڑھی کو لگا کر بالوں کو سیاہ کرنا کیسا ہے اور کتم کسی چیز کو کہتے ہیں جو کیا ہے کہ بڑھاپے کو دھارے نو ساتھ کتم اور حنا کے اس کا کیا مطلب ہے۔

سوال :- بالوں کو خضاب کرنا کسی چیز سے سوئے سیاہ کے سبب قسم درست ہے اور کتم ایک بوٹی ہے بعضوں نے کہا نیل ہے اسکا خضاب چونکہ سبز ہوتا ہے لہذا ایسے کسی چیز کے ملائے کے استعمال میں لاوے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اچکن داگر کھاپھنا

سوال :- رسول خدا اور اصحاب رسول خدا کا لباس کیسا ہوتا تھا اور اب اس زمانہ میں جو انگرکھ کرتے پانچام و اچکن دکرٹ سادہ و انگریزی وغیرہ پہننا اور کاج کرتے ہیں لگا نا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کا لباس قیض تھا اور اب اس زمانہ کے اچکن داگر کھ وغیرہ کا حکم ہے کہ جو لباس کسی غیر قوم کے ساتھ مخصوص ادب اس کا شمار ہو ناجائز ہے لباس کے بارے میں یہ کہہ سب کا حکم اسی سے نکل آویگا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اچکن داگر کھاکا حکم

سوال :- اچکن کا انگرکھ پہننا کیسا ہے۔

جواب :- اچکن پہننا درست ہے۔

داڑھی کے بالوں کا کتر دانا

سوال :- داڑھی کے بال برابر ہوجانے کی غرض سے کچھ پھوڑے پھوڑے کتر دانا یا باجوڑیکہ داڑھی بھی ایک مشت سے کم ہو جاتا ہے یا نہیں۔

جواب :- مجموعہ داڑھی ایک مشت سے کم نہ ہو اگر بعض بال کم ہوں حرج نہیں فقط

داڑھی کی شرعی مقدار

سوال :- داڑھی رکھنا کہاں تک جائز ہے اور کہاں تک منہج ہے۔

جواب :- داڑھی ایک مشت سے کم رکھنا منہج ہے اور ایک مشت سے زائد کو اگر کاٹ دیا تو درست ہے۔

سنگے سرنگے پیر ہنا

سوال :- سر پر ہنہ اور پا پر ہنہ ہنا منہج ہے یا نہیں اور بعض صوفی ان افعال کو منہج جان کر کرتے ہیں سو یہ افعال فی الحقیقت منہج ہیں یا نہیں۔

جواب :- ایسا تا پا پر ہنہ ہونا مضائقہ نہیں ورنہ آپ علیہ السلام اکثر اوقات نعلین یا سوز پھنتے تھے اور سر پر ہنہ ہونا احرام میں ثابت ہے سوائے حرام کے بھی ایسا نا ہو گئے ہیں نہ نا چلتے پھرتے۔

بوجہ گرمی سر میں پان کھلوانا

سوال :- سر کے بالوں میں بوجہ گرمی پان کھلوانا جائز ہے یا نہیں اس واسطے کہ بالوں میں گرمی معلوم ہوتی ہے اس کے کھلوانے سے گرمی نکل جاتی ہے۔

جواب :- سارے سر کے بال منہ او سے یا سارے سر کے رکھے بعض کا رکھنا اور بعض کا منڈانا منہج ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سر میں پان پھلوانا

سوال :- درمیان سر کا منڈانا جس کو حرف عام میں پان کہتے ہیں بوجہ بیماری کے جائز ہے یا نہیں

اور جس کے سر پر پان ہوا اس کے پیچھے نماز پڑھنی کیسی ہے۔

جواب: پان سر میں رکھنا مہنی کچھ مرتبہ میں سے منڈوانا باقی بال رکھ لینا درست نہیں بلکہ گناہ ہے ایسے کی امامت مکروہ ہے فقط۔

بیماری کے عذر سے پیچھے سے منڈوانا

سوال: بیماری کے عذر سے پیچھے سے منڈوانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: پیچھے سے منڈوانا کسی حالت میں درست نہیں ہے۔

گردن کے بال منڈوانا

سوال: گردن کے بال منڈوانا درست ہے یا نہیں اور یہ سر میں شامل ہے یا الگ ہے اگر الگ ہے تو کسی مقام سے اور ڈاڑھی کا خط بنوانا جائز اور ثابت ہے یا نہیں اور پٹلی اور بلان کے بالوں کا منڈوانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: گردن جدا عضو ہے اور سر جدا لہذا گردن کے بال منڈوانا درست ہے سر کا جوڑ

مطلحدہ کان کے بال کے پیچھے معلوم ہوتا ہے اس سے نیچے گردن ہے ریش کا خط درست کرنا درست ہے اگر کسی کے بال رخسار پر پہنچتے ہوں اور منڈوانا اولیٰ ہے اور پٹلی اور بلان کے بال کا دور کرنا درست ہے کہ آپ علیہ السلام تمام بدن پر سوائے چہرہ کے تورہ کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

گردن کے بال منڈوانا

سوال: گردن کے بال کاٹنے سے جو نیچے ہیں منڈوانا جائز ہیں یا نہیں، مکروہ تحریمی ہیں یا تنزیہی مع عبادات کتاب تحریر فرمادیں۔

جواب: گردن دومر عضو ہے سر کا حصہ ہے نیچے کے بال گردن کے منڈوانے درست ہیں بعض سر کے بال لینے اور بعض چھوڑنے مکروہ ہیں تحریر مایقول علیہ السلام نہی عن التقصیر بالحدیث واللہ تعالیٰ اعلم۔

صرف گردن کے بال منڈوانا

سوال: اگر سر کے بال منڈوانے جائیں اور گردن کے بال منڈوانے جائیں تو درست ہے یا نہیں۔

جواب: گردن کے بال منڈوانے اگرچہ سر کے منڈوانے درست ہیں البتہ بہتر نہیں ہے

کاکھوں کا مسئلہ

سوال: بال سر کے گردن کے نیچے لٹکنا جن کو کاکھیں بھی کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔ اور کاکھوں کو جو فعل یہود اور منع حدیث میں فرمایا ہے اس کے کیا معنی ہیں اور بال کاٹنے سے نیچے رکھنا جو سنت سے ثابت ہے اس کے کیا معنی ہیں اور کاکھ کا کل یعنی فعل یہود اور مشابہت عورت سے ہے یا نہیں۔

جواب: بال سر کے جہاں تک چاہے بڑھائے درست ہے مگر بعض سر کا منڈوانا اور بعض سر کا رکھنا مشابہت یہود ہے یہ مکروہ ہے اور تمام سر کے بال بڑھانا نیز کاکھ ہے اور تحریر منورجہ واللہ تعالیٰ اعلم کاکھ کا کل یعنی خلق بعض و ترک بعض فعل یہود کا اور مشابہت ہے اور بال بڑھانا جو سنت سے ثابت ہے وہ منع نہیں ہے ان کو کاکھ کہنا اصطلاح جدید ہے اور مشابہت عورتوں کی جب ہو کر لگی کہ عورتوں کی طرح چوٹی گوندھے درز کوئی مشابہت نہیں نہ کہ بہت فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

پیشانی سے زیر ناف کے بال لینا

سوال: مونے زیر ناف کو مقراض سے لینا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو عدم جواز کی کیا دلیل ہے اور اگر جائز ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کیوں منع فرماتے ہیں یعنی کالات غزنوی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ترا خراب دیکھا اسی پر حضرت مولانا نے فرمایا کہ تیری عورت مقراض یعنی ہے منع کر دے۔

جواب: یہ فقرہ غلط ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز کا منع فرمانا غلط ہے اسی کی دوسری صورت ہے اور بالوں کا دفیہ مقراض سے جائز ہے مگر چونکہ استیصال اچھی طرح نہیں ہوتا اس واسطے مستحسن نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خط بنوانا

سوال: رخسار کے بال منڈوانا جس کو خط کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔

جواب: رخساروں کے بال منڈوانا جائز ہیں مگر خلاف اولیٰ ہے فقط

اللہ علی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا درجہ سے اپنے خرم سے منع فرمایا ہے نوٹ: تحریر کہتے ہیں سر کے کچھ بال لینا کچھ چھوڑ دینا۔ بعض بال منڈوانا بعض کا چھوڑ دینا۔

ہینڈ اور پیٹ کے بال منڈوانا

سوال ۱۰۔ ہینڈ اور پیٹ کے بال اور رخساروں کے بال منڈوانا درست ہے یا نہیں۔
جواب ۱۰۔ ہینڈ اور پیٹ کے بال منڈوانا درست ہیں اور رخسار کے بال دغ کرنا ترک کرنا ہے۔
عمورتوں کو قہر پر جانا

سوال ۱۱۔ قہروں پر عورت کو جانا محض حرام مگر مکہ شریف اور مدینہ منورہ میں کل زیارات پر عورت جاتی ہیں اس کا کیا وجہ ہے۔

جواب ۱۱۔ عورتوں کو قہر پر جانا مختلف فیہ ہے اکثر علماء منع کرتے ہیں بسبب نسا کے اور خوف و ترہوتہ اکثر کے نزدیک جائز ہے حرمین میں اس پر ہی عمل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
شرعی پردہ

سوال ۱۲۔ اگر محجب شرعی موجب بدگانی و شرفاء کے نہ ہو سکے تو ان اجنبیوں سے جو اس کے چچا تایا زاد بھائی یا دیور چچے یا بہنوئی ہیں یا بہنوئی یا چچے دیور زاد بھتیجے و مل ہذا القیاس اور رشتہ دار ہوں تو ان سے فقط ستر و کفایت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۲۔ محجب شرعی کا ترک کرنا ہر حال میں موجب گناہ ہے شرفاء کے اندیشے سے ترک کرنا محجب کا جائز نہیں ہو سکتا البتہ چہرہ کا ڈھکننا اگرچہ اندیشہ شرک کر دیا جائے بشرطیکہ ترک میں فتنہ نہ ہو تو کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ محجب بوجہ مصلحت وقوع فتنہ ہے اور ردہ امضاء جن کا ستر واجب ہے ان کا کھولنا کسی حال میں جائز نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بلا قصد کسی محرم کا دیکھنا

سوال ۱۳۔ باتہ میں ایک عورت آہری ہے ایک بیک اس پر نگاہ پڑ جائے تو گناہ تو نہیں ہے۔
جواب ۱۳۔ تو بلا نگاہ کو روک کر یوں تو گناہ نہیں اگر دوبارہ قصد دیکھے گا تو گناہ ہے۔

عمورتوں کو میر کے ملنے آنا

سوال ۱۴۔ مستورات کو اپنے پروردگار کے ملنے آنا کیا ہے اور سلام کرنا کیا ہے فقط۔

جواب ۱۴۔ ملنے آنا پروردگار کے مستورات کو حرام ہے مگر اگر کسی صورت میں جائز نہیں کام کرنا اگر خوف فتنہ نہ ہو تو جائز ہے اگر خوف فتنہ ہو تو حرام و منورہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہندوستان کی کافرات کا حکم

سوال ۱۵۔ ملک ہندوستان ملوکہ نصاریٰ اور ممالک محمدیہ نو بانی ہند اور راجگان دار حرب ہے یا دار اسلام اور کافران ملکوں کے حاکم ہوں یا محکوم عربی ہیں یا قوی خواہ ہندو ہوں یا قوی غیر ہندو اور کافرات حربیات ہیں یا ذمیات مثلاً در باب ستر مسلمہ کافر سے کھلبھد فی روضۃ النور فی نظر الدھیۃ الی المسلمۃ و مہمان امعہما عند الغزالی الجواز کا سلسلہ و امعہما عند البغوی المنع مائتہ بیضاوی شریف جلد ثانی فی لعمریہ پس ہندوستان کی کافرات کو حربیات بکھنا چاہیے یا ذمیات اور تیز اور بہت احکام ہیں تو ان احکام میں یہاں کی کافرات کو ذمیات بکھنا چاہیے یا حربیات اور مسلمہ ستر مسلمہ کا کافر سے بھی قہر پر غریب ہے کہ یہ ستر ضروری ہے یا نہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہودیہ آئی تھی اور مذاب قبر کی گفتگو ہوئی تھی۔

جواب ۱۵۔ سب ہندوستان ہند کے نزدیک دار الحرب ہے اور یہاں کی کافرات حربیہ ہیں اور ستر کرنا مسلمات کو ان سے ضروری ہے اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں جو یہودیہ کافرات تھیں تو عین مقور اس وقت میں آپ کا ہونا تھا یہ حاضر ہونا ستر کے خلاف نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمورتوں کا ناک کان چھدوانا

سوال ۱۶۔ عورتوں کے ناک کان چھدوانا یا نہیں۔

جواب ۱۶۔ عورتوں کے کان چھدوانے درست ہیں اور ناک چھدوانے میں بعض علماء نے کلام کیا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمورتوں کو تعزیت کیلئے جانا

سوال ۱۷۔ عورتوں کو تعزیت و عیادت درست ہے یا نہیں۔

ملہ روضۃ النور میں ہے کہ زمرہ کا سلطان حرمت کو دیکھے ہیں دو حکم ہیں ان دونوں میں زیادہ صحیح غزالی کے پاس جو انہی جیسے سلطان حرمت کا اور بغوی کے پاس ان دونوں میں صحیح منہ ہے عائشہ بیضاوی شریف جلد ثانی ص ۱۹۰۔ ملہ مولانا محمد تاسم صاحب نانوتوی اپنے رسالہ تاسم السلام جلد ۱۲۰ میں فرماتے ہیں اس ناکارہ کے نزدیک یہی طاری ہے کہ ہندوستان دار الحرب ہے۔

جواب: عورت کو عورت کی یا اپنے محرم کی عیادت و تعزیت درست ہے فقط

عورتوں کو اپنی ایڑی کا مردانہ جھڑپا پہننا

سوال: ایڑی والی جوتی مثل مردوں کے عورت پہن لے تو درست ہے یا نہیں کیونکہ زمانہ جوتی بیٹھوئیں سے مردانہ جوتی نمازی عورت کے واسطے پاؤں کو نجاست سے بچانے کے واسطے بہت خوب ہے جیسا کہ حکم ہو تحریر فرمادیں۔

جواب: جو جوتی کہ مردانہ ہے اس کا پہننا عورت کو حرام ہے قال علیہ السلام لعن اللہ المشعات بالرجال ردہ ابو داؤد۔ اور چونکہ مردانہ جوتی پہننے میں عورت کو تشہ مردوں سے پیدا ہو جاتا ہے لہذا اس کا پہننا حرام ہو گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کاپنج کی چوڑیاں عورتوں کو پہننا

سوال: کاپنج کی چوڑیاں جو عورتیں پہنتی ہیں جائز ہیں یا نہیں۔

جواب: درست ہیں۔ قل من حرم زینۃ العذرا لایۃ واللہ تعالیٰ اعلم

نامحرم مرد جس جگہ نہ ہو وہاں عورت کو یا جہرہ والا زیور پہننا

سوال: جس گھر میں مرد نامحرم نہیں ہے یا جہرہ دار زیور یا زیب پائلی عورتوں کو پہننا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: جس جگہ نامحرم نہ ہوں وہاں آزاد کا زیور پہننا درست ہے اور ستر عورت نمازی میں

شرط ہے کہ پاؤں تک ڈھکنے فرض ہے نامحرم موجود ہو یا شوہر فقط۔

عورتوں کو پیتل تاجہ کا زیور پہننا

سوال: زیور پیتل، تاجہ وغیرہ کا عورتوں کو پہننا درست ہے یا نہیں۔

جواب: زیور سب قسم کا عورتوں کو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مذکورہ فقرہ عامی میں اسی طرح ہے ما نقات حایمہ ارمین سے نقل کرتے ہوئے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں پر لعنت لکھی ہے جو مردوں سے شہادت کریں۔ کہ تو وہ آیت کہہ دیجئے کہ کس نے اللہ کی بناؤں پر انہیں عورتوں کو حرام کیا ہے۔

عورتوں کو چاندی سونے کے علاوہ زیورات کا پہننا

سوال: عورتوں کو سونے سونے چاندی کے اور دوسری چیزوں کے زیورات پہننا جائز ہے یا نہیں۔ جواب: عورتوں کو سب قسم کا زیور پہننا جائز ہے بشرطیکہ اس میں شہادت کسی بدین کی نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

زیور کے لئے کلمہ کا روپیہ ٹڑوانا

سوال: کلمہ کے روپیہ کا ٹڑوانا زیور کے واسطے درست ہے یا نہیں۔

جواب: کلمہ کے روپیہ کا ٹڑوانا زیور وغیرہ کے واسطے جائز ہے۔

عورتوں کا کاپنج کی چوڑیاں پہننا

سوال: عورتوں کو چوڑیاں کاپنج و گٹھ کی پہننا درست ہیں یا نہیں۔

جواب: عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا جائز ہیں۔

چھینے وغیرہ جانوروں کی کھالوں کا مشلہ

سوال: چھینے وغیرہ سیاح جانوروں کے چمڑوں پر بیٹھے اور سوار ہونے سے جو احادیث کثیرہ میں مانعت فرمائی گئی ہے چنانچہ ترمذی شریف میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی من جلود السباع ان تعمر شئاً منہا علی اور ابو داؤد میں ہے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں میاترا السمود و بھی من جلود السباع۔ ان احادیث کا مطلب کیا ہے کیونکہ بالعموم عوام و خواص اس کو مصلی بنانے میں روگ و ضروریات بستر فرش وغیرہ میں استعمال کرتے ہیں یا انصوف اہل علم و فضل اور کوئی کراہت تک بھی نہیں خیال کرتا لہذا وجہ عدم کراہت در صورت جواز استعمال کیا ہے۔

جواب: استعمال غیر مذکور جلد سیاح کا تو حرام ہے اور بعد بافتن کے استعمال اسکا مکروہ منہجی ہے بوجہ عادت متکبرین کے اور اثر یہ جانور کے اور استعمال اسکا جائز ہے حرام نہیں اگرچہ ترک والی ہے واللہ اعلم۔

پنھلی کا شکار کرنے کے لئے گھینے کو کام میں لانا

سوال: ایک کیرٹے کو جس کا نام گھینا ہے اسکو توڑ کر کراد کا شے میں لگا کر شکار مایا کرتے

صلی اللہ علیہ وسلم نے دندوں کی کھالوں کو پھانسنے سے منع فرمایا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چیتوں کی کھالوں اور درندہ سے جانور کی کھالوں سے منع فرمایا ہے۔

میں پس ایسا شکر کرنا اور اس پھل کا کھانا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ اول اس کو مار کر پھر ٹکڑے کر کے کانٹے میں لگانا درست ہے اور زندہ کر دینا منع ہے کہ اذیت دی روح کی مکروہ تحریمہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
کھیتی کی حفاظت کیلئے کتا پالنا

سوال ۲۔ کتا کھیتی کی حفاظت کے لئے پالنا چاہیے یا مطلق حفاظت کے لئے۔
جواب ۲۔ مطلق حفاظت کے لئے کتا پالنا جائز ہے خواہ جان ہر یا مال فقط۔

ودا میں بحری جانور کا استعمال کرنا

سوال ۱۔ بقول اطباء حیوان بحری کا کھانے کا دوا میں استعمال جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ استعمال اس کا جائز ہے اور وہ پاک ہے اگرچہ وہ غیر مای ہو کہ دیگر اثر کے نزدیک وہ جائز ہے اور ضرورت احناف کے نزدیک بھی جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاصی کو عیدین میں ہاتھی پر سوار کرنا

سوال ۲۔ قاصی کو ہاتھی پر سوار ہو کر بروز عیدین نماز کو جائز برائے نزدیک دین میں خصوصاً ریاست مندرجہ میں جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔
جواب ۱۔ قاصی اگر نسل پر سوار ہو کر حادثے درست ہے کہ سواری نسل کی جائز ہے مباح اور سے شوکت حاصل کرنا جائز ہے بشرط عدم غلطی کی عمدہ شرمی کے۔

بیل کو خھی کرنا

سوال ۲۔ بیل کو بدھیا کرنا یعنی ترسے مادہ کرنا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ بیل کو بدھیا کرنا بسبب ضرورت کے جائز ہے کہ بدویں بدھیا کے کام نہیں دیتا۔
نچر پیدا کرنے کا طریقہ استعمال کرنا

سوال ۲۔ بعض آدمی گھوڑی کو گدھے سے بار دار کراتے ہیں اس سے جو بچہ ہوتا ہے اسکو نچر کہتے ہیں یہ نسل اس طرح پیدا کرنا جائز ہے یا نہیں اور اس بچہ کا جو اس طرح پیدا ہوا ہے فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ گھوڑی پر گدھے کا ڈلوانا درست ہے اور اسکا فروخت کرنا بھی درست ہے۔

گھوڑوں کو خھی کرنا

سوال ۱۔ گھوڑوں کا آختہ کرنا یعنی بدھیا کرنا باعث کرنے شرعی کے جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ گھوڑے اور بکرے وغیرہ کو آختہ کرنا درست ہے۔

جوں کو گرم پانی یا دھوپ میں مارنا

سوال ۱۔ جوں کا مادنا گرم پانی میں یا دھوپ میں جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ جوں کا مادنا گرم پانی میں یا دھوپ میں جائز ہے کچھ حرج نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حلال کو کھانا

سوال ۲۔ جس جگہ زانیہ معروفہ کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو بڑا کہتے ہوں تو ایسی جگہ اس کو کھانے والے کو کچھ ثواب ہو گا یا نہ ثواب ہو گا نہ عذاب۔
جواب ۲۔ ثواب ہو گا۔

بھڑوں کا جلانا

سوال ۱۔ بھڑوں کا جلانا منع ہے مگر بعض جگہ کہ جہاں بکثرت آدمی آتے جلتے ہیں اندیشہ کاٹتی ہیں اور بغیر جلائے کسی تدبیر سے دودھ نہ ہوں تو ایسے موقع پر جلانا جائز ہے یا نہیں۔
جواب ۱۔ اور تدبیر نہ ہو تو جلانا درست ہے۔

ملفوظات

(۱) بھگپوری کپڑے ریشمی ہیں ان کا حکم ریشمی کا ہے مگر یہ موٹا ریشم ہے اور معروف ریشم ریشم کی عمدہ قسم ہے پس اگر تانا بانا دونوں ریشم کے یا بندہ کے ہوں خواہ صرف بانا ریشم کا ہو تو دونوں صورتوں میں نادرست ہے اور اگر دونوں ریشمی نہ ہوں بلکہ صرف تانا ریشمی ہو تو درست ہے جیسا ریشم کا بھی حکم ہے حاصل یہ کہ بندہ ریشم ہے چھال نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) بچھ کوئی ذبیحہ یا معلوم نہیں کہ جس سے ذوق و شوق پیدا ہو یا نہ دنیائے بے ریشمی اور اللہ کی طرف توجہ کرنا اس کے لئے عقیدہ ہے جس شے کی ماں باپ کی طرف سے ہر عزت یا بدولت اجازت ہو اس کا لینا مضائقہ نہیں ہے اور بلا عرضی ان کے مال میں تصرف درست نہیں۔

۳۔ ایسے ظروف جن کا استعمال سب دن مرد کو حرام ہے بنانے نہیں چاہیں کہ بالآخر سب معیت

ہو جاتا ہے اور جو انگوٹھی تینا مردوں پہنتے ہیں وہ بچنا اور بٹانا درست ہے اور جو مردوں کو درست ہے بطور تلوں کو درست ہے اس کا بٹانا اور بچنا بھی درست ہے۔

(۳۲) سیاہ خضاب مرد کو درست نہیں ہے کسی وجہ سے بھی اور مردوں کو نماز میں پشت پانکھا ڈھکنا اور پشت دست کا ڈھکنا فرض نہیں فقط والسلام

اھا تقریر کو غلط قسم کرنا درست ہے مگر پابندی رسم و رواج اور نام و نمود کا خیال کرنا گناہ ہے ایسے ہی مقبرہ میں غلبہ سے جانا بھی نام درست ہے یاں تقیم کر دینا البتہ ثواب ہے جب کہ اس میں کوئی شائبہ پابندی رسم و رواج اور نام و نمود کا نہ ہو پس نقد دے دینا بہتر ہے۔

ملہ فتاویٰ اربعین مولانا محمد الحق صاحب محدث دہلوی مشہد ۲۹ جو چیز کہ از قسم نقد غلبہ اور بکل برائی ہو جواز کے ہر اہل بیت کے بعد نمازوں کی تقیم کیلئے لجا بجا نذر ہے یا نہیں۔ جواب: نقد اور غلبہ کا تقیم کرنا محتاجوں کریت کے بعد اس کے ترک سے ثواب کے لئے جائز ہے بشرطیکہ اس کے وارث بڑے ہوں راضی ہوں اس کے دینے سے اور اگر در شریعت پھیرے ہوں تو بغیر تقیم نذر کے غیرت جائز نہیں اور حیرت کا جواز کیسا تھا لجا بجا حیثات کی رسم ہے شریعت سے ثابت نہیں ہے جس چیز کا نظیر اصل شریعت میں نہ پائے جئے اس کا کرنا مکروہ ہے یا حرام بلکہ بغیر تقیم اور سکینوں کو بیت کے ثواب کیلئے جواز کیسا تھا بے گئے بغیر خیرات کرنا جائز ہے اس لئے کہ جو چیز بیت کے ثواب کیلئے محتاجوں کو دینا مستحب ہے کہ بغیر دینا اور بغیر تقیم وقت اور دن کے ہو وہ نہ بدعت ہو جاتا ہے اس صورت میں ان کا دینا گناہ سے غلام نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے عیب سے راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے نقد طمططاوی۔

اور حاشہ مراتب الفلاح میں لکھا ہے کہ اس الحاشیہ نے مدخل کی دوسری جلی میں لکھا ہے کہ:-

جواز کے مسئلے دینی اور بکری کے پچھلے جلتے ہیں اور اس کا نام نذر کہ حلال دیکھتے ہیں جب بکرے پانی میں بھیجے ہیں تو ان کے بعد سکون نذر کرتے ہیں اور انکو جزو کے ساتھ تقیم کرتے ہیں اور اسی کے مثل منادیاں اور بین کا شرح میں اس حدیث کے مسئلہ میں ذکر کیا ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ جس نے ہمارے اس معاملہ میں کوئی ایسی نئی چیز پیدا کی جو اس سے نہیں ہے تو وہ دوا اور اس کا نام کفارہ رکھتے ہیں اور یہ بہت بڑی بدعت ہے ابن امیر صالح نے کہا ہے کہ اگر اسکو گھر میں خفیہ تقیم کر دیں تو عمل حلال ہے تاہم اگر وہ بدعت سے پہنچ جائے یا فی ہر کوئی اس کو سنت یا عادت بنائیں اس لئے کہ وہ ان لوگوں کے افعال سے نہیں ہے جو بکرے کے اور بکری بھلائی ان کے اتباع میں ہے میں شرح چاہیہ اور دوا و کفارہ شرح و مختار میں اسی طرح ہے۔

(۶۱) سارے سر پر بال ہوں اور مرض ہو تو سارے منقذ اولے بعض کا حلق کرنا ناجائز ہے اور کتر وانا اگر ایسا ہو کہ پست کر دے تو حلق کے حکم میں نہیں اور جو بڑے کتر وادے تو حلق کے حکم میں ہے فقط و اگر تحقیق معلوم ہو کہ سلطان نے ذبح کیا تھا تو کھانا درست ہے اور جو کافر کے قول سے یہ امر دریافت ہوا تو درست نہیں پس دونوں مسئلہ کا جواب اس سے حاصل ہو گیا فقط ضروری کے نیچے سے اختیار ہو دے گا اور ہر چارہ طرف سے بھی چارہ انگشت سے کم کو نہ کھٹے فقط دلیل اس کا مفتوا الحی (ترجمہ) بڑھاؤ ڈاڈیوں کو الخ۔ پس زام چارہ انگشت کر لینا بھی درست ہو ہوا دوسری روایت سے ہوا ورنہ اس میں تو مطلقاً حفاء کا حکم ہے فقط اور مجوسی کی اور محسنوں کی مخالفت بھی ضروری ہے فقط والسلام۔

(۶۲) پیر جو محمد بخش صاحب کو بیعت میں قبول کرتا ہوں مگر مناسب ہو تو تم توبہ کر دینا اور شعل نعلی اثبات چاند کے کہ اگر جب اثر جہر آجادیے یا میں انفاں ملحقین کر دینا اور دیگر اور ادھج شام کے بتلا دینا جیسا احادیث میں ہے اور آپ کو مولوی صاحب مرحوم نے بتایا ہو گا فقط جو مکان شحرام مال سے بنا اس میں رہنا مکروہ ہے اگرچہ تبعا ہو مگر جو کچھ مقرر نہ ہو نا چاری ہے کا فریٹ جو غائبانہ گوشت بیع کرتا ہے اس سے نہ لینا چاہیے مردار ملا دیوے فقط والسلام۔

(۶۳) عورتوں کو چوڑیاں ہر قسم کی پہنا درست ہے خواہ کچھ کی ہوں خواہ سونے چاندی تو تانے پیتل کی ہوں جو شے نہ نیت کی ہے خواہ لباس ہو یا زیور وہ عورتوں کو حالت عدت میں نادر ہے اس لئے بوقت عدت چوڑیاں وغیرہ پھوڑ دی جانی ہیں بعد عدت اگر کوئی عورت پہنے تو مضاقت نہیں جس کی آمدنی تو ادا پر حلال ہو دس روپیہ عوام خواہ برعکس یا دونوں مساوی ہوں اس کا بدیر وغیرہ دعوت ضیافت سب نادرست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶۴) لڑہے اور پیتل کی انگوٹھی میں مرد عورت یکساں ہیں اور کراہت انکے پہننے کی تنزیہی ہے نہ تحریمی کہ مسئلہ مجتہد نہیں ہے اور شافعی صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک مردوں کو بھی درست ہے فقط۔ (۱۰۱) اگر بزرگنا حرم اور عورت بہت بڑھیا نہ ہوں تو اس کو میر کے سلسلے آنا اور اس کے ہاتھ سے ہاتھ شس کرنا اور کسی جزو بدن کو ہاتھ لگانا ہرگز درست نہیں ہے البتہ زبان سے بیعت ہو جانا اور پس پردہ اوہا اشخاص کی موجودگی میں زبانی یا تہجیت کر لینا درست ہے خلوت اجلیہ کے ساتھ حرام

ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۱۱۔ اگر ہزاروں سے اس طرح کہنا مفید ہوتا ہے تو ضرور اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔
۱۱۲۔ جس ہنسی میں آواز نہیں نکلے اگرچہ بدن کا لرزہ ابھی طرح محسوس ہوا ہو وہ تنقید نہیں ہے نہ خفک ہے۔

۱۱۳۔ ناخن آپ کاٹے یا دوسرے سے کٹوائے دونوں حال سنت ادا ہوں گے۔ مگر چوڑے چار کے گھر کی مدنی میں حرج نہیں ہے اگر پاک ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۱۴۔ پھر نانا حنفیہ کے نزدیک بکرا ہت تنزیہ درست ہے تجارت کرے خواہ خورد کے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مگر بھی کرنا سب بہائم کا بغض کے واسطے یا دفع مرز کے واسطے درست ہے سوائے آدمی کے کہ حرام ہے اور گھوڑے میں خلاف ہے راجح یہ ہے کہ دفع ضرر نام کے واسطے جائز ہے ورنہ ناجائز کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۱۵۔ جس گھڑی کا کیس چاندی کا ہو یا سونے کا ہو یا چاندی سونا اس میں غالب ہوا اس گھڑی کا استعمال چلانا کوکنا اس میں ساعت کا دیکھنا منع ہے اگر باقیہ نہ لگا دے بیسے آئینہ چاندی سے منہ دیکھا چاندی کی بدلت میں سے علم سے یہ لای سے کرکھنا اور جو جیب میں رکھے اور پھر چلا دے نہیں کچھ حرج نہیں جیسا کہ یہ جیب میں رکھنا درست ہے فقط ان دو نظیر سے آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ ظہر ساعت سے مراد اس کے کیس میں اور جو گھڑی کے اوپر کا خانہ چاندی کا ہو اس کا بھی یہ حکم ہے۔ فقط والسلام۔

کتاب وراثت کے مسائل

پوتوں کا حصہ

سوال :- ایک عورت فوت ہوئی ایک بیٹھائی بھائی کا بیٹا اور چار پوتے اس نے چھوڑے ترکہ کی کو بیٹھے گا۔

جواب :- سب ترکہ چاروں پوتوں کو ملے گا اور بڑا و قدامہ کو کچھ بھی نہیں ملے گا فقط واللہ تعالیٰ اعلم
وہیت کے مسائل

سوال :- پہلے ایک امر ضروری لکھنا ضروری ہے بعد اس کے جواب و نفات مسائل کا دیا جاوے گا
اگرچہ سوال میں اور بھی امور قابل استفسار ہیں مگر چونکہ مسائل نے اسی قدر کو دریافت کیا ہے لہذا طویل مناسب نہیں زید سے وقت موت مراد اپنے پسر کاں کو دمی ترکہ اور اپنی اولاد و صفار و دیگر ورثہ پر بنایا ہے چنانچہ عبارت سوال سے ظاہر ہے کہ زید میت اولاد کی اور خدمت گزار کی ازواج کے اور محافظت اموال کی سپرد ہو چکے کی ہے۔ انت وصیی اور سلمت الیہ الاولاد وبعد موتی اذ تعہد الاولاد ہی بعد موتی اور ملبوری بخیر ہذا الاولاد لایکون وصیا انتھی رد مختار فقہاء کے باب میں اگرچہ کچھ نہیں کہا مگر جب ایک امر کا دمی بنایا تو سب امور کا دمی ہو جاتا ہے۔ ولو جعل رجلا وصیا فی نزل صار وصیا فی الاولاد کلہا انتھی رد مختار میں مراد دمی اپنے پدر کا مکانات و جائگہ میں اور اس مال منقولہ میں اور اولاد و دیگر ورثہ کے باب میں ہو گیا سوا ب تعریف مراد سب امور میں اپنے حصہ میں یا انکار ہو گا اور حصہ دیگر ورثہ زید میں دمی ہو چکی وجہ سے چنانچہ ظاہر ہے پس بعد اس کے جواب و نفات مسائل کا یہ ہے۔

دفعہ ۱۔ جو اناضیات مرد نے اپنے قویہ گندہ اور مردین اور غیر مردین سے اور فرخت زینا لے کر ہر دمی ہے یا بریں سے اولاد کو اپنی موت کے بعد ترکہ مراد کیا یا بریں موت کے بعد میری اولاد کی بھائی کر یا ایسے الفاظ کے مراد اللہ کے تمام مقام میں تو دمی ہر جگہ ہے۔ لہذا اگر اس نے کسی شخص کو ایک قسم میں دمی بنایا تو تمام اقسام میں دمی ہو گا۔

ملہ ۱۔ کتب فقہ میں اسی طرح ہے۔

اہلیہ اپنے سے خریہ میں کرانی ہے اور جو اس کو بطریق ہیس مرید یا غیر مرید سے اور جو پیشانی اور پارچہ وغیرہ بطور شرم یا ہیس اس کو پیدا ہوتی ہیں یا قیامت بھی اس میں شریک ہیں یا نہیں۔

والدہ خالہ سے کہا کہ بھلا حصہ تعمیر کر کے تو اسی طرح پر دے دے۔ آیا یہ اسی طرح پر منقسم رہے گی یا اور دو سہری تقسیم جاری ہوگی۔

جواب ۱۔ حویلی پختہ جس کو زید نے تعمیر کیا تھا اور سب ورثہ اس میں رہتے تھے وہ بظاہر ملک
سب ورثہ میں ہے اور میراث میں داخل ہے کیونکہ ممکن زید کے ذمہ پیرا ذواج اور اولاد ہمارا کا
واجب تھا جس مکان میں جس کو چاہا رکھا اس مکان سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا جب تک الفاظ ہر
کے ثابت نہ ہو دیں یا قرائن والہ پر یہ ثابت نہ ہوں معینہ اشاع کا ہر موجب ملک نہیں ہوتا سو حویلی
مذکورہ بیہ شائبہ ہو گئے اس کے درجات ختم کر ملک موہوب ہم کے نہیں ہو سکتی۔ ثلوانط صحتہا فی
الموہوب ان یلکون مقبوضا غیر مشاع صحیحاً غیر مشغول و رکبہا اربعہ ارجاب والقبول استغنی درختا را در
میراث سوال سے کوئی صورت یہ حویلی کا ثابت نہیں ہوتی ہذا میراث کی طرح بحد میراث تقسیم ہو گئی
اور مالہ و خالہ کا یہ کہنا کہ ہمارا حصہ تعمیر کر دینا یہ تقسیم اور یہ کہ نہیں ہو سکتا فرض کر دے وہ اپنے ذہن میں
ملک ہی جاتی رہی تھی مگر شرعاً اس کی ملک جب ہر دے گی ثبوت یہ غیر شرع مضرع کا ہر جاسے ہذا میراث
ہی رہے گی باقی تعمیر کرنا مردوسی کا سوا اگر مردوسے ترکہ کا آسانی سے تعمیر کیا ہے تو کچھ کلام ہی نہیں اور جو اپنے
مال عام سے تعمیر کیا ہے تو مردوسے ترکہ پر کر گیا اگر نیت مردوسے ترکہ کا تھی۔ انفق الوسی من مال نفسه علی الصبی
و یطیبی مال غائب نہو مستوفی فی الاتفاق استحسانا لان یشهد انہ یرجع علیہ لان
قول الوسی لا یقبل فی الوجود فی شہد۔ لذلک و فی الصایتہ و یکفیه النیت فیما بینہ
نہ جس کو کوئی چیز دی جائے وہ اس کا ہر گز نہ موہوب بل اس کا محنت کے شرائط ہیں کہ مقروض ہوں غیر شرک
ہو میرا ہر مرد مستوفی نہ ہوا اس کا کہن ارجاب و قبول ہے۔

جواب ۱۔ حویلی پختہ جس کو زید نے تعمیر کیا تھا اور سب ورثہ اس میں رہتے تھے وہ بظاہر ملک
سب ورثہ میں ہے اور میراث میں داخل ہے کیونکہ ممکن زید کے ذمہ پیرا ذواج اور اولاد ہمارا کا
واجب تھا جس مکان میں جس کو چاہا رکھا اس مکان سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا جب تک الفاظ ہر
کے ثابت نہ ہو دیں یا قرائن والہ پر یہ ثابت نہ ہوں معینہ اشاع کا ہر موجب ملک نہیں ہوتا سو حویلی
مذکورہ بیہ شائبہ ہو گئے اس کے درجات ختم کر ملک موہوب ہم کے نہیں ہو سکتی۔ ثلوانط صحتہا فی
الموہوب ان یلکون مقبوضا غیر مشاع صحیحاً غیر مشغول و رکبہا اربعہ ارجاب والقبول استغنی درختا را در
میراث سوال سے کوئی صورت یہ حویلی کا ثابت نہیں ہوتی ہذا میراث کی طرح بحد میراث تقسیم ہو گئی
اور مالہ و خالہ کا یہ کہنا کہ ہمارا حصہ تعمیر کر دینا یہ تقسیم اور یہ کہ نہیں ہو سکتا فرض کر دے وہ اپنے ذہن میں
ملک ہی جاتی رہی تھی مگر شرعاً اس کی ملک جب ہر دے گی ثبوت یہ غیر شرع مضرع کا ہر جاسے ہذا میراث
ہی رہے گی باقی تعمیر کرنا مردوسی کا سوا اگر مردوسے ترکہ کا آسانی سے تعمیر کیا ہے تو کچھ کلام ہی نہیں اور جو اپنے
مال عام سے تعمیر کیا ہے تو مردوسے ترکہ پر کر گیا اگر نیت مردوسے ترکہ کا تھی۔ انفق الوسی من مال نفسه علی الصبی
و یطیبی مال غائب نہو مستوفی فی الاتفاق استحسانا لان یشهد انہ یرجع علیہ لان
قول الوسی لا یقبل فی الوجود فی شہد۔ لذلک و فی الصایتہ و یکفیه النیت فیما بینہ
نہ جس کو کوئی چیز دی جائے وہ اس کا ہر گز نہ موہوب بل اس کا محنت کے شرائط ہیں کہ مقروض ہوں غیر شرک
ہو میرا ہر اور مشغول نہ ہوا و اس کا کہن ارجاب و قبول ہے۔

وہیں اللہ تعالیٰ التسلو الشہاد کا ضرورت تضاد ہے مفتی کو یہی کافی ہے کہ نیت رجوع ہو رہے
تو ضرورت سوال سے بھی نیت رجوع حصہ درشتیں معلوم ہوتی ہیں لہذا رجوع عمرو کا تقیر کے خارج میں
درشت پر دست ہو گا اور مکان میراث کی طرح تقیر ہو گا۔

دفعہ ۱۔ حویلی خور و متعلق حویلی کھان اور دیگر مکانات جو مردے زمین مشترکہ میں تیار کر کے ہیں ان کی تقسیم کسی طرح کی یاد سے گی۔

جواب :- علیؑ اذ حی علی خور دو عمرے تریں مشترکہ ہیں بتائی وہ سب درتہ کی ہے میراث ایس جارا
ہوے گی اور جو ایسے تعمیر کا اور کی دفعہ سے واضح ہوگا اگر ترکہ سے دیا ہے تو کچھ حصہ نہیں اور جو عمرہ
کا مال خالص خرچ ہوا بشرط نیست رجوع کی وجہ درتہ رجوع درتہ میں کرے گا۔

دفعہ مسک : خدمت مریدین اولاد پر کرم و سجادہ نشین ہدیہ فرما کر اس کا یا آمدنی تعمیر گنبد یا دیگر اشخاص جس کا کہیں اسی کا ہوتی ہے یا دوسری اولاد کو بھی اس میں مشترک ہے ۔

جواب: ہر مدین پر جو خدمت سجادہ نشینی کا کرتے ہیں اس میں نیت خدمت کرنے والوں کی دیکھنی چاہیے کہ کیا ہے اگر ب درنہ کی نیت ہے تو سب درنہ محض برابر مالک ہو سینگے میراث کے سہاں ان میں نہ ہوویں گے۔ کیونکہ میراث نہیں بلکہ ہر مشرکہ ہے اور جو فقط سجادہ نشین کو خاص کر دیا ہے تو وہ ہی مالک ہے اور اگر نیت کی تحقیق نہیں ہو سکتی تو عرف کا اعتبار ہو رہے گا۔ وضموا ہدایا الختان میں یدئی الصبی خدا یصلحہ للصبی کا ثیاب فالہدیۃ لہ والذیان کان المہدی من اخریاد الہیاد معارفہ فللاب او من معارف الہیہ فللام قال ھذا للصبی اولادہ واولاد اولادہ الامام قال لہ انتہی در مختار اس سے صحت معلوم ہو کر کہ اول اعتبار نیت کا جو معلوم ہو جائے گا ورنہ عرف و قمر منظر ظاہر پر مدار ہے سو مدین پر اولاد پیر کی نظر ہر سب کی ہی خدمت چاہیے۔

دعوتِ محمدیہ میں اولاد پر کرم آمدنی تعویذ گنہ اور دیگر اشخاص جو خدمتِ سجادہ نشین
 علیہ السلام کے لئے پرانی ذاتی مال خرچ کیا اللہ بڑے کمال قاسب ہے تو وہ دینی کا فروع کرنا استھاناً غیرت ہرگز
 بیگمہ اس بات پر گواہ کرے کہ وہ اس مال پر رجوع کرے کیونکہ دینی کا قول رجوع کے بارے میں قبول نہیں کیا جائیگا
 تو اس کیلئے وہ گواہ کرے اور مفاد میں ہے کہ اس کے لئے وہ نیت کافی ہے جو اس کے لئے اللہ کے درمیان ہرگز نہ حق
 لایقہ ہے۔

میراث میں داخل ہو کر تقسیم ہو دیں گی اس واسطے کہ تمام ہسبہ کی ایجاب قبول اور قبض تمام پر ہے تقریر
 وثیقہ پر کچھ موقوف نہیں وثیقہ یا وراثت اور انکار کے رفع کر دینے کی واسطے ہوتا ہے اور پس قال
 فی الدار المختار و تقسم المیتة بايجاب وقبول و قبض انتہی ملخصاً پس اول قسم میں نو عمر دے
 وثیقہ ہی ہوا ہے اور دوسری کا یہ کام ہی ہے کہ تمام ترکہ میت کی کرے کہ مراد قبض کرنے کی قسم میں
 اس واسطے کہ جو شے زید کو ہسبہ ہوئی تھی اور بدین قبض زید کے ہسبہ تمام رہا تھا تو اب ظاہر
 و اہب نے اس کی نیت سے ہسبہ کیلئے کہ مراد جائش زید کا ہے گو یا در شریعہ کو ہسبہ کیا ہے
 خصوصاً مراد کو ہسبہ نہیں ہوا جیسا کہ مراد کو ہسبہ چکا مگر ہاں اگر مراد و اہب نے یہ ہسبہ خاص مراد
 کو کیا ہو تو اس وقت بشرط ثبوت اس امر کی ملک خاص مراد کا قرار دیا جائے گا و مراد و اہب زید
 کا ہے جو اس کو و اہب نے قبض کر لیا یہ سابق کی نیت سے ہی قبض کر لیا چنانچہ معروف ہے اگرچہ
 شرط یہ سابق تا تمام ہو کر نہ ہو گیا تھا اور یہ سب حالات معافی وقف اور معافی تمام زید اور بیات
 کے کافذات سے دریافت ہو سکتے ہیں۔

دفعہ ۱۰۔ برتن دیوان خانہ مسافریں کے تقسیم ہوں یا نہیں۔

جواب ۱۰۔ ظہور دیوان خانہ مسافریں کے کام میں آتے تھے ان کی تقسیم ہوگی۔

دفعہ ۱۱۔ جو علی خام جو زید نے مسافروں اور درویشوں کیلئے بنا کر ان کی تقسیم ہونی چاہیے یا نہیں۔

جواب ۱۱۔ خام جو علی میں مسافر قیام کرتے تھے وہ سب ملک زید کی تھی اب ان کی تقسیم کی جاوے
 کی قطعہ کسی کے انتقال کی واسطے بننے سے وقف نہیں ہو سکتا لہذا ترک کریں داخل و تقسیم ہوگا معنی الوقف
 اللفاظ الخاصہ کا معنی ہذا صدقہ موقوفہ مودعہ علی المساکین و نحوہ من اہل الفقار انتہی و بخار
 دفعہ ۱۲۔ جو چیز مراد و مراد کو ہسبہ ہوئی ہو یا اس نے خرید کر لی ہو اس سے مراد کو یا دیگر در شاہ اولاد
 زید کو حیات ان کی میں تعلق ہے یا نہیں۔

جواب ۱۲۔ جو شے مراد و مراد کو خصوصاً ہسبہ ہوئی یا انہوں نے خریدی اس میں کسی وارث زید کا
 علاقہ نہیں ہو سکتا اگر مراد۔

سے رہنمائی کی کہ اہم ہر گز ہوتا ہے ایجاب و قبول اور قبض ہے مثلاً وقف کے الفاظ عام ہوتے ہیں جیسے میری یہ
 زمین صدقہ ہو تو قبضہ ہو یا نہیں کیلئے مساکین پر ہے اور اسی قسم کے الفاظ۔

دفعہ ۱۳۔ حسب اقرار و شریعت چہلم کہ نہ ہم حصہ لیتے ہیں نہ قرضہ دیتے ہیں انکو اس جائیداد
 سے لاو عویا ہے یا نہیں اگر عویا کے مستحق ہیں تو مبلغات ادا کر دے عویا بابت قرضہ انکو دینے
 ہوں گے یا نہیں۔ اور قول مراد کا کہ کل کو اگر میں تنگ دست ہو گیا اور تم مالدار ہو گئے تو پھر یہ نہیں
 ہو سکتا کہ تم قرضہ کا دینے دو اور خواستگار حصہ کے ہو عدم تحقیق استحقاق و عویا ان کی میں مؤثر
 ہے یا نہیں۔

جواب ۱۳۔ وراثت کا وقت چہلم کے یہ کہنا کہ نہ ہم حصہ لیں اور نہ قرضہ دیں لغوی ہے کچھ معتبر
 نہیں قرضہ دیں گے اور حصہ لیں گے کیونکہ یہ انکار اپنے حصہ لینے سے ہے نہ ابراہ اور انکار سے
 ابراہ لازم نہیں آتا اور اگر ابراہ تصور کیا جائے تاہم باطل ہے لان الایاد عن الایمان باطل
 حدایت پس اس انکار سے حصہ ساقط نہ ہو دیگا اور حصہ قرضہ مورث کا دینا واجب ہو دیگا
 علی ہذا مراد کا قول موجب عدم استحقاق کا نہیں ہو سکتا حصہ لیں گے اور قرضہ اپنے حصہ کا دیں
 گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

بیوی بھائی لڑکی کے حصے

سوال ۱۴۔ ہمارے دادا صاحب کے پاس کچھ جائیداد مکان اور دوکان تھی اور ان کے امیر علی
 فرزند علی امداد علی تین لڑکے ہیں اور امداد علی کی ایک لڑکی تھی وہ فرزند علی کے لڑکے سے منسوب
 تھی اس لڑکی کا انتقال ہو گیا عرف امداد علی کا زوجہ حیات ہیں اور امیر علی کا ایک لڑکا وہ زندہ ہے
 اور امیر علی اور امداد علی کا انتقال ہو گیا اور فرزند علی زندہ ہے سلامت ہیں اب امیر علی کے لڑکے کو کس قدر
 حصہ پہنچا ہے اور امداد علی مرحوم کی زوجہ کو کسی قسم پہنچا ہے اگر مہر صاف کر دیا ہو تو کس قدر اور
 اگر معاف نہیں کیا تو کس قدر اور جب سے امداد علی کا انتقال ہو گیا تب سے فرزند علی ان کی زوجہ
 کا خرچہ اٹھاتے ہیں اب معلوم ہونا چاہیے کہ امداد علی کی زوجہ کو کس قدر حصہ ملے گا اور امیر علی مرحوم
 کے لڑکے کو کس قدر حصہ خرما ملنا چاہیے اور فرزند علی کو جو زندہ ہیں کس قدر حصہ ملنا چاہیے فقط۔

جواب ۱۴۔ اگر ہر زوجہ امداد علی کا معاف ہو چکا ہے اور امداد علی سے پہلے امیر علی کا انتقال ہو
 چکا تھا تو امداد علی کے ترکہ میں اٹھ حصہ کریں گے بعد اس میں سے ایک حصہ زوجہ کو اور سات حصہ میں
 سے برابر کو تین سہام اور چار سہام و خیر کو میں گئے اور اگر وہ دونوں بھائی امداد علی کا مرتبہ کیونکہ زندہ تھے

تو کل ترکہ سولہ سہام پر تقسیم ہو کر دو سہام نزد جہر کے اور آٹھ دختر کے اور تین تین دونوں بھائیوں کو
میں گئے اور اگر ہر زوجہ کے معاف نہیں کیا تو اول ترکہ امداد علی سے اس کا مہر دیا جاوے گا بعد
از ان جو کچھ باقی رہے اس میں سے تقسیم ہوگی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لا ۛ لکھت کادارت

سوال :- ایک متوفی شخص محض لادہ نہ مرت چھوٹا بھائی اور اسی بھائی کا بیٹا چھوٹا ترکہ کس
تقسیم ہوگا۔

جواب :- چھوٹا بھائی وارث ہوگا فقط۔

ملفوظ

ماں ۱ بیوی ۱ بھائی ۱ بیٹی
باب ۱ زوجه ۱ اخوات ۱ دختر ۱ پسر
شرعاً صورت مند و جہر مند اولیٰ میں ترکہ متوفی بعد تقسیم ماحقہ التقسیم اولیٰ کے دہون و متفقہ عیال
بشرط ضرورت وغیرہ کے بہتر سہام پر اول ترکہ متوفی مسترد میں ایک سو میں سہام پر منقسم ہو کر اس
میں سے ہر تفصیل مند و جہر حصص نوشتہ آسامی دیتے جاویں گے یعنی ۱۲ سہام ماں کو اور ۹ بیوی کو اور دو
بھائی اور ایک بیٹی کو اور ۲۲ سہام ہر دو دختر کو مستند اولیٰ میں دیتے جاویں گے اور مسئلہ ثانیہ
میں جس سہام باپ کو اور بیٹہ ۱۲ زوجه کو اور شہرہ دختر کو اور ۳۳ سہام ہر دو پسر کو دیتے جاویں
گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد حقانی رحمۃ اللہ علیہ (بنام حافظ عبدالرحیم صاحب مراد آبادی)

کتاب کردعا آداب قرآن و تعویذ کے مسائل!

ذکر جہری

سوال :- ذکر سے یہ بات دل میں پیدا ہوتی ہے کہ اب تجھ کو ہر شخص عابد زائد جانے
لگا اس ریا کے دفع کی کیا تدبیر ہو آج کل آواز بیٹھ گئی ہے اگر حکم ہو تو آہستہ شرم
کردوں جب کہ آواز کو نفع ہو گا پھر جہر ہی کروں گا۔ فقط

جواب :- ذکر جہر سے ریا پیدا ہوتا ہے تو اس کے واسطے ماحول بکثرت پڑھا
کریں مگر اس لیے ترک جہر مناسب نہیں البتہ عذر مرض کی وجہ سے تا زوال مرض ترک
رکھنا اور اخفا پر اکتفا کرنا مناسب ہے۔

ذکر جہری کی حقیقت

سوال :- ذکر جہر کرنا قرآن حدیث سے ثابت ہے یا صوفیہ کرام نے اپنی طرف سے
مقرر کر لیا زید کہتا ہے کہ ذکر جہر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدعت ہے اور کہتا
ہے کہ جب ذکر جہر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدعت ہے تو بڑے بڑے حنفی
اس ذکر کرنے کی کیوں اجازت دیتے ہیں مفتی یہ کس طور پر ہے؟
جواب :- ذکر جہر اور حنفی دونوں حدیث سے جائز معلوم ہوتے ہیں۔ امام صاحب
نے جہر کو بدعت اس موقع پر فرمایا ہے جہاں ذکر کا موقع ہے آپ سے علیہ الصلوٰۃ
وہاں جہر ثابت نہیں جیسا عید الفطر کی نماز کو جاتے ہیں اور مطلقاً ذکر جہر کو منع نہیں
فرمایا ذکر ہر طرح درست ہے۔ فقط

ذکر جہری کا ثبوت

سوال :- ذکر جہر کون سی حدیث سے ثابت ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے
کس موقع پر بدعت اور کس جگہ جائز فرمایا ہے زید کہتا ہے کہ ذکر جہر کرنا کیا ضرورت
ہے کیا اللہ بہرا ہے کہ چپکے سے نہیں سنتا ہے جناب اس مسئلہ کو مع ثبوت آیت

حدیث کے ارقام فراویں اور جس حدیث سے ثابت ہوا ہے وہ حدیث ضرور لکھ دیں اور جو بدعت ہوئے اور جائز ہونے کی اور مفتی بدعت ہونے کی ذریعہ قلم فراویں اور جناب نے پہلے فتویٰ میں جو ذکر جہر کا ثبوت لکھا ہے وہ کچھ میں نہیں آیا ؟
جواب :- السلام علیکم بندہ مفتی ہے مسئلہ حق جو اپنے نزدیک ہوتا ہے اس کو بتانا فرمیں ہی جانتا ہوں اور مسائل کے دلائل لکھنے کی ضرورت نہیں اور وہ واجب نہیں اس کی تحقیق کتب میں ہے۔ اگر علم ہو اس کو دیکھو ورنہ دلائل سے آپ کو کیا فائدہ ہوگا۔

ذکر جہری

سوال :- ذکر جہر مذہب حنفیہ میں جائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فراویں ؟
جواب :- ذکر جہری میں حنفیہ کتب میں روایات مختلف ہیں کسی سے گراہت ثابت ہوتی ہے غیر محل ثبوت میں اور بعض سے جواز ثابت ہوتا ہے اور یہی راجح ہے اور اس کی دلیل طلب کرنا بے سود ہے کیونکہ مجتہدین کا خلاف ہے لمواب کون فیصلہ کر سکتا ہے مگر جواز کی دلیل یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ - اذکر ربک فی نفسک قنصر عا وخیفۃ ودون الحجر لایہ وون الجہر بھی جہری ہے کہ اونی اور جہ ہے قال علیہ السلام اربعوا علی انفسکم لے - الحدیث۔

اور یہ بھی ذکر جہری ہے رفق کو فرمایا ہے - نکلو بھاڑنے سے منع کیا ہے اور مطلق آیات و حدیث بہت جواز بردال ہیں - فقط واللہ اعلم

ذکر جہری

سوال :- ذکر جہر اور دعا بکھرا اور دعوہ بکھرا خواہ جہر خفیف ہو یا شدید جیسے نماز میں نزدیک حضرات محدثین اور حضرات ائمہ اربعہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کیا حکم

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے رب کو اپنے جی میں یاد کیا کرو عاجزی سے اور خوف سے اور زیادہ بیکار کر نہیں لے اپنے نفسوں پر قرار پکڑو (حدیث)

رکھتا ہے اور جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- ذکر خواہ کوئی ذکر ہو جسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سوائے ان مواقع کے کہ ثبوت جہر نص سے ہے وہاں مکروہ ہے اور صاحبین اور دیگر فقہاء و محدثین جائز کہتے ہیں - اور مشرب ہمارے مشائخ کا اختیار مذہب صاحبین علیہا الرحمة ہے - والسلام

ذکر جہری میں ضرب کا طریقہ

سوال :- ذکر جہر میں ضرب اللہ کس قدر جہر سے قلب پر مارنا چاہیے کیا ایسی شدت ہو کہ آواز بیٹھ جاوے -

جواب :- ایسی شدت کی ضرورت نہیں ہے -

ذکر کے وقت تصور

سوال :- مسئلہ یا باسط یا مفتی کے پڑھنے میں کیا خیال رکھے ؟
جواب :- ان کے معنی کا دھیان رکھے -

ذکر جہری افضل ہے یا خفی

سوال :- ذکر جہر افضل ہے یا خفی بالمدلول ارقام فراویں ؟

جواب :- دونوں میں فضیلت ہے من وجہ کسی وجہ سے جہر افضل ہے اور بعض وجہ سے خفی افضل ہے اور دلیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے حکم مطلق ذکر کا حکم فرمایا ہے اذکر اللہ ذکر اکثیرا مطلق کی فرد میں جو ہوا مورد ہے اور فضائل خارجی مختلف ہوتے ہیں باعتبار ذکر اور وقت اور کیفیت اور ثمرات کے - فقط

خیض و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا

سوال :- عورت حیض و نفاس کی حالت میں مراقبہ جیسا طریقہ تعبتہ یہ میں دستور ہے کر سکتی ہے یا نہیں اور اسی حالت میں حفظہ مرشد میں توجہ لے سکتی ہے یا نہیں ؟

اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت زیادہ کرو -

جواب :- عورت کو حیض و نفاس میں سوائے قرآن شریف کے سب ذکر و تلاوت میں۔ ابتدا مراقبات و اشتغال مشائخ بھی جائز ہیں اور صحبت پیر میں بھی ذکر اس کو توجہ لینا بھی درست ہے مگر دخول مسجد حائضہ و نفاس کو حرام ہے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے : قال فی الدر المنثور بیان المیت مع الطہ و صومہ و دخول المسجد انتہی ثم قال لا یاس لحائض و جنب بترک ما دعیو سعفا و ذکر اللہ تعالیٰ لتبیح لہ انتہی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بغیر وضو کے ذکر کرنے کا مسئلہ

سوال :- ذکر بلا وضو جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- ذکر بلا وضو درست ہے۔ فقط

جن درودوں کا ذکر احادیث میں نہیں آیا ہے

سوال :- ایک شخص کہتا ہے کہ درود ماثورہ کا ثواب حسب ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملتا ہے اور جو درود بتائے دوسرے لوگوں کے ہیں ان کا ثواب نہیں ہوتا مثل ثواب ماثورہ کے مگر ایسا ہے جیسے نعت غزل پڑھتے ہیں۔ یہ منقول صحیح ہے یا نہیں ؟

جواب :- بے شک درود شریف جو حدیث میں وارد ہوئے ہیں ان کا ثواب زیادہ ہے اور یہ ان کا خیال درست نہیں کہ اور درود شریف کا ایسا ہی ثواب ہے جیسے عزلیات کا فقط۔ واللہ اعلم

تراویح میں قرآن مجید کا اجرت پر سننا

سوال :- مسئلہ جو حافظ کہ اجرت پر قرآن بلا تعین کے سنائے اس قرآن کو وہ تراویح

سنے و رفتار میں کہا جس کے مسائل بیان کرتے ہوئے نماز روزہ اور مسجد میں داخل ہونے کے متعلق پھر کہا کہ کوئی حرج نہیں کما تفسیر پاک مانو پڑھے اور سنے اور ذکر کرے اللہ تعالیٰ اس کی تسبیح سے ۱۲

میں سنے اور وہ سامع کچھ نہ سمجھے تو اس نادہندہ کو سننا ایسے قرآن کا جائز ہے یا نہیں ؟
جواب :- جو حافظ اجرت پر سنائے ہیں وہ سننا عبادت نہیں ہے پس اس کو سننا بھی نہیں چاہیے۔ فقط واللہ اعلم

قرآن کے اوراق کی تعظیم کا طریقہ

سوال :- ورق قرآن کے کسی شخص کے پاس موجود ہوں اگر ان کی بے تعظیمی ہوتی ہو تو کیا کرنا چاہیے ؟

جواب :- گھول کر پانی یا کسی شے میں پی لیوے یا ادب کے ساتھ پارچہ پاک میں لپیٹ کر کسی ایسی جگہ کہ پامال نہ ہوتی ہو دفن کر دے۔ فقط

قرآن کو تعویذ بتانا

سوال :- قرآن شریف تحدیداً روپیہ کی برابر اگر تعویذ موم جامعہ میں کر کے گلے میں ڈالے تو درست ہے یا نہیں ؟

جواب :- کچھ حرج نہیں۔ فقط

قرآن مجید کے گرانے کا صدقہ

سوال :- یہ طریقہ جو اکثر عوام میں مروج ہے کہ اگر کلام اللہ شریف ہاتھ سے گر جاوے تو اس کی برابر وزن کر کے گندم و جو وغیرہ مساکین کو صدقہ کرتے ہیں۔ اور اس خاص طریقے کو ضروری لازم جانتے ہیں اگرچہ قرآن کی ثوابت ہو لہذا یہ خاص طور پر بالخصوص کیسا ہے اگرچہ صدقہ دیوے ؟

جواب :- یہ امر کہیں ثابت نہیں اختراع عوام کا ہے البتہ صدقہ دینا ایسی حالت میں اچھا ہے کہ صدقہ سے کفارہ معاصی کا ہوتا ہے مگر واجب نہیں بشرط قدرت کے صدقہ کر دیوے خواہ کچھ ہو خواہ کسی قدر ہو سوائے اس کے دیگر سب لغو بلکہ اصل ہیں۔ فقط واللہ اعلم

بغیر وضو کے کلام اللہ کو چھونا

سوال :- حفظ کلام اللہ شریف میں بوجہ کثرت مراد است پڑھنے و سننے کلام اللہ

کے وضو رہنا یا کپڑے سے مس کرنا ہر چند احتیاط رکھی جائے تاہم ہر وقت دشوار ہوتا ہے ایسی صورت میں کسی طرح سے رخصت ہو سکتی ہے یا نہیں؟
جواب :- طفل نابالغ کو معذور غیر مکلف ہے جس سے وضو یا وضو اس کو درست ہوگا۔ مگر بالغ کو اجازت نہیں ہو سکتی پس با وضو ہو یا ثوب (کپڑے) وغیرہ سے تعظیم (الٹ پلٹ) اوراق کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حالت جنابت میں قرآن شریف کا چھونا

سوال :- حالت جنابت میں کلام اللہ شریف ایک مقام سے دوسرے مقام پر کھینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- جنابت کی حالت میں مصحف شریف کا اٹھانا جزوہ ان میں یا کسی شے سے پکڑ کر درست ہے اور مس کرنا حرام ہے۔ اگرچہ دوسری جگہ کے رکھنے کے واسطے ہو۔

قرآن شریف کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا

سوال :- قرآن شریف کی تعظیم کے واسطے اٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- قرآن شریف کی تعظیم کے واسطے کھڑا ہونا درست ہے قرآن شریف کلام الہی تعالیٰ شانہ ہے اس کی جس قدر تعظیم ہو بجا ہے۔ فقط

یہ جو معلوم کرنے کیلئے یسین شریف پڑھ کر لوٹا پھرتا

سوال :- نام نہان کھانا جو طریقہ عالموں کا ہے کہ سورہ یسین وغیرہ پڑھ کر لوٹا وغیرہ گھومتا ہے کسی شخص معین کے نام پر یہ نام نکالنا اور اس پر اعتقاد کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ عمل کرنا اس غرض سے کہ چود خوف کے سرفہرے دیو سے تو درست ہے اور بائیں وجہ کہ اس سے حال چور کا معلوم ہوتا ہے وہ درست نہیں کہ علم غیب کا

لے قول اجمیل مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی میں اسی طرح ہے۔

نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم۔

نماز فجر کے بعد تلاوت و ذکر کرنا

سوال :- تلاوت قرآن شریف کی بعد نماز صبح کے قبل طلوع کے کیسی ہے۔ زید کہتا ہے کہ قناعتی عالم گریہ اور درختا رہیں ہے کہ اس وقت ذکر اللہ کرنا مستحب ہے اور بعض کراہت کے قائل ہوئے ہیں۔ پس یہ قول زید کا بسند کتب مذکورہ صحیح ہے یا غلط؟

جواب :- اس وقت قرآن شریف پڑھنا جائز ہے بلکہ اہمیت ہے اور ذکر کرنا اولیٰ وضو کی دعائیں

سوال :- جو لوگ وضو کے اندر ہر ہر عضو پر اذکار پڑھتے ہیں آیا کوئی اصل محدث اس کی ہے یا نہیں؟

جواب :- جو وضو کے اندر ہر ہر چیز پر اذکار پڑھتے ہیں ان کی کوئی سند صحیح نہیں ہے۔ لیکن روایات قابل عمل ہیں۔ فقط واللہ اعلم
ہمیشہ کے لیے دعا

سوال :- یہاں ہمیشہ کی نہایت کثرت ہے کوئی خاص دعا عمل بتلادیا جائے کہ جس کی برکت سے حافظ حقیقی محفوظ رکھے؟

جواب :- ہمیشہ کے لیے مجھے کوئی خاص دعا تو معلوم نہیں ہے مگر عوذ بکلمات اللہ التاوات من شر ما خلق ہر صبح و شام تین تین بار پڑھ لیا کریں۔

عہد نامہ کا پڑھنا

سوال :- عہد نامہ ایک چھوٹی کتاب ہے اور اس کے پڑھنے کا ثواب حد درجہ لکھا ہے۔ یہ عہد نامہ اور اس کی اسناد معتبر ہے یا غیر معتبر؟

لے میں اللہ تعالیٰ کے کلمات نامہ کے ذریعے پناہ مانگتا ہوں اس چیز کی برائی سے جو اس نے پیدا فرمایا ہے۔

جواب :- عہد نامہ کے پڑھنے میں کچھ حرج نہیں مگر اس کا ثواب جو لکھا ہے وہ غلط ہے۔

ادائے قرضہ کی دعاء

سوال :- حدیث شریف میں لکھا ہے اللہم افی اعوذ بک من الفقر والحزن واعوذ بک من العجز والکسل واعوذ بک من البخل واعوذ بک من غلبۃ الدائین والقہر اس کو صبح و شام پڑھے قرض و غم رفع ہو لہذا عرض پر درج ہے کہ اگر حضور اجازت تحریر فرمادیں تو پڑھ لیا کروں۔ فقط

جواب :- اس دعاء کے پڑھنے کی آپ کو اجازت ہے ان شاء اللہ تعالیٰ ضرور اس سے نفع ہوگا۔

دعا کے بعد منہ پر یا تھد پھیرنا

سوال :- بعد اختتام دعا کے یا تھد منہ پر جو ہاتھ پھیرتے کی کیا وجہ ہے یعنی یا تھد منہ پر کیوں پھیرتے ہیں۔ بیوقوف تو جبردا۔

جواب :- بعد ختم دعا یا تھد منہ پر پھیر لینا درست اور ثابت ہے اور حصول برکت کے لیے یہ فعل کیا جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

قرض نماز کے بعد دعا بلند آواز سے پڑھنا

سوال :- قرضوں کے بعد دعاء جہر سے مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- بعد قرض نماز کے دعاء جہر سے کرنا جائز ہے اگر کوئی مانع عارض نہ ہو۔ فقط

ملاحظات

۱۔ خط پہنچا حال معلوم ہوا عزیزم احمد ضیفیج کے حالات سن کر مسرت ہوئی حق تعالیٰ

سے اسے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں غم اور رنج سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں غم و سستی سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں نامردی اور بخل سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں قرض کے قہر اور قہر سے۔

برکت عطا فرمائی ان کی بیعت بندہ قبول کرتا ہے حتیٰ الوسع اتاح سنتت کریں اور بدعات سے محترز رہیں مگر زیادہ اپنی توجہ تحصیل علم دین کی طرف رکھیں اور اس کے ماسوا کی طرف زیادہ رغبت نہ کریں حسب تحریر آپ کے ایک ایک تعویذ بھیجتا ہوں اگرچہ مجھے اس بارہ میں کچھ داخلت نہیں ہے بڑا تعویذ اپنی اہلیہ کے بازو پر باندھ دیں اور چھوٹا اپنے فرزند کے گلے میں ڈالیں سورہ فاتحہ پڑھ کر اس کا لب ناسور پر لگاتے رہیں۔ فقط والسلام

۲۔ تعویذ ارسال میں فقط والسلام از بندہ محمد یحییٰ عفی عنہ بعد سلام مسنون گذارش ہے کہ تعویذ حسب طلب ارسال ہیں بڑا تعویذ اپنے بھائی کے بچے کے سامنے کھول اس کو دکھلا کر اس کے گلے میں ڈالیں۔ فقط والسلام ۲۹ صفحہ ۱۳۲۲ھ

۳۔ یا باسط یا مغنی دعائے حزب انجہر اگر فجر کے وقت نہ ہوں اور کسی وقت پوری کر دیا کریں البتہ سنت فجر اور اوقات میں کچھ کمی ہوگی اور قبل نماز فجر پڑھ لی جاویں تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ البتہ نماز فجر یا جماعت اپنی مقررہ وقت پر ہو اس میں کچھ فرق نہ آوے۔ فقط واللہ اعلم

باب حقوق کے مسائل

حقوق العباد میں روزہ دلایا جائے یا نہیں

سوال :- حقوق العباد میں روزہ نماز سب دلایا جائے گا۔ بروز قیامت یا روزہ نہیں دلایا جائے گا؟

جواب :- حقوق العباد میں روزہ بھی دلایا جاوے گا۔ قرض روزہ ہو یا نفل۔ فقط واللہ اعلم

کس قدر مقبول نمازیں کتنے قرضہ میں لائی جائیں گی

سوال :- سنا ہے کہ ساٹھ وقت کی نمازیں اللہ تعالیٰ بدلہ میں پیسوں کے قرضدار

کو دے گا جو نمازیں مقبول ہوں گی؟
جواب: درختوں میں لکھا ہے کہ سات سو نمازیں مقبول عرصہ ایک دانگ کے
 دلائی جاویں گی۔ فقط

والدین کے حکم پر بیوی کو طلاق دینا

سوال: اگر والدین نفسانیت سے یا بوجہ اپنے اطاعت نہ کرنے کے طلاق زوجہ
 کو کہیں نہ بوجہ عذر شرعی کے تو لیسر کو طلاق دینا ضروری ہے یا نہیں۔ فقط
جواب: طلاق دیدینا چاہئے خواہ وہ کیسے ہی کہیں۔ فقط

والدین کے خلاف احکام شرع

سوال: کسی پیر یا شہید یا استاد یا باپ کا قول خلاف شرع ہو مگر دنیاوی کوئی
 مصلحت ہو تو مان لے یا نہیں؟

جواب: خلاف شرع کسی کا قول ماننا درست نہیں جو قول ماننا حکم شرع
 درست ہے وہ ماننا جائز ہے ورنہ ہرگز درست نہیں۔

والدین اور مرشد میں اگر اختلاف ہو جائے

سوال: اتفاقاً اگر مرشد اور والدین میں کوئی نعیض و نزاع واقع ہو جائے اور
 باہم صلح کرنا بھی ممکن نہ ہو تو کیا کرے اور کس کی طاعت کی کرے و انحالیکہ
 مرشد کہے والدین کو چھوڑ دے اور والدین کہیں مرشد کو چھوڑ دے اور یہ مرشد
 بھی کامل ہو اور خلاف شرع بھی کوئی کام نہ کرے تاہو۔

جواب: اگر مرشد حق کہے تو اس کا چھوڑنا گناہ ہے والدین کی اطاعت اس
 میں نہ کرے اور والدین کی خدمت اور امر مباح کا تسلیم کرنا بھی واجب ہے ترک
 اس کا گناہ ہے مرشد کے کہنے سے گناہ بھی نہ کرے۔

نہیہ نکاح کرنے کے بعد بیوی سے احکام شرع کی تعمیل کرانا

سوال: مسئلہ اگر کسی نے عورت سے نکاح نہیہ کر لیا ہو لیکن بوجہ غفلت امور وغیرہ
 کے احکام شرع کی تعمیل وہ نہ کر سکا ہو تو اس صورت میں دیوث ہوگا یا نہیں؟

جواب: جس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا خواہ نہیہ یا ظاہراً اگر وہ اس کے بارہ
 میں احتیاط کرے گا دیوث ہوگا۔ فقط و اللہ اعلم

زنا حقوق التہ میں ہے کہ حقوق العباد میں

سوال: مسئلہ عورت شوہر دار اور عورت بیوہ اور عورت لاوارث کسی وغیرہ ہر مسکورت
 کے ساتھ زنا میں کیا تفاوت ہے ان میں کس کے ساتھ زنا کرنا حق اللہ ہے اور کس
 کے ساتھ زنا کرنا حق العبد ہے؟

جواب: زنا ہر مسکورت کی عورتوں کے ساتھ حق اللہ ہے حق العبد نہیں ہے۔ فقط
 مہر بخشنا نے کا طر لقیہ

سوال: مہر بخشنا نے کے واسطے کوئی خاص شرائط کی طر فہین سے ضرور ہے زوجہ عورت
 میں مہر زوج کو بخشنے تو معاف ہو جائیگا یا نہیں کوئی نقصان تو نہ رہے گا زیادہ۔
جواب: مہر بخشنا نے کیلئے کوئی شرط درکار نہیں ہے صرف اسکا معاف کر دینا کافی ہے۔
 محلہ کی مسجد کی بجائے جامع مسجد کو جانا

سوال: مسجد محلہ چھوڑ کر جامع مسجد میں نماز پڑھنا زیادہ ثواب ہے یا نہیں؟
جواب: مسجد محلہ چھوڑ کر جامع مسجد میں نہ جانا چاہئے البتہ اسی حالت میں کہ
 جامع مسجد محلہ میں اس کے چلے جانے سے مرج نہیں آتا مضائقہ نہیں ہے کہ
 جامع مسجد میں نماز پڑھ لیا کرے۔

والدین کے احکام کی تعمیل کے حدود

سوال: اگر والدین کہیں کہ اپنے اہل و عیال کو چھوڑ دو تو ضرور ہے کہ چھوڑ دے یا نہیں؟
جواب: زوجہ کو چھوڑ دے مگر اولاد کو چھوڑنا درست نہیں ہے۔

ہمسایہ کے حقوق بنائیں کیا کیا ہیں

سوال: ایک شخص نے مکان بنایا اور اس کا پرنا لہ ہمسایہ کی جانب کو کیا وہ لوگ بوجہ
 اس شخص کی زبردستی کے کہ نہ کہہ سکے منع کیا بھی مگر بند نہ کر سکے اگر یہ شخص فقط پانی اپنی
 چھت کا اس طرف کو جاری رکھے کسی قسم کا قبضہ اراصی پر نہ کرے نہ چاہے بلکہ وصیت نامہ اپنے

پاس لکھ کر رکھے کہ میں پانی جاری کرنے کا اس طرف کو مستحق ہوں باقی کسی قسم کا اراضی
میں پانی جاری کرنے کے لیے کچھ نفع میرے بعد جس کو بھی یہ مکان مستحق ہو کچھ منسوب نہیں
اگر یہ شخص پانی روک دے اور پرنا لہ بند کر دے مگر اس کے گھر سے نشان نہ توڑ دے کیونکہ
نصف حق اراضی میں اس کا بھی حصہ ہے تاکہ بعد حکم نشان کے ٹٹیاں بھی دیو اور پرنا ڈالنے والے کے
اور اس نشان کا بھی ایک وصیت نامہ تحریر کر دے کہ میں اس جانب کو سوائے ٹٹیاں ڈالنے کے
پانی وغیرہ کا مستحق نہیں ہوں یہ نشان پرنا لہ کا ناقص ہے اس پر کوئی آدمی جس پر یہ مکان مستحق ہو
کچھ دعویٰ نہ کرے اب بعد اس وصیت نامہ کے جو اس کے پاس لکھا ہوا تھا اس کے مددگار اس
پرنا لہ کو جاری کیا اور زمین بھی اس نے دعویٰ سے لے لی ہو وصیت نامہ تحریر کنندہ کچھ غلط
مواخذہ دار ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر اس کی زمین اس طرف چھوٹی ہوتی ہے تو اس کو پرنا لہ اتارنے کا حق ہے اور اگر
اس کی زمین اس طرف چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو وہ پرنا لہ نہیں اتار سکتا اس صورت میں اس طرف پرنا
لہ اتارنا مکرر ظلم ہے اور وصیت نامہ لکھنے سے کچھ نہیں ہوتا یہ امر بے جا خلاف منشاء مالک ہر حال
حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

میت کے حقوق کی ادائیگی

سوال :- میت پر جو حقوق اللہ اور مثل فرائض واجبات کے ہوں اگر وارثان ادا کریں
تو ساقط ہو جائیں گے یا نہیں اور طریقہ اسقاط مرقوم جو عوام جو عید وغیرہ کرتے ہیں اس کا
وجود خیر القرون میں تھا یا نہیں باوجود نہ ہونے کے بدعت ہے یا نہیں؟
جواب :- حقوق مالیہ تو ادا حقوق سے ادا ہو سکتے ہیں اور حقوق بدنیہ جیسے نماز روزہ تو ہم
نماز اور روزہ کے بدلے نصف مہاجر گھوڑوں اور ایک مہاجر جو ادا کرنے سے امید ادا ہے انشاء اللہ
باقی بقیہ اسقاط مرقوم بعض لغو اور بیہودہ چیزیں ہیں اور اسکا خیر القرون میں کچھ اثر نہیں ہے فقط
بزرگان دین سے حق تلفی کا مواخذہ

سوال :- ایک شخص ہمیشہ صوم داؤد ہی رکھتا ہے اور تہجد اور نوافل بھی مکمل پڑھتا ہے اور
دریشی بھی خوب کرتا ہے اور اچھا پہنتا ہے اور چار نکاح بھی اس نے کئے ہیں اور یاد خدا
لے یعنی ایک دن روزہ رکھے ایک دن نہ رکھے۔

بھی ہر وقت کرتا ہے اور ایک شخص نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ سوتا ہے نہ اپنے والدین سے
اور اپنی زوجہ سے تعلق کامل رکھتا ہے اور درحقیقت اس کو اپنے متعلقین کا ہونا ہی بار
ہے اور یہ شخص عاقل ہے نہ مجذوب بلکہ اس کے ذہن میں یہ بات سما لگی ہے کہ سوائے
یاد خدا کے کچھ باقی نہ ہے کسی سے کچھ تعلق نہ ہو نہ مال نہ ہو کھانا ہوا ہل و خیال ہوں نہ
والدین ہوں عزیز واقارب ہوں کسی سے کچھ تعلق نہ ہو نہ ہوتا ہوتا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا
سب سے کنارہ ہوتا ہوا اب متفلسا طلب یہ امر ہے کہ ان دونوں شخصوں میں کون زیادہ
بہتر ہے اور یہ شخص دوم کمر جس نے بالکل تعلقات دنیوی ترک کر دیئے ہیں اس سے اسکے متعلقین اور
والدین کے کھانے کی واسطے جائیداد قدیمی بہت موجود ہے انکو کسی باکی تکلیف نہیں ہے۔

جواب :- حق تلفی کا مواخذہ بزرگ سے بھی ہونے کا اور ہر شخص کا حال متفاوت ہے
اسکا فیصلہ نہیں ہو سکتا کہ کون افضل ہے افضل وہ ہے کہ جس کا تقرب اللہ زیادہ ہو بعض کو
تعلق مانع ہیں اور بعض کو مانع نہیں بلکہ بعض کو معین ہیں اور بعض نسبت کا تفاوت ہے
پس ایسے امور کا فیصلہ ممکن نہیں اسی ہی سبب حالات مشائخ کے بھی مختلف رہے ہیں۔

دستوری کے احکام

سوال :- کوئی شے بیع کی مشرتی کے ہمراہ ملازم وغیرہ لے گیا کہ ہمیں دستوری دو
ایسے وقت دینی پڑتی ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟
جواب :- جہاں کاعرف و رواج دستوری لینے دینے کا ہو اور بائع و مشتری دونوں
کو معلوم ہو وہاں تو دینی چاہیے اور جہاں یہ بات نہ ہو وہاں دینے والے کو اختیار
ہے دے یا نہ دے۔ فقط

ملفوظ

۱۔ نمازی کے نیچے سے بویا کھینچنا تعدی کر کے ظلم ہے اور گناہ کبیرہ ہے الظلم ظلمات
بیش القیامۃ بویا مسجد کا کسی کی ملک نہیں جو پہلے اس پر کھڑا ہو گیا وہ دوسرے حق
ہے پس اس کو ڈھکیلنا اور بویا چھین لینا ظلم نامحسوس ہے۔ واللہ اعلم
لے قیامت کے دن اندھیرا ہو گا۔

کتاب داب و معاشرت کے مسائل

کھانے کے پہلے اور بعد میں ہاتھ کا دھونا

سوال: قبل غذا اور بعد غذا اگر ہاتھ پاک صاف ہو تو بھی ضرور دھوئے یا نہیں؟

جواب: قبل غذا ہاتھ دھونا ضرور نہیں ہے البتہ ادب ہے۔ فقط واللہ اعلم
سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھونا

سوال: بعد سونے کے اگر ہاتھ پر نجاست کا شک ہو تو دھونا ہاتھوں کا مسنون ہے یا نہیں؟

جواب: اگر ہاتھ پر نجاست کا شک نہ ہو تب بھی سونے کے بعد وضو میں دھونا مسنون ہے۔ فقط

سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھوں کا دھونا

سوال: بعد سونے کے اگر چہ ہاتھ پر نجاست کا شک ہو تو دھونا ہاتھوں کا مسنون ہے یا نہیں؟

جواب: اگر ہاتھ پر نجاست کا شک ہو تب بھی سونے کے بعد ہاتھوں کا دھونا مسنون ہے۔
بغیر طیب پڑھنے کے پانی اور دوسروں کا علاج کرنا

سوال: جس شخص کی تکمیل علم و طب کافی نہ ہو اور شفا بہانہ دوا پر اعتقاد ہو اور اپنے مرض کا بھی علاج کرتا ہو یقین کامل ہو کہ اللہ شافی مطلق ہے اور یو جہ اس توکل کے بلا تشخیص کے مریض کا علاج کرے عند اللہ موانعہ دار ہے یا نہیں اور خاص اپنے نزدیک علاج سے مصیبت ہو گئی یا نہیں؟

جواب: بغیر واقفیت معالجہ کرنا درست نہیں ہے اور اپنا علاج نہ کرنا درست ہے۔

بغیر سند کے علاج کرنا

سوال: جو شخص غارسی پڑھا ہو طب کا علاج مریضوں کا کرے اور مطب بھی کیا ہو اور تشخیص مرض بھی بخوبی کرتا ہو مگر سند اس زمانہ کے ملنا نہ ہو تو بغیر سند اگر وہ علاج

کرے تو وہ گنہگار ہوتا ہے یا نہیں اور اس شخص نے اپنے استاد سے بخوبی علم طب حاصل کیا ہے؟

جواب: ایسے شخص کہ جس کا حال درج سوال ہے علاج کرنا درست ہے ہرگز گناہ نہیں اور سند کی حاجت نہیں فن طب سے ماہر ہونا چاہیے۔ واللہ اعلم

طیب کی صفات

سوال: حضور نے جو لکھا ہے کہ علاج مریض جب جائز ہے جب کہ ظن غالب صواب ہو ورنہ جائز نہیں تو یہ ظن کس درجہ کے طیب کا معتبر ہے؟

جواب: یہ ظن غالب اسی شخص کا معتبر ہے جو فی الجملہ علم اور تجربہ بھی رکھتا ہو جاہل معنی اور نادان واقف کا ظن معتبر نہیں ہے میں ایسے طیب کے شروط اور تعریف کو کیا لکھوں جو اہل علم اور واقف ہے وہ طیب ہے اور اسی کے ظن کا اعتبار ہے فقط بدعتیوں اور مشرکوں سے تعلقات رکھنا

سوال: بدعتی اور مشرکوں کا کوئی کام یا حاجت پوری کرنے سے یا اخلاق سے باتیں کرنے سے کچھ ثواب ہے یا عذاب بلکہ اخلاق و رسم سے تو فائدہ نصیحت وغیرہ کا معلوم ہوتا ہے اور تشددی سے تو یہ تصور نہیں اور کلام کا نہ ہونا بالکل محرم نصیحت سے رکھنا ہے اور شرکت جنازہ سے تمیز و تکفین مراد ہے یا جنازہ کے ساتھ جانا ہے اگر بدعتی کے جنازہ کی شرکت نہ کرے تو ثواب ہے؟

جواب: جو شخص بوجہ گناہ ترک کرے گا اس کو زیادہ ثواب ہے اور جو بوجہ طعن یا کفالت وغیرہ ترک کرے گا تو اگر خدمت کا ثواب اس کو نہ ہو مگر گناہ سے وہ بچ گیا۔ فقط بدعتی نمازیوں کی امام کو خاطر تواضع کرنا

سوال: اگر نمازیان مسجد بدعتی ہوں مگر بوجہ اس کے کہ اخلاق اور محبت ان سے کرنے سے وہ میری امامت سے خوش رہیں گے ورنہ بعض رہے گا اور جماعت میں فساد پڑے گا۔ لہذا ان سے سلام و اخلاق وغیرہ کرنا اولیٰ ہے یا نہ کرنا؟

جواب: اس وجہ سے ملاقات درست ہے۔

احسان کر کے ظاہر کرنا

سوال :- احسان کیا بوجہ ازدیاد محبت یا بغرض عوفن اس کا اظہار کیا یا ہی رسم جاری کرنے کو ظاہر کر دیا تو کچھ ثواب اظہار سے کم ہوگا یا نہیں ؟
جواب :- اگر بوجہ اللہ نیت غیر سے ایک کام کو ظاہر کر دے تو معنائتہ نہیں ہے بلکہ بعض اوقات ازدیاد غیر ہے ۔ فقط

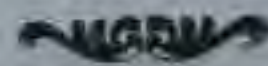
زوجہ کو کب تک نماز کی نصیحت کرے

سوال :- کتنے دنوں تک ضرور ہے کہ خاوند زوجہ کو نماز کی نصیحت کرے جب کہ عرصہ تک نصیحت کرتا ہو اور وہ نہ مانے بعد ا کہنا چھوڑ دے تو گنہگار شوہر ہے یا نہیں
جواب :- اگر ماننے سے بالوس ہو جائے تو چھوڑنے سے گنہگار نہیں ہے اور دونوں کی کچھ تعداد نہیں ہے ۔ فقط

ملفوظات

۱۔ اگر غذا تر اور قوی کھالیو سے تو بہتر ہے کہ اندیشہ ضعف سے اطمینان ہو جائے ۔ فقط

۲۔ سنت و فرض فجر کے درمیان اگر تھوڑی دیر لیٹ جائے تو کچھ حرج نہیں ہے بلکہ اگر رات کو زیادہ جاگنے کا اتفاق ہوا ہے تو دفع تکلیف کی وجہ سے بہتر ہے ۔ فقط



۱۔ ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص صبح کے فرضوں کے پہلے دو رکعت پڑھ لے تو اپنے سید سے یا زور پر لیٹ جائے اس کو احمد داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور بلون المرام من اولیہ الاحکام نے اس کی تصحیح کی ہے اور سفر السعادت میں ہے اور جہنم اور علما کہ سید ہمارا سترہ توسط کا اختیار کئے ہیں اور استیجاب کے قابل ہوئے ہیں ۔